

الْكَشْفُ وَالْبَيَانُ

فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

المعروف بـ

تَفْسِيرِ التَّعَالِي

للإمام العالم العلامة أبي إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم التَّعَالِي

المتوفى ٤٢٢ هـ

تحقيقه

الشيخ سيد كسروي حسن

المجلد الثاني

المختص بـ

سورة آل عمران - إلى آخر سورة الأنعام

مستورات

مكتبة تحاليل بيهنوت

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

مستغربات محركات بنوت



دار الكتب العلمية

جميع الحقوق محفوظة

Copyright

All rights reserved ©  
Tous droits réservés ©

جميع حقوق الملكية الأدبية والفنية محفوظة  
لدار الكتب العلمية بيروت - لبنان.  
ويحظر طبع أو تصوير أو ترجمة أو إعادة تنضيد الكتاب كاملاً أو  
مجزأً أو تسجيله على أشرطة كاسيت أو إدخاله على الكمبيوتر  
أو برمجته على أسطوانات ضوئية إلا بموافقة الناشر خطياً

Exclusive rights by ©

Dar Al-Kotob Al-ilmiyah Beirut - Lebanon

No part of this publication may be translated,  
reproduced, distributed in any form or by any means,  
or stored in a data base or retrieval system, without the  
prior written permission of the publisher.

Tous droits exclusivement réservés à ©

Dar Al-Kotob Al-ilmiyah Beyrouth - Liban

Toute représentation, édition, traduction ou reproduction  
même partielle, par tous procédés, en tous pays, faite  
sans autorisation préalable signé par l'éditeur est illicite  
et exposerait le contrevenant à des poursuites  
judiciaires.

الطبعة الأولى

٢٠٠٤ م - ١٤٢٥ هـ

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

رمل الظريف - شارع البحري - بناية ملكارت  
الإدارة العامة: عرمون - القبة - مبنى دار الكتب العلمية  
هاتف وفاكس: ٨٠٤٨١ / ١١ / ١٢ / ١٣ (٩٦١ ٥)  
صندوق بريد: ٩٤٢٤ - ١١ بيروت - لبنان

Dar Al-Kotob Al-ilmiyah

Beirut - Lebanon

Raml Al-Zarif, Bohtory Str., Melkart Bldg. 1st Floor

Head office

Aramoun - Dar Al-Kotob Al-ilmiyah Bldg.

Tel & Fax: (+961 5) 804810 / 11 / 12 / 13

P.O.Box: 11-9424 Beirut - Lebanon

Dar Al-Kotob Al-ilmiyah

Beyrouth - Liban

Raml Al-Zarif, Rue Bohtory, Imm. Melkart, 1er Étage

Administration général

Aramoun - Imm. Dar Al-Kotob Al-ilmiyah

Tel & Fax: (+961 5) 804810 / 11 / 12 / 13

B.P: 11-9424 Beyrouth - Liban

ISBN 2-7451-4410-3



9 782745 144102

9 0000 >

<http://www.al-ilmiyah.com/>

e-mail: [sales@al-ilmiyah.com](mailto:sales@al-ilmiyah.com)

[info@al-ilmiyah.com](mailto:info@al-ilmiyah.com)

[baydoun@al-ilmiyah.com](mailto:baydoun@al-ilmiyah.com)

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ

روى أنها أربعة عشر ألف حرف، وخمسمائة وخمسة وعشرون حرفاً، وثلاثة آلاف وأربعمائة وثمانون كلمة، ومائتا آية.

### ❖ فضلها:

روى عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ السورة التي يذكر فيها آل عمران يوم الجمعة صلى الله عليه وملائكته حتى تغيب الشمس».

زُرَّ بن حُبَيْش عن أبي بن كعب قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ سورة آل عمران أُعْطِيَ بكل آية منها أماناً على جسر جهنم».

روى عن أبي إسحاق عن سليم بن حنظلة، قال: قال عبد الله بن مسعود: «من قرأ آل عمران فهو غني».

يحيى بن نعيم عن أبيه عن أبي المعرش عن عمر قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «تعلّموا البقرة وآل عمران فإنهما الزهراوان، وإنهما يأتیان يوم القيامة في صورة ملكين شفعا له جزاء حتى يدخله الجنة».

إبراهيم بن أبي يحيى عن أبي الحُرَيْن عن أبي عبد الله الشامي، قال: «من قرأ سورة البقرة وآل عمران في ليلة الجمعة يبذل له يوم القيامة جناحان يطير بهما على الصراط».

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْم ﴿١﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴿٢﴾ نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴿٣﴾ مِنْ قَبْلُ هُدًى لِلنَّاسِ وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ ﴿٤﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ ﴿٥﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴿٦﴾ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٧﴾ هُوَ الَّذِي أَنزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا

يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿١٠٠﴾

أخبرنا محمد بن إسحاق عن محمد بن جعفر الزبير، ومحمد بن مروان عن الكلبي، وعبد الله بن أبي جعفر الرازي عن أبيه عن الربيع بن أنس، قالوا: نزلت هذه في وفد نجران، وكانوا ستين راكباً قدموا على رسول الله ﷺ وفيهم أربعة عشر رجلاً من أشرافهم، وفي الأربعة عشر ثلاثة نفر إليهم يؤول أمرهم العاقب، وهو أميرهم وصاحب مشورتهم الذي لا يصدرون عن رأيه، واسمه عبد المسيح. والسيد (عالمهم) وصاحب رحلهم واسمه (الأيهم) ويقال: (شرحبيل) وأبو حارثة بن علقمة الذي يعتبر جبرهم وإمامهم وصاحب مدارسهم، وكان قد شرف فيهم ودرس كهنتهم من حسن عمله في دينهم، وكانت ملوك الروم قد شرفوه (ومولوه وبنوا له) الكنائس لعلمه واجتهاده.

فقدموا على رسول الله المدينة ودخلوا مسجده. حين صلى العصر. عليهم ثياب الخبرة وأردية مكفوفة بالحديد، في جمال رجال بلحارث بن كعب، يقول بعض من رآهم من أصحاب رسول الله ﷺ: ما رأينا وفداً مثلهم!

وقد حانت صلاتهم فقاموا وصلّوا في مسجد رسول الله ﷺ وصلّوا إلى المشرق.

فكلّم السيد والعاقب رسول الله. فقال رسول الله ﷺ: أسلمنا. قالوا: قد أسلمنا قبلك، قال: كذبتما؛ يمنعكما من الإسلام (ادّعاؤكما) لله ولداً، وعبادتكما الصليب، وأكلكما الخنزير.

قالا: إن لم يكن ولد لله فمن (أبيه) وخاصموه جميعاً في عيسى عليه السلام، فقال لهما النبي ﷺ: (إنه لا يكون ولد إلا وشبه أباه. قالوا: بلى، قال: أستم) تعلمون أن ربنا حي لا يموت وأن عيسى يأتي عليه الفناء؟ قالوا: بلى. قال: أستم تعلمون أن ربنا قيّم على كل شيء يحفظه ويرزقه؟ قالوا: بلى. قال: فهل يملك عيسى من ذلك شيئاً؟ قالوا: لا. قال: أستم تعلمون أن الله لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء؟ قالوا: بلى.

قال: فهل يعلم عيسى من ذلك إلا ما علّم؟

قالوا: لا.

قال: فإن ربنا صور عيسى في الرحم كيف شاء وربنا لا يأكل ولا يشرب ولا يحدث؟ قالوا: بلى قال: أستم تعلمون أن عيسى حملته أمه كما تحمل المرأة، ثم وضعته كما تضع

المرأة حملها، ثم غذى كما يغذى الصبي، وكان يُطعم ويشرب ويُحدث، قالوا: بلى. قال: فكيف يكون هذا كما زعمتم؟ فسكتوا.

فأنزل الله تعالى فيهم صدر سورة آل عمران إلى بضع وثمانين آية منها.

فقال عز من قائل: ﴿الرَّحْمَنُ قَرَأَ ابْنُ جَعْفَرٍ بِنَازِلِ الْقَعْقَاعِ الْمَدَنِيِّ (ال م) مَفْصُولًا، وَمِثْلَهَا جَمِيعَ حُرُوفِ التَّهْجَى الْمُفْتَتَحِ بِهَا السُّورِ.

وقرأ ابن جعفر الرواسى والأعشى والهرحمى: ﴿الرَّحْمَنُ اللَّهُ﴾ مقطوعًا والباقيون موصولاً مفتوح الميم. فمن فتح الميم ووصل فله وجهان:

قال البصريون: لالتقاء الساكنين حركت إلى أخف الحركات.

وقال الكوفيون: كانت ساكنة؛ لأن حروف الهجاء مبنية على الوقف فلما تلقاها ألف الوصل وأدرجت الألف فقلبت حركتها وهى الفتحة إلى الميم.

ومن قطع فله وجهان:

أحدهما: نية الوقف ثم قطع الهمزة للابتداء، كقول الشاعر:

لتسمعنَّ وشيكا في ديارهم      الله أكبر يا ثارث عثمانا

والثاني: أن يكون أجراه على لغة من يقطع ألف الوصل.

كقول الشاعر:

إذا جاوز الاثنين سرًّا      فإنه بنت وتكثر الوشاة قمين

ومن فعل وقطع فللتفخيم والتعظيم، ﴿اللَّهُ﴾ ابتداء وما بعده خبر، ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ

الْقَيُّومُ﴾ نعت له، ﴿نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ﴾ قرأ إبراهيم بن أبى عبله: نزل بتخفيف (الزاي)،

الكتاب: برفع الباء، وقرأ الباقون: بتشديد الزاي ونصب الباء على التكرير؛ لأن القرآن كان

ينزل نجومًا شيئًا بعد شيء والتنزيل يكون مرة بعد مرة، وقال: ﴿وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾

لأنهما نزلتا دفعة ﴿نَزَلَ عَلَيْكَ﴾ يا محمد ﴿الْكِتَابَ﴾ القرآن ﴿بِالْحَقِّ﴾: بالعدل، والصدق،

﴿مُصَدِّقًا﴾: موافقًا ﴿لَمَّا بَيَّنَّ يَدَيْهِ﴾: لما قبله من الكتب فى التوحيد، والنبوءات، والأخبار،

وبعض الشرائع.

﴿وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ قال البصريون: أصلها ووديه دوجله وحرقله فحوكت الواو

الأولى تاء وجعلت الياء المفتوحة ألفًا فصارت تورا، ثم كتبت بالياء على أصل الكلمة، وقال

الكوفيون: هى تفعله والعلة فيه ما ذكرنا مثل (توصية)، و(توفية) فقلبت الياء ألفًا كما يفعل

طىء، فيقول للجارية: جارة، وللناصية: ناصاة، وأصلها من قولهم: «ورى الزند» إذا

أخرجت ناره وأولته أنا، قال الله عز وجل: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ﴾ (الواقعة: ٧١)، وقال: ﴿قَالُوا رِيَكٌ قَدْحًا﴾ (العاديات: ٢) فتسمى تورية؛ لأنه نور وضياء دلَّ عليه قوله تعالى: ﴿وَضِيَاءٌ وَذِكْرًا لِلْمُتَّقِينَ﴾ (الأنبياء: ٤٨) قاله الفراء، وأكثر العلماء، وقال (المؤرج) هي من التورية وهي كتمان الشيء والتعريض لغيره.

ومن الحديث كان رسول الله ﷺ «إذا أراد شيئاً ورى بغيره».

وكان أكثر التورية معارض وتلويحاً من غير إيضاح وتصريح، وقيل: هي بالعبرانية «نوروثو» ومعناه: الشريعة.

والإنجيل أفضل من (النجل) وهو الخروج، ومنه سمي الولد «نجلاً» لخروجه. قال الأعشى:

أُنْجِبَ أَرْمَانُ وَالِدَاهُ بِهِ      إِذْ نَجَّلَاهُ فَنَعَمَ مَا نَجَّلَا

فسمى بذلك؛ لأن الله تعالى أخرج به دارساً من الحق عافياً.

ويقال: هو من المتنجل، وهو سعة الجن، يقال: قطعة نجلا أى: واسعة فسمى بذلك؛ لأنه أصل أخرجهم لهم ووسعه عليهم نوراً وضياءً، وقيل: هو بالسريانية «انقليون» ومعناه: الشريعة:

وقرأ الحسن الأنجيل بفتح الهمزة، يصححه الباقون بالكسر مثل: الإكليل.

﴿مِنْ قَبْلُ﴾ رفع على الغاية والغاية ههنا قطع الكتاب عنه كقوله تعالى: ﴿لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ﴾ (الروم: ٤) وقال زهير:

وما كان من خير أتوه      فإنما توارثه آباء آبائهم قبل

﴿هُدًى لِلنَّاسِ﴾ هاد لمن تبعه، ولم ينته؛ لأنه مصدر وهو فى محل نصب على الحال والقطع.

﴿وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ﴾ الفرق بين الحق والباطل، قال السدى: فى الآية تقديم وتأخير تقديرها: وأنزل التوراة والإنجيل والفرقان هدى للمتقين.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾.

﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ ذكراً وأنثى، قصيراً وطويلاً، أسود وأبيض، حسناً

وقيحاً، سعيداً وشقيماً.

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾.

﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ﴾ متقنات مبینات مفصلات .  
 ﴿هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ أى أصله الذى يعمل عليه فى الأحكام ويجمع الحلال والحرام ويفرغ  
 لأهل الإسلام ، وهن آيات التوراة والإنجيل والقرآن ، وفى كل كتاب يرضى به أهل كل دين ،  
 ولا يختلف فيه أهل كل بلد .

والعرب تسمى كل شىء فاضل جامع يكون مرجعاً لقوم ، كما قيل للوح المحفوظ : أم  
 الكتاب ، والفاتحة : أم القرآن ، ولمكة : أم القرى وللدماغ : أم الرأس ، وللوالدة : أم ، وللراية :  
 أم ، وللرجل الذى يقوم بأمر العيال : أم ، وللبقرة والناقة أو الشاة التى يعيش بها أهل الدار :  
 أم ، وكان عيسى (عليه السلام) يقول للماء : «هذا أبى» ، وللخبز : «هذه أُمى» ؛ لأنَّ قوام  
 الأبدان بهما .

وإنما قال أم الكتاب ولم يقل أمّهات الكتب ؛ لأنَّ الآيات كلها فى تكاملها واجتماعها  
 كالأية الواحدة ، وكلام الله واحد .

وقيل : معناه كلمة واحدة فهنَّ أم الكتاب كما قال : ﴿وَجَعَلْنَا آتِينَ مَرِيَّةً وَأُمَةً ءَايَةً﴾  
 (المؤمنون : ٥٠) أى كل واحد منهما آية .

﴿وَأُخْرَى﴾ : جمع أخرى ولم يصرف ؛ لأنَّه معدول عن أواخر ، مثل عُمر ، وزفر وهو قاله  
 الكسائى .

وقيل : ترك أخراه ؛ لأنَّه نعت مثل جُمع ، وكُسع لم يصرفا ؛ لأنَّهما نعتان .

وقيل : لأنَّه مبنى على واحدة فى ترك الصرف وواحدة أخرى غير مصروف .

﴿مُتَشَابِهَتٌ﴾ : تشبه بعضها بعضاً ، واختلف العلماء فى المحكم والمتشابه كليهما فقال

قتادة والربيع والضحاك والسدى : «المحكم : الناسخ الذى يعمل به» .

«والمتشابه : المنسوخ الذى يؤمن به ولا يعمل به ، هى رواية عطية عن ابن عباس» .

روى على بن أبى طلحة عنه قال : «محكمات القرآن ناسخه ، وحلاله ، وحرامه ،

وحدوده ، وفرائضه ، وما يؤمر به ويعمل به» .

والمتشابه : منسوخه ومقدمه ومؤخره وأمثاله وأقسامه وما يؤمن به ولا يعمل به .

زهير بن معاوية عن أبى إسحاق قال : قال ابن عباس : قوله تعالى : ﴿مِنْهُ ءَايَاتٌ

مُحْكَمَاتٌ﴾ قال : هى الثلاث الآيات فى سورة الأنعام ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ﴾

(الأنعام : ١٥١) إلى آخر الآيات الثلاث ، نظيرها فى سورة بنى إسرائيل ﴿وَقَصَّ رَبُّكَ الْأَتْعَابُ إِلَّا

إِيَّاهُ﴾ (الإسراء : ٢٣) الآيات .

وقال مجاهد، وعكرمة: «المحكم: ما فيه من الحلال والحرام وما سوى ذلك متشابه (يصدق) بعضها بعضاً».

قد روى محمد بن إسحاق عن محمد بن جعفر بن الزبير قال: المحكم: ما لا يُحتمل من التأويل غير وجه واحد. والمتشابه: ما احتمل من التأويل أوجهًا.

وقال ابن زبير: من المحكم ما ذكر الله تعالى في كتابه من قصص الأنبياء (عليهم السلام)، وفصلت وتنتهى لمحمد ﷺ وأُمَّته، كما ذكر قصة نوح في أربع وعشرين آية منها، وقصة هود في عشر آيات، وقصة صالح في ثمانى آيات، وقصة إبراهيم في ثمانى آيات، وقصة لوط في ثمانى آيات، وقصة شعيب في عشر آيات، وقصة موسى في آيات كثيرة. وذكر (آيات) حديث رسول الله ﷺ في أربع وعشرين آية.

والمتشابه: هو ما اختلف به الألفاظ من قصصهم عند التكرير، كما قال في موضع من قصة نوح: ﴿قُلْنَا أَخْمِلْ﴾ (هود: ٤٠) وقال في موضع آخر: ﴿فَأَسْلُكْ﴾ (المؤمنون: ٢٧). وقال في ذكر عصا موسى: ﴿فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى﴾ (طه: ٢٠)، وقال في موضع آخر: ﴿ثُمَّ بَانَ﴾ (الأعراف: ١٠٧) ونحوها.

وإن بعضهم قال: «المحكم: ما عرف العلماء تأويله، وفهموا معناه». والمتشابه: ما ليس لأحد إلى علمه سبيل مما استأثر الله بعلمه» وذلك نحو الخبر عن وقت خروج الدجال، ونزول عيسى، وطلوع الشمس من مغربها، وقيام الساعة، وفناء الدنيا، ومحوها.

وقال أبو فاختة: «المحكمات التى هنَّ أم الكتاب فوائح السور منها يستخرج القرآن ﴿الرَّحْمَنُ ذَٰلِكَ الَّذِي كَتَبَ لِرَبِّهِ فِيهِ﴾ (البقرة: ١، ٢) منها استخرجت البقرة، و﴿الرَّحْمَنُ اللَّهُ﴾ (آل عمران: ١، ٢) استخرجت آل عمران.

وقال ابن كيسان: «المحكمات حجتها واضحة، ودلائلها لا ئحة، لا حاجة بمن سمعها إلى طلب معانيها فى المتشابه الذى شك علمه، بالنظر فيه يعرف العوام تفصيل الحق فيه من الباطل».

وقال بعضهم: «المحكم ما أجمع على تأويله، والمتشابه ما ليس معناه واضحاً». وقال أبو عثمان: المحكم فاتحة الكتاب. وقال الشعبي: رأيت فى بعض التفاسير أنَّ المتشابه هو محكم من وجه على معنى (بشدة)

... (١)، قال الله تعالى: ﴿كِتَابٌ أُخْكِمَتْ آيَاتُهُ﴾ (هود: ١).

والمتشابه من وجه فهو أنه يشبه بعضه بعضاً في الحسن ويصدق بعضه بعضاً.

وقال ابن عباس في رواية شاذان: المتشابه حروف التهجي في أوائل السور، وذلك بأن حكام اليهود هم حيي بن أخطب، وكعب بن الأشرف ونظراءهما أتوا النبي ﷺ فقال له حيي: بلغنا أنه أنزل عليك (آلم) أنزلت عليك؟ قال: نعم، فإن كان ذلك حقاً فإنني أعلم من هلك بأمتك وهو إحدى وسبعون سنة فهل أنزلت عليك غيرها؟ قال: نعم وإلى ﴿الْمَصِّ﴾ (الأعراف: ١)، قال: هذه أكبر من تلك هي إحدى وستون ومائة سنة فربما غيرها؟ قال: نعم ﴿الر﴾ (يونس: ١) قال: هذه أكثر من مائة وسبعين سنة ولقد خلطت علينا فلا ندرى أبكثيره نأخذ أم بقليله؟ ونحن ممن لا يؤمن بهذا، فأنزل تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾: أي ميل عن الحق، وقيل: شك.

﴿فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ﴾: اختلفوا في معنى هذه الآية، فقال الربيع: هم وفد نجران خاصموا النبي ﷺ وقالوا: ألسنت تعلم أنه كلمة الله وروح منه؟ قال: بلى، قالوا: فحسبنا ذلك، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

وقال الكلبي: هم اليهود (أجهل) هذه الأمة باستخراجه بحساب الجمل. وقال ابن جزى: هم المنافقون.

(قال) الحسن: هم الخوارج.

وكان قتادة إذا قرأ هذه الآية ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾ قال: إن لم يكونوا آخرين فالسبائية ولا أدرى من هم.

وقال بعضهم: هم جميع المحدثه.

وروى حماد بن سلمة وأبو الوليد يزيد بن أبي ميثم وأبوه جميعاً عن عبد الله بن أبي مليكة الفتح عن عائشة: أن رسول الله ﷺ قرأ هذه الآية: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ فقال ﷺ: «إذا رأيتم الذين يسألون عما تشابه منه ويجادلون فيه الذين عنى الله عز وجل فاحذروهم ولا تخالطوهم».

﴿ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ﴾: طلب الشرك قاله الربيع، والسدي، وابن الزبير، ومجاهد: ابتغاء الشبهات واللبس ليضلوا بها جهالهم.

﴿وَأَتَّبَعْنَا تَأْوِيلَهُ﴾: تفسيره وعلمه دليله قوله تعالى: ﴿سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾ (الكهف: ٧٨).

وقيل: ابتغاء عاقبته، وطلب مدة أجل محمد، وأمه من حساب الجمل، دليله قوله تعالى ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ (النساء: ٥٩) أى عاقبته، وأصله من قول العرب: تأول الفتى إذا انتهى.  
قال الأعشى:

على أنها كانت تأول جها      تأول ريعي السقاب فأصحابا

يقول: هذا السجى لها فانقرت لها وابتغتها، قال الله تعالى: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ واختلف العلماء فى نظم هذه الآية وحكمها.  
فقال قوم: الواو فى قوله ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ واو العطف، يعنى أن تأويل المشابه يعلمه الله ويعلمه الراسخون فى العلم وهم مع علمهم يقولون: ﴿إِنَّمَا بِهِ﴾.  
وهو قول مجاهد والربيع، ومحمد بن جعفر بن الزبير، واختيار القتيبي قالوا: معناها يعلمونه ويقولون آمنا به فيكون قوله ﴿يَقُولُونَ﴾ حالاً والمعنى: الراسخون فى العلم قائلين آمنا به.

قال ابن المفرغ الحميرى:

أضربت حبك من أمامه      من بعد أيام برامه  
الريح تبكى شجوها      والبرق يلمع فى الغمامه

أراد والبرق لامعاً فى غمامه وتبكى شجوه أيضاً، ولو لم يكن البرق يشرك الريح فى البكاء لم يكن لذكر البرق ولمعانه معنى.

ودليل هذا التأويل قوله: ﴿مَّا أَقَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَآبِنِ السَّبِيلِ﴾ (الحشر: ٧). ثم قال: ﴿وَالْفُقَرَاءَ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ (الحشر: ٨) الآية.

ثم قال: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْأَيْمَانَ﴾ (الحشر: ٩): أى والذين تبوؤوا الدار، ثم قال: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ (الحشر: ١٠). ثم أخبر عنهم أنهم ﴿يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا﴾ (الحشر: ١٠) الآية.

ولا شك فى أن قوله: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ عطف على قوله: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ﴾ وأنهم يشاركون الفقراء المهاجرين والأنصار فى الفىء ﴿يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا﴾ من جملة ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾. فمعنى الآية ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ وهم مع استحقاقهم الفىء ﴿يَقُولُونَ رَبَّنَا

أَغْفِرْ لَنَا﴾ (الحشر: ١٠) أى قائلين على الحال . فكذلك ههنا فى ﴿يَقُولُونَ رَبَّنَا﴾ أى ويقولون آمنا به .

ومما يؤيد هذا القول أن الله تعالى لم ينزل كتابه إلا لينتفع له مبارك، ويدل عليه على المعنى الذى أرادهُ فقال: ﴿كَتَبْنَا إِلَيْكَ مَبْرُكًا لِّدَبْرُوءٍ﴾ (ص: ٢٩)، وقال: ﴿بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾ (الشعراء: ١٩٥).

والمبين الظاهر، وقال: ﴿بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ﴾ (الأعراف: ٥٢). فوصف جميعه بالتفصيل والتبيين وقال: ﴿لِتَتَّبِنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ (النحل: ٤٤). ولا يجوز أن تبين ما لا يعلم، وإذا جاز أن يعرفه الرسول ﷺ مع قوله لا يعلمه إلا الله، جاز أن يعرفه الربانيون من أصحابه .

وقال: ﴿اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ﴾ (الأعراف: ٣) ولا تؤمر باتباع ما لا يعلم؛ ولأنه لو لم يكن للراسخين فى العلم هذا لم يكن لهم على المعلمين والجهال فضل؛ لأنهم أيضاً يقولون آمنا به .

﴿كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾ : ولأننا لم نر من المفسرين على هذه الغاية قومًا وقفوا عن شىء من تفسير القرآن وقالوا: هذا متشابه لا يعلمه إلا الله، بل أعزوه كله وفسروه حتى حروف التهجى وغيرها .

وكان ابن عباس يقول: فى هذه الآية: أنا من الراسخين فى العلم .  
وقرأ مجاهد هذه الآية وقال: أنا ممن يعلم تأويله .

وروى سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال: كل القرآن أعلم ولا أعلم أربعة: غسيل، وحناناً، والأوآه، والترقيم . وهذا إنما قال ابن عباس فى وقت ثم علمها بعد ذلك وفسرها .

وقال آخرون: الواو فى قوله ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ واو الاستئناف وتم الكلام، وانقطع عند قوله: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ . ثم ابتداء وقال: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾ عليهم السلام ﴿وَالرَّاسِخُونَ﴾ ابتداء وخبره فى يقولون، وهذا قول عائشة وعروة بن الزبير، ورواية طاوس عن ابن عباس، واختيار الكسائى والفراء والمفضل بن سلمة ومحمد ابن جرير قالوا: إن الراسخين لا يعلمون تأويله، ولكنهم يؤمنون به . والآية راجعة على هذا التأويل إلى العلم بما فى أجل هذه الأمة ووقت قيام الساعة، وفناء الدنيا، ووقت طلوع الشمس من مغربها، ونزول عيسى (عليه السلام)، وخروج الدجال، ويأجوج ومأجوج، وعلم الروح ونحوها مما استأثر الله بعلمه ولم يطلع عليه أحد من خلقه .

وقال بعضهم: (اعلم أن المتشابه من الكتاب قد استأثر الله بعلمه دوننا، ونفسه نحن، ولم نتعبد بذلك. بل ألزمتنا العمل بأوامره واجتناب نواهيه، ومما يصدق هذا القول قراءة عبد الله أن تأويله لا يعلم إلا عند الله، والراسخون في العلم يقولون آمنا به.

وفي حرف... (١) الراسخون في العلم آمنا به.

ودليله أيضاً ما روى عن عمر بن عبد العزيز، أنه قرأ هذه الآية ثم قال: انتهى علم الراسخين في العلم بتأويل القرآن إلى أن قالوا: ﴿إِنَّمَا يَبِيحُ كُلُّ مَنْ عِنْدَ رَبِّنَا﴾.

وقال أبو نهيك الأسدي: إنكم تصلون هذه الآية وإنها مقطوعة وهذا القول أقيس العربية وأشبه مظاهر الآية والقصة والله أعلم.

والراسخون: الداخلون في العلم الذين أتقنوا علمهم، واستنبطوه فلا يدخلهم في معرفتهم شك، وأصله من رسوخ الشيء في الشيء وهو ثبوته وأوجب فيه يقال: (رسخ الإيمان في قلب فلان) فهو يرسخ رسخاً ورسوخاً وكذلك في كل شيء ورسخ رسخ، وهذا كما يقال: مسلوخ ومصلوخ قال الشاعر:

لقد رسخت في القلب منك مودة للنبى أبت آياتها أن تغيرا

وقال بعض المفسرين من العلماء: الراسخون علماء: مؤمنو أهل الكتاب، مثل عبد الله بن سلام و (ابن سوريا وكعب).

(قيل: ) الراسخون في العلم هم بعض الدارسين علم التوراة.

وروى عن أنس بن مالك (وأبى الدرداء وأبى أمامة): أن رسول الله ﷺ سئل من الراسخون في العلم؟ فقال: «من برت يمينه، وصدق لسانه واستقام قلبه، وعف بطنه وفرجه، فذلك الراسخ في العلم».

وقال وهيب: سمعت مالك بن أنس يسأل عن تفسير قوله ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ من هم؟ قال: العالم العامل بما علم تبع له.

وقال نافع بن يزيد: كما أن يقال الراسخون في العلم: المؤمنون بالله، المتدللون في طلب مرضاته، لا يتعاضمون على من فوقهم، ولا (يحقرّون) من دونهم.

وقال بعضهم: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾: من وجد في عمله أربعة أشياء:

التقوى بينه وبين الله تعالى، والتواضع بينه وبين الخلق، والزهد بينه وبين الدنيا، والمجاهدة

بينه وبين نفسه .

وقال ابن عباس ومجاهد والسدى بقولهم : ﴿ آمنا به ﴾ سَمَّاهُم اللهُ تعالى : الراسخين في العلم ؛ فرسوخهم في العلم قولهم : ﴿ آمنا به ﴾ أى بالمتشابه ﴿ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا ﴾ المحكم والمتشابه ، والناسخ والمنسوخ ، ما علمناه وما لم نعلمه .

قال المبرد : زعم بعض الناس أن ﴿ عِنْدَ ﴾ ههنا صلة ومعناه كل من ربنا . ﴿ وَمَا يَذَّكَّرُ ﴾ يتعظ بما في القرآن .

﴿ أَلَا أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴾ : ذوو العقول ولب كل شئ خالصه ( فلذلك قيل للعقل لب ) .



﴿ رَبَّنَا لَا تُرِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴾ رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ﴿١٠١﴾ إِبْرَءِيلَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ ﴿١٠٢﴾ كَذَّابِ ءَالِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٠٣﴾ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَبَسَّ الْمِهَادِ ﴿١٠٤﴾ قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِتْنَةِ الْقُرْآنِ فَتَهُ تَقْتُلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَىٰ كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَهُمْ رَأَىٰ الْعَيْنِ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَنْ يَشَاءُ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ﴿١٠٥﴾ زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَٰلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَآبِ ﴿١٠٦﴾

﴿ رَبَّنَا لَا تُرِغْ قُلُوبَنَا ﴾ : أى ويقول الراسخون كقوله فى آخر السورة : ﴿ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا ﴾ ( آل عمران : ١٩١ ) أى ويقولون ﴿ رَبَّنَا لَا تُرِغْ قُلُوبَنَا ﴾ لا تملها عن الحق والهدى ، كما أزغت قلوب اليهود والنصارى ، والذين فى قلوبهم زيغ .

يقال : زاغ - يزيغ - إزاغة إذا مال .

وزاغ - تزيغ - زيغاً - وزيوغاً - وزيغاً إذا حال .

﴿ بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا ﴾ : وفقتنا لدينك ، والإيمان بالمحكم والمتشابه من كتابك .

﴿وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً﴾ : وآتانا من لدنك رحمة وتوفيقاً وتثبيتاً للذى نحن عليه من الهدى والإيمان.

وقال الضحاك : تجاوزاً ومغفرة الصدق . . . .<sup>(١)</sup> على شرط السنة .

﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ : تعطى . وفى الآية ردّاً على القدرية .

وروى عن أسماء بنت يزيد : أن رسول الله ﷺ كان يُكثر فى دعائه : «اللهم (يا) مقلب القلوب ثبت قلبى على دينك» .

قالت : فقلتُ : يا رسول الله وإنَّ القلوب لتقلب ؟ قال : نعم ما خلق الله من بنى آدم من بشر إلاَّ وقلبه بين أصبعين من أصابع الله عزَّ وجلَّ فإن شاء أزاغه ، وإن شاء أقامه على الحق ، فنسأل الله تعالى أن لا يزيغ قلوبنا بعد إذ هدانا ، ونسأله أن يهب لنا من لدنه رحمةً إِنَّهُ هو الوهاب .

قالت : قلت : يا رسول الله ألا تعلمنى دعوة أدعو بها لنفسى ؟

قال : بلى قولى : «اللهم ربَّ محمدَ النبى ، اغفر لى ذنبى ، وأذهب غيظ قلبى وأجرنى من مضلات الفتن ما أحيتنى» .

وعن أبى موسى الأشعرى قال : وإنما مثلُ القلب مثل ريشة بفلاة من الأرض .

خالد بن معدان عن أبى عبيدة بن الجراح : أن رسول الله ﷺ قال : إنَّ قلب ابن آدم مثل العصفور يتقلب فى اليوم سبع مرات .

﴿رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ﴾ : (بالبعث ليوم القيامة) وقيل : اللام بمعنى فى أى يوم .

﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ : لا شك فيه وهو يوم القيامة . . . .<sup>(١)</sup> عندما قرأ الآية . . . .<sup>(١)</sup> ولذلك انصرف عن الخطر إلى الخبر .

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾ وهو مفعال من الوعد .

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ﴾ قرأ السلمي (يغنى) بالياء المتقدمة من الفعل ودخول (الحائل) بين الاسم والفعل .

وقرأ الحسن (لن يغنى) بالياء وسكون الياء الأخيرة كقول الشاعر :

كفى باليأس من أسماء كافى  
وليس لسقمها إذا طال شافى  
وكان حقّه أن يقول : كافياً ، فأرسل الياء ، وأنشد الفراء فى مثله :

كان أيديهنَّ بالقاع القرق  
أيدى جوار يعاطين الورق  
القرق والقرقة لغتان فى القاع .

(١) بياض بالأصل المخطوط .

ومعنى قوله (لن يغنى): أى لن ينفع، ولن يدفع وإنما سمي المال غنى؛ لأنه ينفع الناس ويدفع عنهم الفقر والنوائب.

﴿عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾.

قال الكسائي وقال أبو عبيدة: معناه عند الله شيئاً، من بمعنى الحال.

﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ إِلَىٰ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ نظم الآية ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَن تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ﴾: عند حلول النعمة والعقوبة مثل آل فرعون، وكفار الأمم الخالية عاقبتهم فلن تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم.

وأما معنى ﴿كَذَّابٌ﴾: فقال (ابن عباس) وعكرمة ومجاهد والضحاك وأبو روق والسدي وابن زيد: كمثل آل فرعون (مع موسى) يقول كعب اليهود: لكفر آل فرعون والذين من قبلهم.

ربيع والكسائي وأبو عبيدة: كسنة آل فرعون. الأخفش: كأمر آل فرعون.

قال امرؤ القيس:

كدأبك من أم الحويرث قبلها وجارتها أم الرباب بمأسل  
وهذا أصل الحرف يقال: دائب فى الأمر أو دأبه دأباً ودائب (ودأب ودعوبا) إذا أدمنت العمل ونعيته.

وأدأب السير أدأباً، فإنما يرجع معناه إلى النسب والحاك والعادة.

قال الشاعر:

❖ لأرتحلن بالفجر ثم لأدئين ❖

قال سيبويه: موضع الكاف رفع؛ لأن الكاف للتشبيه تقوم مقام الاسم، وتقديره: دأبهم

﴿كَذَّابٌ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ كدأب الأمم الماضية ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ﴾: فعاقبهم.

﴿يَذُوقُونَهُمْ﴾ نظيره قوله ﴿فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ﴾ (العنكبوت: ٤٠).

﴿وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ﴾: قرأ إسحاق وثابت والأعمش وحمزة والكسائي وخلق بالياء فيهما، الباقيون بالتاء، فمن قرأهما بالياء فعلى الإخبار عنهم أنهم يحشرون ويقلبون، ومن قرأهما بالتاء فعلى الخطاب أى قل لهم: إنكم ستغلبون وتحشرون وكلا الوجهين (صحيح)؛ لأنه لم يوح إليهم، وإذا كان المخاطب بالشئ غير حاضر وكانت مخاطبته (فى) الكلام بالتاء على الخطاب، وبالياء على الإخبار والإعلام كما تقول: قل لغير الله ليضربن ولتضربن).

واختلف المفسرون فى المعنى لهذه الآية من هم؟ فقال مقاتل: هم مشركو مكة، ومعنى الآية قيل لكفار مكة: ستغلبون يوم بدر وتحشرون فى الهجرة، فلما نزلت هذه الآية قال النبى ﷺ للكافرين يوم بدر: «إِنَّ اللَّهَ غَالِبُكُمْ وَحَاشَ رُكُمَ إِلَى جَهَنَّمَ»  
 دليل التأويل قوله تعالى: ﴿سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُؤَلِّقُ الدُّبُرَ﴾ بِلِ السَّاعَةِ مَوْعِدُهُمُ وَالسَّاعَةُ أَذَى وَأَمْرٌ  
 (القمر: ٤٥، ٤٦).

وقال بعضهم: المراد بهذه الآية اليهود.

وروى الكلبي عن أبى صالح عن ابن عباس: أن يهود أهل المدينة قالوا لما هزم رسول الله ﷺ المشركين يوم بدر: هذا والله النبى الأمى الذى بشرنا به موسى ونجده فى كتابنا بنعته وصفته، وأنه لا تردُّ له راية، وأرادوا تصديقه واتباعه، ثم قال بعضهم لبعض: لا تعجلوا حتى إلى وقفة أخرى به، فلما كان يوم أحد ونكب أصحاب رسول الله ﷺ شكوا وقالوا: لا والله ما هو به فغلب عليهم الشقاء ولم يسلموا، وقد كان بينهم وبين رسول الله ﷺ عهد إلى مدة لم تنقض فنقضوا ذلك العهد من أجله.

وانطلق كعب بن الأشرف فى ستين راكباً إلى أهل مكة، أبى سفيان وأصحابه، فوافقهم وأجمعوا أمرهم على رسول الله ﷺ لتكون كلمتنا واحدة، ثم رجعوا إلى المدينة، فأنزل الله فيهم هذه الآية.

وقال محمد بن إسحاق عن رجاله لما أصاب رسول الله ﷺ قريشاً ببدر، وقدم إلى المدينة جمع اليهود فى سوق قينقاع فقال: «يا معشر اليهود احذروا من الله مثل ما نزل بقريش يوم بدر وأسلموا قبل أن ينزل بكم ما نزل بهم قد عرفتم أنى نبى مرسل تجدون ذلك فى كتابكم وعهد الله إليكم».

فقالوا: يا محمد لا يغرنك أن لقيت قومًا أغمارًا لا علم لهم بالحر فأصبت فيهم فرصة، لك والله لو قاتلناك لعرف منا البأس، فأنزل الله تعالى ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعنى اليهود ستغلبون وتهزمون وتحشرون إلى جهنم فى الآخرة، وهذه رواية عكرمة، وسعيد بن جبير عن ابن عباس.

قال أهل اللغة: اشتقاق جهنم من الجهنم وهى البئر البعيدة القعر.

﴿وَبَنَسَ الْهَمَّادُ﴾ يعنى النار ﴿قَدْ كَانَ﴾ ولم يقل كانت؛ لأن (آية) تأنيثها غير حقيقى، وقيل: ردّها) إلى البيان أى: قد كان لكم بيان فذهب إلى المعنى وترك اللفظ كقول امرئ القيس:

برهرهة رادة رخصة كخروبة البانة المنقطر

ولم يقل المنفطرة؛ لأنه ذهب إلى القضيبي، وقال الفراء: ذكره؛ لأنه فرق بينهما بالصفة فلما حالت الصفة بين الفعل والاسم المؤنث ذكر الفعل وأنته:

إِنَّ أَمْرًا غَرَّهُ مَنَكَرُهُ وَاحِدَةٌ      بعدى وبعذك فى الدنيا لمغرورٌ

وكل ما جاء فى القرآن من هذا النحو، فهذا وجهه، فمعنى الآية ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ﴾: أى عبرة ودلالة على صدق ما أقول لكم ستغلبون.

﴿فِي فِتْنَتَيْنِ﴾: فرقتين وجماعتين وأصلها فى الحرب من بعضهم بقى إلى بعض. ﴿الْفِتْنَتَانِ﴾ يوم بدر.

﴿فِتْنَةٌ تَقْتُلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾: طاعة لله وهم رسول الله ﷺ وأصحابه، وقد كانوا ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً، على عدة أصحاب طالوت الذين جازوا معه النهر وما جازَ معه إلا مؤمن، سبعة وسبعين رجلاً من المهاجرين ومائتين وستة وثلاثين رجلاً من الأنصار.

وكان صاحب راية النبى ﷺ والمبارزين على بن أبى طالب (عليه السلام)، وصاحب راية الأنصار سعد بن عباد، وكانت الإبل فى جيش النبى ﷺ سبعين بعيراً والخيل فرسين: فرس للمقداد بن عمرو الكندى، وفرس لمرثد بن أبى فهذ العنزى، وكان معهم من السلاح: ستة أدرع وثمانية سيوف وجميع من استشهد من المسلمين يوم بدر أربعة عشر رجلاً من المهاجرين وثمانية من الأنصار.

﴿وَأُخْرَى﴾ وفرقة أخرى ﴿كَافِرَةٌ﴾: وهم مشركو مكة ورأسهم عتبة بن ربيعة بن عبد شمس، وكانوا تسعمائة وخمسين رجلاً مقاتلاً وكانت خيلهم مائة فرس، وكان حرب بدر مشهداً شهده رسول الله ﷺ، وكان سبب ذلك أعين بن سفين، واختلف القراء فى هذه الآية، قرأها منهم ﴿فِتْنَةٌ﴾ بالرفع على معنى منهما فئة أو إحداهما فئة.

وقرأ الزهرى بالخفض على البدل من الفئتين.

وقرأ ابن السميّع: فما، على المدح.

وقرأ مجاهد: تقاتل بالياء ردّه إلى القوم وجهان على لفظه، وقرأ الباقر بالتاء.

﴿يَرَوْنَهُمْ مِّثْلَهُمْ﴾ قرأ أبو رجاء وأبو الحارث والحسن، وأبو جعفر، وشيبة ونافع ويعقوب وأيوب بالتاء واختاره أبو حاتم، الباقر بالياء، والباقر ممن قرأ بالتاء بمعناه ترون يا معشر اليهود والكفار أهل مكة مثلى المسلمين.

ومن قرأ بالياء فاختلف فى وجهه فجعل بعضهم الخطاب للمسلمين، ثم له تأويلان أحدهما: ما يرى المسلمون المشركين مثلهم فى العدد، ثم ظهر العدد القليل على العدد الكثير

بخمسة أمثال فتلك الآية فإن قيل كذا جاز أن يقول مثليهم وهم قد كانوا ثلاثة أمثالهم، فالجواب أن يقول: هذا مثل وعندك عبد محتاج إليه وإلى مثله، احتاج إلى مثليه فأنت محتاج إلى ثلاثة، ويقول: معي ألف واحتاج إلى مثليه فأنت محتاج إلى ثلاثة آلاف، فإذا نويت أن يكون الألف داخلاً في المثل كان المثل والاثنان ثلاثة.

قاله الفراء: التأويل الآخر أن معناه يرى المسلمون المشركين مثلى عدد أنفسهم قللهم الله في أعينهم حتى رأوها ستمائة وستة وعشرين، وكانوا ثلاثة أمثالهم تسعمائة وخمسين، ثم قللهم في أعينهم في حالة أخرى حتى رأوها مثل عدد أنفسهم.

قال ابن مسعود: في هذه الآية نظرنا إلى المشركين فرأيانهم يضاعفون علينا، ثم نظرنا إليهم فما رأيانهم يزيدون علينا ولا واحداً، ثم قللهم الله في أعينهم حتى رأوهم عدداً يسيراً أقل عدداً من أنفسهم.

وقال ابن مسعود أيضاً: لقد قللوا في أعيننا يوم بدر حتى قلت لرجل إلى جنبى: تراهم سبعين؟ قال: أراهم مائة. قال: فأسرنا رجلاً منهم فقلنا: كم كنتم؟ قال: ألفاً، وقال بعضهم: الرؤية راجحة إلى المشركين يعنى: يرى المشركون المؤمنين مثليهم قللهم الله في أعينهم قبل القتال يعنى في أعين المشركين ليكثر عوا عليهم ولا ينصرفوا، فلما أخذوا في القتال كثرهم في أعينهم ليجنبوا وقللهم في أعين المؤمنين ليكثر عوا فذلك قوله: ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ الْتَقَيْتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا﴾ (الأنفال: ٤٤) الآية.

محمد أبي الفرات عن سعيد بن أبي آوس في قوله: ﴿يُرَوُّهُمْ مِثْلَهُمْ رَأَى الْعَيْنِ﴾ قال: كان المشركون يرون المسلمين مثليهم فلما أسروهم سألهم المشركون كم كنتم؟ قالوا: ثلاثمائة وبضعة عشر، قالوا: ما كنّا نراكم إلا تضاعفون علينا، قال: وذلك ممّا نصر به المسلمون.

وقرأ السلمي ﴿يُرَوُّهُمْ﴾ بضم الياء على ما لم يسم فاعله وإن شئت على معنى الظن. ﴿رَأَى الْعَيْنِ﴾ أى في رأى العين نصب ونزع حرف الصفة وإن شئت على المصدر أى ترونهم رأى العين، أى: فى نظر العين يقال: رأيت الشيء رأياً ورؤية ورؤيا ثلاثة مصادر إلا أن الرؤيا أكثر ما يستعمل فى المنام ليفهم فى رأى العين بمعنى النظر إذا ذكر.

وقال الأعشى:

فلما رأى لا قوم من ساعة  
من الرأى ما أبصروه وما أكتمن  
﴿وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ﴾: يقوى ﴿بِنَصْرِهِ مِنْ شَيْءٍ إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾: التى ذكرت ﴿لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾:  
لذوى العقول، وقيل: لمن أبصر الجمع.

﴿زَيْنٌ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ﴾ : جمع شهوة وهى نزوع عن النفس إليه ، وإنما حُرِّكت الهاء فى الجمع ليكون فرقاً بين جمع الاسم وبين جمع النعت ؛ لأنَّ النعت لا تحرك نحو : ضخمة ، ضُخَمَات ، وحيلة حبالات ، والاسم يُحرك مثل : تمرة وتمرات ، هو نفقة الجيل ونفقات ، فإذا كان ثانى الاسم تاء أو واواً ، فأكثر العرب على تسكينها (استثقالاً) لتحريك الياء والواو كقولك : بيضة وبيضات ، جوزة وجوزات .

وعن أنس بن مالك أنَّ النبى ﷺ قال : «حُفَّت الجنة بالمكاره وحُفَّت النار بالشهوات» .

﴿مِنَ النِّسَاءِ﴾ : بدأ بهنَّ ؛ لأنهنَّ حبائل الشيطان وأقرب إلى الإفتان .

﴿وَالْبَيْنِ﴾ : عن القاسم بن عبد الرحمن قال : قال رسول الله ﷺ للأشعث بن قيس : هل لك من ابنة حمزة من ولد ؟ قال : نعم لى منها غلام ولوددت أن لى به جفنة من طعام أطعمها من بقى من بنى حيلة ، فقال النبى ﷺ : لئن قلت ذلك إنَّهم لثمره القلوب وقرّة الأعين وإنَّهم مع ذلك لمحزنة مبخله محزنة .

﴿وَالْقَنْطَرِ الْمَقْنَطَرَةِ﴾ : المال الكثير بعضه على بعض .

ابن كيسان : المال العظيم ، أبو عبيدة : تقول العرب هو أن لا يحدَّ .

وقال الباقر : فلا محدود ، ثم اختلفوا فيه ، فروى أبو صالح عن أبى هريرة أنَّ النبى ﷺ قال : «القنطار : اثنا عشر ألف أوقية» .

وعن يزيد الرقاشى قال : دخلت أنا وثابت وناسٌ معنا إلى أنس بن مالك فقلنا له : يا أبا حمزة ما كان النبى ﷺ يقول فى قيام الليل ؟ قال أنس : قال رسول الله ﷺ : «من قرأ فى ليلة خمسين آية لم يكتب من الغافلين ، ومن قرأ مائة آية أعطى قيام ليلة كاملة ، ومن قرأ مائتى آية ومعه القرآن فقد أدّى حقّه ، ومن قرأ خمسمائة آية إلى أن يبلغ ألف آية كان كمن تصدَّق بقنطار قبل أن يصبح ، قيل : وما القنطار ؟ قال : ألف دينار» .

سالم بن أبى الجعد عن معاذ بن جبل قال : القنطار ألف ومائتا أوقية ، وهو قول ابن عمر ومثله روى زر بن حبیش عن أبى بن كعب : عن رسول الله ﷺ أنه قال : «القنطار ألف أوقية ومائتا أوقية» .

وروى عطية عن ابن عباس وعبد الله بن عمر عن الحكم عن الضحاک : «أنَّ القنطار ألف ومائتا مثقال» .

ومثله روى يونس عن الحسن عن رسول الله ﷺ مرسلًا .

روى حمزة عن أنس عن النبى ﷺ قال : «القنطار ألف دينار» .

سعيد بن جبير عن عكرمة: هو مائة ألف ومائة مَن ، ومائة (رطل) ومائة مثقال ومائة درهم ، ولقد جاء الإسلام يوم جاء (ويمكة) مائة رجل .

(وعن سفيان عن) إسماعيل بن أبي خالد عن أبي صالح قال : القنطار : مائة رطل .

فقال الحكم : القنطار ما بين السماء والأرض من مال .

أبو نظرة : مسك ثور ذهباً أو فضة .

سعيد بن المسيب وقتادة : ثمانون ألفاً .

ليث عن مجاهد القنطار : سبعون ألفاً .

شريك : أربعون ألف مثقال .

الحسن : القنطار دية أحدكم .

ومثله روى الوالبي عن ابن عباس وجوير عن الضحّاك قال : اثنا عشر ألف درهم أو ألف دينار دية أحدكم .

وعن أبي حمزة الثمالي قال : القنطار بلسان إفريقية والأندلس ثمانية آلاف جروال من ذهب أو فضة .

وروى الثمالي عن السدي قال : أربعة آلاف مثقال .

قال الثعلبي : ورأيت في بعض الكتب أنّ القناطير (مأخوذة من عقد الشيء وإحكامه) وأصلها من الإحكام يقال : قنطرت الشيء إذا أحكمته ، ومنه سميت القنطرة المقنطرة .

قال الضحّاك : المقنطرة : المحصنة المحكمة .

قتادة : هي الكثيرة المنضدة بعضها فوق بعض كأنّها المدفونة يقال : قنطر إذا كثر .

السدي : المخزونة المنقوشة حتى صارت دراهم ودنانير .

قال الفراء : المضعة كأن القنطار ثلاثة والمقنطرة تسعة .

أبو عبيدة : هو مفعلة من القنطار مثل قولك ألف مؤلف .

﴿مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ﴾ : قيل سُمي الذهب ذهباً ؛ لأنه يذهب ولا يبقى ، والفضة ؛ لأنّه تنفض

أى تفرق .

﴿وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ﴾ : الخيل جمع هو لا واحد له من لفظه . واحده «فرس» كالقوم والنساء

والرهب والجيش ونحوها . واختلف العلماء فى معنى «المسومة» فقال مجاهد ، وسعيد بن

جبير ، والربيع : هى الراعية .

ومثله روى عطية عن ابن عباس والحسن : هى المرعية يُقال : سامت الخيل تسوم سوماً ،

فهي سائمة ، وأسَمَّتْها أنا إذا تركتها لذلك فهي مسامة ، وسَوَّمْتُها تسويماً فهي مسوِّمة . قال الله : ﴿فِيهِ تَسْمُونُ﴾ . (النحل : ١٠) .

وفيه قول الأخطل :

مثل ابن بزعة أو كآخر مثله      أولى لك ابن مسيمة الآجال

يعنى : ابن الإبل .

حبيب بن أبى ثابت ، وابن أبى نجيح عن مجاهد : المَطْهَّمة الحسان ، ليث : المصوِّرة ، وعن عكرمة : تسويمها حسنهما .

السدى : هى الرابع ، وكلها بمعنى واحد .

أبو عبيدة ، والحسن ، والأخفش ، والقتيبي : المعلَّمة . ومثله روى الوالبي عن ابن عباس .

قتادة : شيباتها وألوانها ، المؤرَّج المكوَّية ، المبرد : المعرفة فى البلدان .

ابن كيسان : يحلق وكلها قسارية وأصلها من السومة ، والمسيما وهى العلامة . يُقال :

سومت الخيل تسويماً إذا علمتها . قال الله تعالى : ﴿بِخَمْسَةِ آلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ﴾ (ال عمران : ١٢٥) .

قال النابغة فى صفة الخيل :

بسمر كالقداح مسوِّمات      عليها معشر أشبها جنّ

وقال الأعشى :

وفرسان الحفاظ بكل ثغر      يقودون المسوِّمة العربا

وقال ابن زيد وأبان بن ثعلب : المسومة : المعدة للحرب والجهاد .

قال لييد :

ولعمرى لقد بلى كليب      كلَّ قرن مسوِّم القتال

قال الثعلبي : ورأيت فى بعض التفاسير : أنّها الهمالينخ .

### فصل فى الخيل «صفة خلقتها»

روى الحسن بن على عن أبيه على (عليه السلام) قال : قال رسول الله ﷺ : «إِنَّ اللَّهَ لَمَّا أَرَادَ أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ قَالَ لِلرِّيحِ الْجَنُوبُ : إِنِّى خَالِقُ مِنْكَ خَلْقاً . فَأَجْعَلْهُ عِزّاً لِأَوْلِيَائى ، وَمِزْلاً عَلَى أَعْدَائى ، وَجَمالاً لِأَهْلِ طَاعَتى ، فَقَالَ الرِّيحُ : اخْلُقْ . فقبض منها قبضةً فخلق فيها فرساً .

فقال له : خلقتك عربياً وجعلت الخير معقوداً بناصيتك ، والغنائم مجموعة على ظهرك ، عطفتُ عليك صاحبك ، وجعلتك تطيرُ بلا جناح ، وأنت للطلب وأنت للهرب ، وسأجعل على ظهرك رجالاً يسبحونى ويحمدوننى ، ويهللونى ويكبرونى ، تسبحين إذا سبّحوا ، وتهللين إذا هلّلوا ، وتكبرين إذا كبروا .

وقال رسول الله ﷺ : « ما من تسبيحة ، وتحميدة وتمجيدة ، وتكبيرة يكبرها صاحبها وتسعه إلا وتجيبه بمثلها » .

ثم قال : « لما سمعت الملائكة صفة الفرس عاتبوا خالقها قالت : ربّ نحن ملائكتك نسبحك ، ونحمدك فماذا لنا ؟ فخلق الله لها خيلاً بقاء أعناقها كأعناق البخت ، قال : فما أرسل الفرس إلى الأرض فاستوت قدماء على الأرض سهّل ، فقيل : بوركت من دابة أذلّ بصهيله المشركين ، أذلّ به أعناقهم ، أملأ منه أذانهم ، وأرعب به قلوبهم .

فلما عرض الله على آدم من كل شيء قال : اختر من خلقى ما شئت ، فاختر الفرس . فقال له : اخترت عزك وعزّ ولدك خالدًا ما خلدوا وباقيًا ما بقوا . (يلقح فينتج منه أولادك أبد الآبدين) بركتى عليك وعليه ؛ ما خلقت خلقاً أحبّ إلى منك ومنه » .  
❖ فضلها :

روى أبو صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « الخيل معقود فى نواصيها الخير إلى يوم القيامة » .

وعن سعيد بن عروبة عن قتادة عن أنس قال : لم يكن شيء أحبّ إلى رسول الله ﷺ بعد النساء من الخيل .

وعن أبى ذرّ قال : قال رسول الله ﷺ : « ليس من فرس عربى إلا يؤذن له مع كل فجر يدعو بدعوتين يقول : اللهم خولتنى من خولتنى من بنى آدم ، وجعلتنى له ، فاجعلنى أحبّ ماله وأهله إليه ، أو من أحبّ ماله وأهله إليه » .  
❖ شأنها :

عن أبى وهب الحسنى ، وكانت له صحبة قال : قال رسول الله ﷺ : « وارتبطوا الخيل ، وامسحوا نواصيها وأكفأها ، وقلدوها ولا تقلدوها الأوتار ، وعليكم بكل كميّة أغرّ محجّل أو أشقر محجل ، أو أدهم أغرّ محجّل » .

وروى أبو زرعة عن أبى هريرة قال : كان النبى يكره الشكال من الخيل .

قال أبو عبد الرحمن : الشكال من الخيل أن يكون ثلاث قوائم محجلة وواحدة مطلقة أو

يكون ثلاث قوائم مطلقة، ورجل محجلة، وليس تكون الشكال إلا فى الرجل .  
وروى سفيان عن الزهرى عن سالم عن أبيه عن النبى ﷺ قال : « الشؤم فى ثلاثة : المرأة  
والفرس والدار » .

❖ وجوها :

زيد بن أسلم عن أبى صالح التمار عن أبى هريرة ، أن رسول الله ﷺ قال : « الخيل لثلاثة :  
لرجل أجر ، ولرجل ستر . ولرجل وزر ، فأما الذى هو له أجر فرجلٌ ربطها فى سبيل الله ،  
فأطال لها فى مرج أو روضة فما أصابت فى طيلها ذلك من المرج والروضة ، كانت له حسنات  
ولو أنها قطعت طيلها فاستنت شرفاً أو شرفن كانت أن آثارها وأورواثها حسنات له . ولو أنها  
مرت بنهر فشربت منه ، ولم يرد أن يسقيها منه كان ذلك حسنات له ؛ فهى لذلك أجر . ورجلٌ  
ربطها تقنناً وتعففاً ، ولم ينس حق الله فى رقابها وظهرها فهى لذلك ستر . ورجلٌ ربطها فخراً  
ورياء ونوى لأهل الإسلام فهى على ذلك وزر » .

وعن خباب بن الأرت قال : قال رسول الله ﷺ : « الخيل لثلاثة ؛ فرس للرحمن ، وفرس  
للإنسان ، وفرس للشيطان ؛ فأما فرس الرحمن فما اتخذ فى سبيل الله ، وقتل عليه أعداء الله ،  
وأما فرس الإنسان فما استبتن ويحمل عليه ، وأما فرس الشيطان فما روهب ورهن عليه  
وقومر عليه » .

﴿وَالْأَنْعَامِ﴾ : جمع نعم وهى الإبل والبقر والغنم ، جمع لا واحد له من لفظه .

﴿وَالْحَرْثِ﴾ : يعنى الزرع .

﴿ذَلِكَ﴾ : الذى ذكرت .

﴿مَتَنَعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ : لا عتاد المعاد والعقبى .

﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَتَابِ﴾ : أى المرجع مفعول من أب ، يؤوب أوباً مثل المتاب .

زيد بن أسلم عن أبيه قال : سمعتُ عبد الله بن الأرقم وهو يقول لعمر (رضى الله عنه) : يا  
أمير المؤمنين إنَّ عندنا حلية من حلية جلود وآنية من ذهب وفضة فما رأيك فيها . فقال عمر :  
إذا رأيتنى فارغاً فائتنى ، فقال : يا أمير المؤمنين إنَّك اليوم فارغٌ . قال : فانطلق معه ، فجاء  
بالمال . فقال : أبسطه قطعاً ، فبسط ثم جىء بذلك المال وصبَّ عليه ثم قال : « اللهم إنَّك  
ذكرتَ هذا المال فقلت : ﴿زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ  
وَالْفِضَّةِ﴾ ثم قلت ﴿لَكَيْلًا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾ (الحديد : ٢٣) اللهم إنا لا  
نستطيع أن لا نفرح بما آتينا ، اللهم انفقهُ فى حق ، وأعوذ بك منه ، قال : فأتى بابين له يحمله ،

يقال له عبد الرحمن، فقال: يا أبة هب لي خاتماً.

قال: اذهب إلى أمك تسقيك سويقاً، فلم يعطه شيئاً.



﴿قُلْ أُوْنِبِكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَلِكُمْ أَفَلَا يَتَّقُونَ﴾ أَيْ: أَمَّا رَبُّكُمْ فَجَنَّتْ تَجَرَّى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ الَّذِي يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّا أَمَّا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْمُسْتَقِيمِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَابًا بِأَلْقَاسِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ إِنْ شَاءَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ مِنْ أَمْرِ رَبِّكَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقَدْ أَسْأَلْتُ وَجْهِي لِلَّذِينَ اتَّخَذُوا الصِّغَارَ وَالْأُمِّيَّةَ أَتَسْأَلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ أَكْبَرُ مِنْهُمُ وَأَنْتَ أَكْبَرُ مِنْهُمْ قُلْ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ وَاللَّهُ يَصِيرُ بِالْعِبَادِ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ كُفِّرُوا وَنَجَّيْتَهُمُ مِنَ النَّارِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّاتِ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ﴾

﴿قُلْ أُوْنِبِكُمْ﴾: أَخْبِرْكُمْ.

﴿يَخَيْرُ مِّنْ ذَلِكُمْ﴾: الَّذِي ذَكَرْتَ تَمَّ الْكَلَامُ ههنا. ثُمَّ ابْتَدَأَ فَقَالَ: ﴿لَّذِينَ اتَّقَوْا عِندَ رَبِّهِمْ

جَنَّتْ﴾: تَقَعُ خَيْرٌ حَرْفُ الصَّلَةِ.

﴿تَجَرَّى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ﴾: قَرَأَ الْعَامَّةُ بِكسر الرَّاءِ.

وَرَوَى أَبُو بَكْرٍ عَنْ عَاصِمٍ: بِضَمِّ الرَّاءِ مِنَ الرِّضْوَانِ فِي جَمِيعِ الْقُرْآنِ وَهُوَ لُغَةُ قَيْسٍ وَغِيلَانَ، وَهُمَا لُغَتَانِ كَالْعُدَوَانِ وَالْعُدْوَانِ وَالطُّغْيَانِ وَالطُّغْيَانِ.

زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ: «يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ يَقُولُونَ: لِيَبِّكَ رَبَّنَا وَسَعْدِيكَ وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ. فَيَقُولُ: هَلْ رَضِيتُمْ؟ فَيَقُولُونَ: مَا لَنَا لَا نَرْضَى يَا رَبُّ وَقَدْ أُعْطِينَا مَا لَمْ تَعْطِ أَحَدًا مِّنْ خَلْقِكَ».

فَيَقُولُ: «أَلَا أُعْطِيكُمْ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ» فَيَقُولُونَ: وَأَيُّ شَيْءٍ أَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ؟ قَالَ: «أَحَلُّ

عليكم رضوانى فلا أسخط عليكم أبداً».

﴿وَاللَّهُ بِصِرِّ الْعِبَادِ﴾ الَّذِينَ يَقُولُونَ: «إِنْ شئت جعلته محل (الذين) على الجررداً على قوله ﴿لَّذِينَ اتَّقَوْا﴾، وإن شئت رفعته على الابتداء كقوله ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ﴾ (التوبة: ١١١). ثم قال فى صفتهم مبتدئاً: ﴿الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾. صدقنا.

﴿فَاعْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا﴾: استرها علينا وتجاوزها عنا.

﴿وَقَدْ عَذَابَ النَّارِ﴾ الصَّيِّرِينَ: فى أداء الأمر، وعن ارتكاب الزنى وعلى البأساء والضراء وحين البأس. وإن شئت نصبته وأخواتها على المدح، وإن شئت خفضتها على النعت.

﴿وَالصَّادِقِينَ﴾: فى إيمانهم، قال قتادة: هم قوم صدقت نياتهم واستقامت قلوبهم وألستهم فصدقوا فى السر والعلانية ﴿وَالْقَانِطِينَ﴾: المطيعين المصلين.

﴿وَالْمُتَّقِينَ﴾: أموالهم فى طاعة الله.

وعن أبى حازم عن أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ مُلْكًا ينادى: اللهم أعط مُتَّقًا خلفاً، وأعط مُسَكَّاً تلفاً».

﴿وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ﴾: قال مجاهد، والضحاك، وقاتدة، والكلبى والواقدى: يعنى المصلين بالأسحار. نظير قوله ﴿وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ (الذاريات: ١٨) أى يصلون.

وقال يعقوب بن عبد الرحمن عن أبى الزهرى قال: قلت لزيد بن أسلم: من المستغفرون بالأسحار؟ قال: هم الذين يشهدون الصبح.

وكذلك قال ابن كيسان: يعنى صلاة الصبح فى المسجد.

وقال الحسن: صلوا الصلاة إلى السحر ثم استغفروا.

قال نافع: كان ابن عمى يُحىي الليل، ثم يقول: يا نافع أسحرنا؟ فأقول: لا، فيعاود الصلاة، وإذا قلت: نعم، فيستغفر الله ويدعو حتى الصبح.

وروى إبراهيم بن حاطب عن أبيه قال: سمعت رجلاً فى السحر يتهجد فى المسجد وهو يقول: رب أمرتنى فأطعتك، وهذا سحر فاغفر لى. فنظرت فإذا هو ابن مسعود رضى الله عنه.

وروى صالح وحماد بن سلمة عن ثابت وأبان وجعفر بن زيد عن أنس بن مالك قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ: «إِنِّى لَأَهْمُ بِأَهْلِ الْأَرْضِ عَذَابًا؛ فَإِذَا

نظرتُ إلى عمَّار بيوتى وإلى المتجهدين وإلى المتحابين فى ، وإلى المستغفرين بالأسحار صرفت عنهم .

محمد بن راذان عن أم سعد قالت : سمعتُ رسول الله ﷺ يقول : «إن ثلاثة أصوات يحبهم الله عزَّ وجلَّ ؛ صوت الديك ، وصوت الذى يقرأ القرآن ، وصوت المستغفرين بالأسحار» .

حمَّاد بن سلمة عن سعيد الجريرى قال : بلغنا أن داود نبى الله سأل جبرائيل (عليه السلام) : أى الليل أفضل ؟ فقال : ما أدرى إلا أن العرش يهتز من السحر .

وقال سفيان الثورى : إنَّ لله ريحاً يقال لها : الصبحية تهب وقت الأسحار تحمل الأذكار والاستغفار إلى الملك الجبار .

قال سفيان : إنَّه إذا كان من أوّل الليل ، نادى مناد : ألا ليقيم العابدون ، فيقومون فيصلّون ما شاء الله ، ثم ينادى مناد فى شطر الليل : ليقيم القانتون ، فيقومون كذلك يصلون إلى السحر .

فإذا كان نادى مناد : ألا ليقيم المستغفرون ، فيقومون فيستغفرون ، ويقوم آخرون يصلون فيلحقون بهم . فإذا طلع الفجر نادى مناد : اللهم ليقيم الغافلون فيقومون ، من فراشهم كأنهم نشروا من قبورهم .

وقال لقمان لابنه : «يا بُنى لا يكون الديك أكيس منك ، ينادى بالأسحار وأنت نائم» .

﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾

عن غالب القطان قال : أتيت الكوفة فى تجارة فنزلت قريباً من الأعمش وكنت أختلف إليه . فلما كنت ذات ليلة أردت أن أنحدر إلى البصرة قام من الليل يتهجّد ؛ فمر بهذه الآية ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ الآية . ثم قال الأعمش : وأنا أشهد بما شهد الله به وأستودع الله هذه الشهادة وهى لى عند الله وديعة ، إن الدين عند الله الإسلام قالها مراراً . قلت : لقد سمع . فصلّيتُ معه وودعته ، ثم قلت : آية سمعتك ترددها فما بلغك فيها ؟ قال : والله لا أحدث بها إلى سنة . فلبثت على بابه ذلك اليوم ، وأقمت سنة ، فلما مضت السنة قلت : يا أبا محمد مضت السنة ، فقال : حدثنا أبو وائل عن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : «يجىء بصاحبها يوم القيامة فيقول الله : عبدى عهد إلىّ وأنا أحقُّ من وفى بالعهد . أدخلوا عبدى الجنة» .

خالد بن زيد عن يزيد الرقاشى عن أنس بن مالك قال رسول الله ﷺ : «من قرأ ﴿شَهِدَ اللَّهُ

أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴿الآية . . . عند منامه خلق الله عزَّ وجلَّ له سبعين ألف ملك يستغفرون له إلى يوم القيامة﴾ .

وعن الزبير بن العوام قال : قلت : لأدنونَّ هذه (العشية) من رسول الله ﷺ ، وهى عشية عرفة حتى أسمع ما يقول ، فحبستُ ناقتي من ناقة رسول الله ﷺ وناقة رجل كان إلى جنبه . فسمعتُهُ يقول : ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ الآية . فما زال يرددها حتى دفع .

يعقوب عن جعفر عن سعيد بن جبیر قال : كان حول الكعبة ثلاثمائة وستون صنماً . فلما نزلت ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ الآية ، خرّوا سجداً .

قال الكلبي : قدم حيران من أهل الشام على النبي ﷺ ، فلما أبصرا المدينة ، قال أحدهما لصاحبه : ما أشبه هذه المدينة صفة مدينة النبي ﷺ الذي يخرج آخر الزمان ! فلما دخلا على النبي ﷺ عرفاه بالصفة والنعت . فقالا له : أنت محمد؟ قال : نعم . قالا : وأنت أحمد؟ قال : أنا محمد وأحمد قالا : إنا نسألك عن شيء فإن أخبرتنا به آمناً بك وصدقناك . فقال : بلى . قالا : أخبرنا عن أعظم شهادة فى كتاب الله؟ فأنزل الله هذه الآية ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ الآية . . فأسلم الرجال . واختلف القراء فى هذه الآية . فقرأ أبو نهيك وأبو الشعثاء : ﴿شَهِدَ اللَّهُ﴾ بالرفع والمدّ على معنى : هم شهداء يعنى : الذين مرّ ذكرهم .

وروى المهلب عن محارب بن دثار : ﴿شَهِدَ اللَّهُ﴾ منصوبة على الحال والمدح .

وقرأ الآخرون : ﴿شَهِدَ اللَّهُ﴾ على الفعل أى بين ؛ لأن الشهادة تبين .

وقال مجاهد : حكم الله ، القراء وأبو عبيدة : قضى الله ، المفضل : لعلم الله .

ابن كيسان : شهد الله بتدبيره العجيب ، وصنعه المتقن ، وأموره المحكمة من خلقه أنه لا إله

إلا هو ، وهذا كقول القائل :

ولله فى كل تحريكة وتسكينة أبداً شاهد وفى كل شيء له آية تدلُّ على أنه واحد

وقيل لبعض الأعراب : ما الدليل على أن للعالم صانعاً؟

فقال : إن البعرة تدلُّ على البعير ، وآثار القدم تدلُّ على المسير ، وهيكल علوى بهذه اللطافة

ومركز سفلى بهذه الكثافة ؛ أما يدلُّ أن على الصانع الخبير .

قال ابن عباس : «خلق الله الأرواح قبل الأجساد بأربعة آلاف سنة وخلق الأرزاق قبل

الأرواح بأربعة آلاف سنة ، وشهد بنفسه لنفسه قبل أن يخلق الخلق حين كان ولم تكن سماء

ولا أرض ولا بر ولا بحر ، فقال : شهد الله أنه لا إله إلا هو» .

وقرأ ابن مسعود : (أن لا إله إلا هو . . . ) .

وقرأ ابن عباس: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾: بكسر الألف جعله خبراً مستأنفاً معترضاً فى الكلام على توهم الفاء، كأنه قال: فإنه لا إله إلا هو، قاله أبو عبيدة والمفضل، وقال بعضهم: كسره؛ لأن الشهادة قول وما بعد القول يكون مكسوراً على الحكاية فتقديره قال الله: أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ.

﴿وَالْمَلَائِكَةُ﴾: قال المفضل: معنى شهادة الله للإخبار والإعلام، ومعنى شهادة ملائكة الله والمؤمنين الإقرار كقوله: ﴿قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا﴾ (الأنعام: ١٣٠) أى أقررنا فنسق شهادة الملائكة، ﴿وَأُولُوا الْعِلْمِ﴾ على شهادة الله تعالى.

والشهادتان مختلفتان معنى لا لفظاً كقوله عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ﴾ (الأحزاب: ٥٦) والصلاة من الله «الرحمة» ومن الملائكة «الاستغفار والدعاء»، وأولو العلم: يعنى الأنبياء (عليهم السلام).

وقال ابن كيسان: يعنى المهاجرين والأنصار.

مقاتل: مؤمنو أهل الكتاب، عبد الله بن سلام: وأصحابه، نظيره قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ (الإسراء: ١٠٧)، وقوله: ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ (الرعد: ٤٣).

وقال السدى والكلبي: يعنى علماء المؤمنين كلهم. فقرب الله تعالى شهادة العلماء بشهادته؛ لأن العلم صفة الله العليا ونعمته العظمى. والعلماء أعلام الإسلام والسابقون إلى دار السلام وسرج الأمانة وحجج الأزمنة.

وروى صفوان عن سليم عن جابر بن عبد الله، قال: قال رسول الله ﷺ: «ساعة من عالم متكئ على فراشه ينظر فى علمه خير من عبادة العابد سبعين عاماً».

المسيب بن شريك عن حميد الطويل عن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله ﷺ: «تعلّموا العلم؛ فإنّ تعلمه لله حسنة، ومدارسته تسبيح، والبحث عنه جهاد؛ وتعليمه من لا يعلمه صدقة، وتذكره لأهله قربة؛ لأنه معالم الحلال والحرام، ومنار سبل الجنة والنار، والأنيس فى الوحشة والصاحب فى الغربة، والميراث فى الخلوة، والدليل على السراء والضراء، والسلاح على الأعداء، والقرب عند الغرباء، يرفع الله به أقواماً ويجعلهم فى الخير قادة يقتدى بهم، ويبيّن آثارهم، ويرمو أفعالهم، ويُنهي إلى رأيهم، وترغب الملائكة فى خلتهم، وبأجنتها تمسحهم، وفى صلواتهم تستغفر لهم، وكل رطب ويابس يستغفر لهم حتى حيتان البحر وسباع الأرض وأنعامها والسماء ونجومها، ألا فإن العلم خير أنقاب عن الصمى، ونور الأبصار من الظلم، وقوة الأبدان من الضعف، يبلغ بالعبد منازل الأحرار، ومجالس الملوك،

والفكر فيه يعدل بالصيام ومدارسته بالقيام، به يُعرف الحلال والحرام، وبه توصل الأرحام، إمام العمل والعقل تابعه، يُلهم العبد أو يُحرم إذا شقى.

﴿قَائِمًا بِالْقِسْطِ﴾: أى بالعدل ونظام الآية «شهد الله قائمًا بالقسط». وهو نصب على الحال. وقال الفراء: هو نصب على القطع كأن أصله القائم، وكذلك هو فى (عبد الله) فلما قطعت الألف واللام نصب لقوله تعالى: ﴿وَلَهُ الَّذِينَ وَاصِبًا﴾ (النحل: ٥٢).

وقال أهل المعانى فى قوله: ﴿قَائِمًا بِالْقِسْطِ﴾: أى مدبر، رازق، مُجاز بالأعمال كما يقال: فلان قائم بأمرى: أى مدبر له متعهد لأسبابه، وقائم بحق فلان: أى بحاله.

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾: كرر؛ لأن الأولى حلت محل الدعوى، والشهادة الثانية حلت فى محل الحكم.

وقال جعفر الصادق: الأولى (وصف وتوحيد) والثانية رسم وتعليم يعنى قولوا: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾.

﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ الْأَسْلَمُ﴾: يعنى (بالدين الطاعة والملة) لقوله: ﴿وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ (المائدة: ٣).

وفتح الكسائى ومحمد بن عيسى الأصفهانى ألف (إن) رداً على (أن) الأولى فى قوله: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ﴾ يعنى: شهد الله أنه، وشهد أن الدين عند الله الإسلام، وكسر الباقون على الابتداء. والإسلام (من السلم: الإيمان) والطاعة يُقال: أسلم أى: دخل فى السلم. وذلك كقولهم: أستى وأربع وأمحط وأخبت: أى دخل فيها.

سفيان: قال قتادة: فى قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ الْأَسْلَمُ﴾ قال: (شهادة) أن لا إله إلا الله. والإقرار بأنها من عند الله، وهو دين الله الذى شرع لنفسه، وبعث به رسله ودل عليه أوليائه ولا يقبل غيره ولا جزى إلا به.

﴿وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ﴾ الآية، قال الربيع: إن موسى (عليه السلام) لما حضرته الوفاة دعا سبعين حبراً من أحبار بنى إسرائيل، واستودعهم التوراة، وجعلهم أمناء عليها، واستخلف يوشع بن نون.

فلما مضى القرن الأول والثانى والثالث وقعت الفرقة بينهم، وهم الذين أوتوا الكتاب من أبناء أولئك السبعين حتى أوقعوا بينهم الدماء، ووقع الشر والاختلاف وذلك ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعَثًا بَيْنَهُمْ﴾ يعنى: بيان ما فى التوراة ﴿بَعَثًا بَيْنَهُمْ﴾: أن طلبها للملك والرئاسة والتحاسد والمناقشة؛ فسلط الله عليهم الجبابرة.

وقال بعضهم: أراد ﴿وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ﴾: فى نبوة محمد ﷺ إلا من بعد ما جاءهم العلم، يعنى: بيان نعتة وصفته فى كتبهم.

وقال محمد بن جعفر عن الزبير: نزلت هذه الآية فى نصارى نجران ومعناها: ﴿وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ﴾ هو الإنجيل فى أمر عيسى (عليه السلام)، وفرقوا القول فيه إلا من بعد ما جاءهم العلم، بأن الله واحد، وأن عيسى عبده ورسوله ﴿بَغْيًا بَيْنَهُمْ﴾: أى للمعاداة والمخالفة.

﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾: لا يحتاج إلى عقد وقبض يد.

وقال الكلبي: نزلت فى يهوديين تركوا اسم الإسلام وتسموا باليهودية والنصرانية، قال الله تعالى: ﴿وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ﴾ قال: دين الله هو الإسلام بغياً منهم فلماً وجدا نظيره قوله: ﴿وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ﴾ (البينة: ٤) فقالت اليهود والنصارى: لسنا على ما سميتنا به يا محمد إن اليهودية والنصرانية سب هو الشرك، والدين هو الإسلام ونحن عليه.

﴿فَإِنْ حَاجُّوكَ﴾: خاصموك يا محمد فى الدين، ﴿فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ﴾: أى انقدت (لأمر الله) ﴿لِلَّهِ﴾: وحده بقلبي ولساني وجميع جوارحي، إنما خص الوجه لأنه؛ أكرم جوارح الإنسان، وفيه بهاؤه وتعظيمه، فإذا خضع وجهه لشيء فقد خضع له سائر جوارحه التى هى دون وجهه.

وقال الفراء: معناه أخلصت عملى لله.

يُقال: أسلمت الشيء لفلان وسلمته له، أى دفعته إليه... (١) ومن هذا يُقال: أسلمتُ الغلام إلى... (١) وفى صناعة كذا. أى أخلصت لها.

والوجه: العمل كقوله: ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ (الأنعام: ٥٢): أى قصده وعمله. وقوله: ﴿إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى﴾ (الليل: ٢٠).

﴿وَمَنْ اتَّبَعَ﴾: «من» فى محل الرفع عطفاً على التاء فى قوله: ﴿أَسْلَمْتُ﴾ أى: ومن اتبعنى أسلم كما أسلمت.

وأثبت بعضهم ياء قوله: (اتبعنى) على الأصل، وحذفه الآخرون على لفظ ينافى المصحف (إذا وقعت فيه بغير ياء). وأشد:

كفأك كف ما تليق درهماً جوداً وأخرى تعط بالسيف دماً

وقال آخر:

ليس تخفى يسارتى قدر يوم  
ولقد يخفى شيمتى إعسارى  
﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَالْأَمِينِ﴾: يعنى العرب ﴿ءَاسَلَمْتُمْ﴾: لفظ استفهام ومعناه  
أمر، أى أسلموا كقوله:

﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾ (المائدة: ٩١): أى نهوا، ﴿فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا﴾: فقرأ رسول الله ﷺ هذه  
الآية، فقال أهل الكتاب: أسلمنا. فقال للنصارى: أتشهدون أن عيسى كلمة من الله وعبدُه  
ورسوله، فقالوا: معاذ الله.

وقال لليهود: إنَّ عزيزاً هو عبد الله ورسوله، قالوا: معاذ الله فذلك قوله: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا  
عَلَيْكَ الْبَلَاءُ﴾. بتبليغ الرسالة، ﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾: عالم بمن يؤمن بالله ومن لا يؤمن بالله  
وبأهل الثواب وبأهل العقاب.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ﴾: يجحدون، ﴿بِآيَاتِ اللَّهِ﴾: بحجته وأعلامه، وقيل: هى القرآن  
وقيل: هم اليهود والنصارى ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّاتِ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ﴾ قرأ  
الحسن ﴿وَيَقْتُلُونَ﴾ بالتشديد فهما على تكثر.

وقرأ حمزة: (وتقاتلون الذين يأمرون) اعتباراً بقراءة مسعود (وقاتلوا الذين يأمرون به)،  
ووجه هذه القراءة ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّاتِ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾ وقد «قاتلوا الذين يأمرون»؛ لأنه غير جائز عطف  
الماضى على المستقبل وفى حرف. أى: ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّاتِ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ﴾،  
قال مقاتل: أراد به ملوك بنى إسرائيل.

وقال معقل بن أبى سكين، وابن جريج: كان الوحي يأتى إلى أنبياء بنى إسرائيل، ولم  
يكن يأتيهم كتاب فيذكرون قومهم فيقتلون. فيقوم رجال ممن اتبعهم وصدقهم فيذكرون  
قومهم فيقتلون أيضاً. فهم الذين يأمرون بالقسط من الناس.

وعن قبيصة بن ذؤيب الخزاعى عن أبى عبيدة الجراح قال: قلت لرسول الله ﷺ: أى الناس  
أشدَّ عذاباً يوم القيامة؟ قال: «رجلٌ قتل نبياً، أو رجلٌ أمر بالمنكر ونهى عن المعروف»، ثم قرأ  
رسول الله ﷺ: ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّاتِ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾ إلى قوله: ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ﴾ ثم قال رسول الله  
ﷺ: يا أبا عبيدة قتلت بنو إسرائيل ثلاثة وأربعين نبياً فى أول النهار ساعة واحدة، فقام مائة  
واثنا عشر رجلاً من عبّاد بنى إسرائيل فأمرُوا من قبلهم بالمعروف ونهواهم عن المنكر فقتلوا  
جميعاً من آخر النهار فى ذلك اليوم، فهم الذين ذكرهم الله تعالى فى كتابه فأنزل الآية فيهم».   
وعن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «بئس القوم قومٌ يقتلون الذين يأمرون

بالقسط من الناس، بئس القوم قوم لا يأمرن بالمعروف ولا ينهون عن المنكر، وبئس القوم قوم يمشى المؤمن فيهم بالتيقن والكتمان».

﴿فَبَشِّرْهُمُ...﴾ أخبرهم بعذاب أليم، وإنما أدخل الفاء؛ لأن قوله: (الذين) موضع الجزاء..... (١).

وقيل: أدخل الفاء على إلغاء أن وتقديره: «الذين يكفرون ويقتلون فبشّرهم بعذاب أليم رجح».

﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ﴾: ذهبت وبطلت.

وقرأ أبو واقد والجراح: «حبطت» بفتح التاء مستقبلة «تحبط» بكسر الباء وأصله من «الحبط» وهو أن ترعى الماشية بلا دليل ورديع، فتنتفخ من ذلك بطونها، وربما ماتت منه، ثم جعل كل شيء يهلك حبطاً.

ومنه قول النبي ﷺ: «إِنَّ مَا يُنْبِت الرِّبْعَ مَا يَقْتُلُ حَبْطًا إِذْ يَلِمُ».

﴿أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا﴾: أى نصيباً وحظاً من الكتاب. يعنى: اليهود يُدعون إلى كتاب الله.

واختلفوا فى هذا الكتاب الذى أخبر الله تعالى أنهم يُدعون إليه فيعرضون عنه. فقال قوم: هو القرآن.

وروى جوير عن الضحاك عن ابن عباس فى هذه الآية قال: إِنَّ الله عزَّ وجلَّ جعل القرآن حكماً فيما بينهم وبين رسول الله، فحكم القرآن على اليهود والنصارى أنهم على غير دين الهدى فأعرضوا عنه.

وقال قتادة: هم أعداء الله اليهود. دُعوا إلى حكم القرآن واتباع محمد ﷺ فأعرضوا، وهم يجدونه مكتوباً فى كتبهم.

السدى: دعا النبي ﷺ اليهود إلى الإسلام، فقال له النعمان بن أبى أوفى: هلم يا محمد نخاصمك إلى الأحبار، فقال له رسول الله ﷺ: بل إلى كتاب الله. فقال: بل إلى الأحبار. فأنزل الله تعالى هذه الآية.

وقال الآخرون: هى التوراة.

روى سعيد بن جبيرة وعكرمة عن ابن عباس، قال: دخل رسول الله ﷺ بيت المقدس على جماعة من اليهود، فدعاهم إلى الله عزَّ وجلَّ.

فقال له نعيم بن عمر وابن الحارث بن فهد: على أى دين أنت يا محمد؟ فقال: على ملّة

إبراهيم . قالوا : إن إبراهيم كان يهودياً . فقال لهم رسول الله ﷺ : فأسلموا إلى التوراة فهي بيننا وبينكم ، فأبيا عليه ، فأنزل الله تعالى هذه الآية .

وروى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس : أن رجلاً وامرأة من أهل خيبر زنيا ، وكانا في شرف منهم ، وكان في كتابهم الرجم . فكرهوا رجمهما لحالهما وشرفهما ، ورجوا أن يكون عند رسول الله رحمة في أمرهما ، فرفعوا إلى رسول الله ﷺ فحكم عليهما بالرجم ، فقال له النعمان بن أبي أوفى ونخري بن عمر : جرت علينا يا محمد . ليس عليهما الرجم ، فقال لهم رسول الله ﷺ بيني وبينكم التوراة فإن فيها الرجم . قالوا : قد أنصفتنا . قال : فمن أعلمكم ؟ فقالوا : رجل أعمى يسكن فذك ، يُقال له ابن صوريا ، فأرسلوا إليه ، فقدم المدينة وكان جبرائيل (عليه السلام) قد وصفه لرسول الله ﷺ ، فقال له رسول الله : لأنت ابن صوريا ؟ قال : نعم . قال : أنت أعلم اليهود ؟ قال كذلك يزعمون ، قال : فدعا رسول الله بشيء من التوراة فيها الرجم مكتوب . فقال له : اقرأ . فلما أتى آية الرجم وضع كفه عليها وقرأ ما بعدها . فقال ابن سلام : يا رسول الله قد جاوزها ووضع كفه عليها ، وقام ابن سلام إلى ابن صوريا فرفع كفه عنها ، ثم قرأ على رسول الله ﷺ : « اليهوديان المحصنان إذا زنيا ، وقامت عليهما البينة رجما ، وإن كانت المرأة حبلى تربص بها حتى تضع ما في بطنها » . فأمر رسول الله باليهوديين فرجما ، فغضب اليهود لذلك غضباً شديداً ، وانصرفوا . فأنزل الله تعالى هذه الآية .



﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّا تَسْنَأُ النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ وَغَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جُمِعْتُمُوهَا يَوْمَ لَا رَيْبَ فِيهِ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمَلِكِ تَرَانِي أَمْلِكُ مَن تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمَلِكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَن تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَن تَشَاءُ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿ ثَوَلِجَ اللَّيْلِ فِي النَّهَارِ وَثَوَلِجَ النَّهَارِ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ وَتُخْرِجُ الْمَمِيتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَن تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَن تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ ثَمَنًا وَنَحْذَرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿ قُلِ إِن تَخَفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْذَوْهُ يُعْلِمَهُ اللَّهُ وَيَعْلَمَ مَا فِي أَسْمَانِهِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى

كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٠﴾ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ﴿١١﴾ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢﴾ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴿١٣﴾

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِنَ الْكِتَابِ﴾ حفظًا من التوراة.

﴿يَدْعُونَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيُخْصَكُم بِهِمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ﴾ فقد علمهم أنها في التوراة.

﴿وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ نَسْتَأْذِنَ النَّارَ إِلَّا آيَاتًا مُّعْذُودَاتٍ وَغَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿١٤﴾ فَكَيْفَ إِذَا جُمِعْتُمْ فِيهَا﴾ : أى فكيف يصنعون ﴿لِيَوْمٍ لَا رَبَّ فِيهِ﴾ : وهو يوم القيامة.

﴿وَوُفِّيَتْ﴾ : ذكرت.

﴿كُلُّ نَفْسٍ﴾ : بر أو فاجر.

﴿مَّا كَسَبَتْ﴾ : أى جزاء ما عملت من خير أو شر.

﴿وَهُمْ لَا يَظْلُمُونَ﴾ : لا ينقصون من حسناتهم ولا يزداد على سيئاتهم.

روى الضحاك عن ابن عباس، قال: «أول راية تُرفع لأهل الموقف ذلك اليوم من رايات الكفار راية اليهود، فيقمعهم الله على رؤوس الأشهاد ثم يأمر بهم إلى النار».

﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمُلْكِ﴾ ، قد روى الأعرج عن أبى هريرة عن النبى ﷺ ، وروى جعفر بن محمد عن أبيه عن جده عن على بن أبى طالب (عليه السلام) : أن رسول الله ﷺ قال : «لما أراد الله أن ينزل فاتحة الكتاب ، وآية الكرسي ، و﴿شَهِدَ اللَّهُ﴾ (آل عمران: ١٨) ، ﴿بَغَيْرِ حِسَابٍ﴾ تعلقن بالعرش ، وليس بينهن وبين الله حجاب ، وقلن : يا رب تهبطنا دار الذنوب وإلى من يعصيك ونحن متعلقات بالطيور والعرش . فقال تعالى : وعزّتى وجلالى ما من عبد قرأكنّ فى دبر كل صلاة مكتوبة إلا أسكنته حظيرة القدس على ما كان فيه ، وإلا نظرت له بعينى فى كل يوم سبعين مرة ، وإلا قضيت له فى كل يوم سبعين حاجة أدناها المغفرة ، وإلا أعذته من كل عدو ونصرته عليه ، ولا يمنعه دخول الجنة إلا الشرك» .

وقال معاذ بن جبل : احتبستُ عن رسول الله ﷺ يوماً لم أصل معه الجمعة . فقال : يا معاذ ما منعك من صلاة الجمعة ؟ قلت : يا رسول الله كان ليوحنا اليهودى على أوقية (من تبر) ، وكان على بابى يرصدنى ، فأشفقت أن يحبسنى دونك . فقال : «أحب يا معاذ أن يقضى الله

دينك؟». قلت: نعم يا رسول الله. قال: قل ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ﴾... إلى قوله: ﴿يَغْتَرِ حِسَابُ﴾، وقل: «يا رحمان الدنيا والآخرة ورحيمها تُعْطَى منها ما تشاء وتمنع منها ما تشاء، أقض عني ديني. فإن كان عليك ملىء الأرض ذهباً قضاه الله عنك». قال قتادة: ذكر لنا أن النبي ﷺ سأل ربه أن يجعل ملك فارس والروم في أمته، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

وقال ابن عباس، وأنس بن مالك: لما فتح رسول الله ﷺ مكة، ووعد أمته ملك فارس والروم. قال المنافقون واليهود: هيهات هيهات من أين لمحمد ملك فارس، هم أعز وأمنع من ذلك، ألم يكف محمداً مكة والمدينة حتى طمع في ملك فارس والروم. فأنزل الله تعالى هذه الآية.

وروى كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده، قال: خط رسول الله ﷺ الخندق في عام الأحزاب. ثم قطع أربعين ذراعاً بين كل عشرة، قال: فاحتج المهاجرون والأنصار في سلمان الفارسي، وكان رجلاً قوياً، فقال المهاجرون: سلمان منا. وقال الأنصار: سلمان منا.

فقال النبي ﷺ: «سلمان منا أهل البيت».

قال عمرو بن عوف: كنت أنا وسلمان وحذيفة والنعمان بن مقرن المزنى وستة من الأنصار في أربعين ذراعاً، فحفرتنا حتى بلغنا الصدى أخرج الله من بطن الخندق صخرة مروة كسرت حديدنا وشقت علينا. فقلنا يا سلمان: آت إلى رسول الله وأخبره خبر هذه الصخرة. فإما أن نعدل عنها فإن المعدل قريب، وإما أن يأمرنا فيها بأمر، فإننا لا نحب أن نجاوز خطه.

قال: فرقى سلمان إلى رسول الله ﷺ وهو ضارب عليه قبة تركية. فقال: يا رسول الله خرجت صخرة بيضاء مروة من بطن الخندق، وكسرت حديدنا وشقت علينا حتى ما يجيء منها قليل ولا كثير، فمرنا فيها بأمرك فإننا لا نحب أن نجاوز خطك، قال: فهبط رسول الله مع سلمان الخندق وبقينا نحن التسعة على شفة الخندق. فأخذ رسول الله ﷺ المعول من سلمان فضربها ضربة صدعها، وبرق منها برق أضاء ما بين لابتيتها، يعني المدينة، حتى لكان مصباحاً في جوف بيت مظلم، فكبر رسول الله ﷺ تكبيراً ففتح، وكبر المسلمون، ثم ضربها رسول الله ﷺ فكسرها، وبرق منها برق أضاء ما بين لابتيتها حتى لكان مصباحاً في جوف بيت مظلم، فكبر رسول الله ﷺ تكبيراً ففتح، وكبر المسلمون معه. فأخذ بيد سلمان ورقى. فقال سلمان: بأبي أنت وأمي يا رسول الله لقد رأيت شيئاً ما رأيت مثله قط! فالتفت رسول الله ﷺ إلى القوم

فقال : رأيتم ما يقول سلمان ؟ قالوا : نعم يا رسول الله (بأبينا أنت وأمتنا وقد رأيناك تضرب فيخرج برق كالموج ، فرأيناك تكبر فنكبر ولا نرى شيئاً غير ذلك) قال : ضربت ضربتي الأولى ، فبرق الذي رأيتم ، أضاءت لى منها قصور الحيرة ومدائن كسرى كأنها أنياب الكلاب ، وأخبرني جبرائيل (عليه السلام) أن أمتى ظاهرة عليها ، ثم ضربت ضربتي الثانية فبرق الذي رأيتم أضاءت لى منها قصور بصرى من أرض الروم كأنها أنياب الكلاب ، وأخبرني جبرائيل (عليه السلام) أن أمتى ظاهرة عليها . (ثم ضربت ضربتي الثالثة فبرق الذي رأيتم أضاءت لى منها قصور صنعاء كأنها أنياب الكلاب ، وأخبرني جبرائيل أن أمتى ظاهرة عليها) فأبشروا . فاستبشر المسلمون ، وقالوا : الحمد لله موعود صدق بأن وعدنا النصر بعد الحصر . (فطبقت الأحزاب فقال المسلمون : ﴿ هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ ﴾ (الأحزاب: ٢٢) الآية) .

وقال المنافقون : ألا تعجبون يمينكم ويعدكم الباطل ، ويخبركم أنه يبصر من يثرب قصور الحيرة ومدائن كسرى ، وأنها تفتح لكم وأنتم إنما تحفرون الخندق من الفرق لا تستطيعون أن تبرزوا ، قال : فأنزل القرآن : ﴿ وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا ﴾ (الأحزاب: ١٢) وأنزل الله في هذه القصة قوله تعالى : ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ ﴾ .

واختلف النحاة في وجه دخول الميم في هذا الاسم وأصله (الله) وفي نصبه .

وقال بعضهم : إنما أدخل الميم في آخره بدلاً من حرف النداء المحذوف من أوله ؛ لأن أصله (يا الله) فحذفت حرف النداء وأدخلت الميم خلقاً منه .

كما قالوا : فم ، ودم ، وزر ، قم مُحذوف وستهم ، وما أشبه ذلك من الأسماء والنعوت التي يحذف منها الحرف .

واحتجوا بأن نحوها من الأسماء والنعوت إذا حُذِفَ منها حرف أبْدَل مكانه ميم ، ولما كان المحذوف من هذا الاسم حرفين كان البدل ميمين ، فأدغمت إحداهما في الأخرى فجاء التشديد لذلك ، وفي سائر أخواتها مخففة ؛ لأن المحذوف حرف واحد ثم نُصِبَ لحق التضعيف .

وأنكر الآخرون هذا القول وقالوا : سمعنا العرب يدخل الميم فيه مع ياء النداء وأنشدوا :  
الفرءاء :

وما عليك أن تقولى كلما      سبحت أو هللت يا اللهم ما

اردد علينا شيخنا مسلماً      فإننا من خيره لن نعدما

قالوا : ونرى أن ما أصله الله في الدعاء . بمعنى (يا الله) ضُم إليها أم وحذف حرف النداء يراد يا الله آتانا الخير أى : أقصدنا به ثم ضرب في الكلام حتى اختلطت به . فحذفت الهمزة

استخفافاً كقولهم: هلم إلينا كان أصله هل لم إلينا، أى أقصد أو أسرع. ثم كثرت هذه اللفظة حتى قالوا: لاهم بمعنى اللهم، وربما خفضوا ميمها أيضاً، والله أعلم.

وقال أبو رجاء العطاردي: هذه الميم فى قوله: (اللهم): تجمع سبعين اسماً من أسمائه عز وجل مالك الملك. قال الله تعالى فى بعض الكتب: أنا الله مالك الملوك ومالك الملك، قلوب الملوك ونواصيها بيدى، فإذا العباد أطاعونى جعلت عليهم رحمة، وإذا العباد عصونى جعلت عليهم عقوبة، فلا تشتغلوا بسب الملوك، ولكن توبوا إلى أعطفهم عليكم.

﴿تَوَتَّى الْمَلِكُ مَن تَشَاءُ وَتَنَزَّعُ الْمَلِكُ مِمَّنْ تَشَاءُ﴾، قال مجاهد وسعيد بن جبیر: يعنى ملك النبوة، الكلبي: ﴿تَوَتَّى الْمَلِكُ مَن تَشَاءُ﴾: محمد وأصحابه، ﴿وَتَنَزَّعُ الْمَلِكُ مِمَّنْ تَشَاءُ﴾: أبى جهل وصناديد قريش.

وقال معتصم: ﴿تَوَتَّى الْمَلِكُ مَن تَشَاءُ﴾: العرب. ﴿وَتَنَزَّعُ الْمَلِكُ مِمَّنْ تَشَاءُ﴾: الروم والعجم وسائر الأمم.

السدى: ﴿تَوَتَّى الْمَلِكُ مَن تَشَاءُ﴾: أتى الله الأنبياء وأمر العباد بطاعتهم. ﴿وَتَنَزَّعُ الْمَلِكُ مِمَّنْ تَشَاءُ﴾: نزاع من الجبارين وأمر العباد بخلافهم.

وقيل: ﴿تَوَتَّى الْمَلِكُ مَن تَشَاءُ﴾: آدم وولده، ﴿وَتَنَزَّعُ الْمَلِكُ مِمَّنْ تَشَاءُ﴾: إبليس وجنده.

وقيل: ﴿تَوَتَّى الْمَلِكُ مَن تَشَاءُ﴾: داود. ﴿وَتَنَزَّعُ الْمَلِكُ مِمَّنْ تَشَاءُ﴾: جالوت.

وقيل: ﴿تَوَتَّى الْمَلِكُ مَن تَشَاءُ﴾: صخرًا. ﴿وَتَنَزَّعُ الْمَلِكُ مِمَّنْ تَشَاءُ﴾: سليمان (عليه السلام) كان يطعم الخبز الجوارى ويأكل خبز الشعير، وكان يلبس المرقعة ولم ينظر أربعين سنة إلى السماء تخشياً لله.

وكان يدخل المسجد فيرتاد فقيراً يقعد بجانبه، ويقول: مسكينٌ جالسٌ مسكيناً ﴿وَتَنَزَّعُ الْمَلِكُ مِمَّنْ تَشَاءُ﴾: ملك النفس حتى يغلبه هواه ويتخذها إلهاً. كما قال الله عز وجل ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ﴾ (الجنانية: ٢٣).

وقال الشاعر:

ملكْتُ نفسى فذاك ملكٌ	ما مثله للأنام ملكٌ
فصرتُ حراً بملكِ نفسى	فما لخلقٍ على ملكٍ

آخر:

من ملك النفس فحر (ضاهى) والعبد من يملكه هواه

وقيل: هو ملك العافية. قال الله تعالى: ﴿وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا﴾ (المائدة: ٢٠).

وقال النبي ﷺ: «من أصبح منكم آمناً في سربه . معافى في بدنه ، وعنده قوت يومه ؛ فكأنما حيزت له الدنيا بحذاقها» .

وقيل : هو القناعة . قال النبي ﷺ : «ملوك أمتي القانع يوماً بيوم ، فمن أوتى ذلك فلم يقبله بقبوله ولم يصبر عليه شاكراً قصر عمله ، وقل عقله» .

وعن ابن المبارك قال : دخلت على سفيان الثوري بمكة ، فوجدته مريضاً شارب دواء ، وبه غمٌ شديد فسلمتُ عليه ، وقلت : ما لك يا عبد الله ؟ فقال : أنا مريضٌ شارب دواء وبى غمٌ شديد ، فقلتُ : أعندك بصلة ؟ قال : نعم ، فقلت : آتيني بها فأتاني بها ، فكسرتها ثم قلتُ : شَمِّها فشَمَّها ؛ فعطس عند ذلك فقال : الحمد لله رب العالمين ، فسكن ما به ، فقال لى : يا ابن المبارك أنت فقيه وطيب . أو قال : عالمٌ وطيب ، فقلت له : مجربٌ يا أبا عبد الله . قال : فلما رأيتَه سكن ما به وطابت نفسه . قلت : إني أريد أن أسألك حديثاً . فقال : سل ما شئت .

فقلت : أخبرني ما الناس ؟ قال : الفقهاء . قلتُ : فما الملوك ؟ قال : الزهاد . قلتُ : فما الأشراف ؟ قال : الأتقياء . قلتُ : فما الغوغاء ؟ قال : الذين يكتبون الأحاديث ليستأكلوا بها أموال الناس . قلت له : أخبرني رحمك الله : ما السفلة ؟ قال : الظلمة . ثم ودَّعته وخرجت من عنده . قال : يا ابن المبارك عليك بهذا الخبر فإنه موجود رخيص قبل أن يغلو فلا يوجد بالثمن .

وقال عبد العزيز بن يحيى : «تَوَتَّى الْمُلْكُ مَنْ شَاءَ» : يعنى الملك على المهين وقهر الشيطان . كما قال رسول الله ﷺ : «إِنَّ الشَّيْطَانَ لِيَجْرى مِنْ بَنِي آدَمَ مَجْرى الدَّمِ» . وقال تعالى : «تَوَتَّى الْمُلْكُ مَنْ شَاءَ» : يعنى ملك المعرفة ، كما أتى السحرة ﴿وَتَنَزَّعُ الْمُلْكُ مِنْ شَاءَ﴾ ، كما نزع من إبليس وبلعام .

الحسين بن الفضل : «تَوَتَّى الْمُلْكُ مَنْ شَاءَ» : يعنى ملك الجنة كما أتى المؤمنين قال الله تعالى : ﴿وَمُلْكًا كَبِيرًا﴾ (الإنسان : ٢٠) ، ﴿وَتَنَزَّعُ الْمُلْكُ مِنْ شَاءَ﴾ : كما نُزع من الكفار وأهل النار .

أبو عثمان : أراد (بالملك) : توفيق للإيمان والطاعة .

وحكى الأستاذ أبو سعيد الواعظ : أنه سمع بعض زهاد اليمن يقول : هو قيام الليل .

الشبلى : الاستغناء بالملك عن الكونين .

الواسطى : افتخر الملوك بالملك . فأخبرهم الله تعالى أن الملك . . . . (١) عندهم لقوله

(١) بياض بالأصل المخطوط .

تعالى: ﴿تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ﴾.

قالت الحكماء فى هذه الآية: هذا إخبار عن كمال القدرة. وأنَّ القادر على الكمال هو القادر على الشئ وضده، فأخبر أنه قادر على أن يؤتى الملك من يشاء وينزع الملك ممن يشاء. ﴿وَتُعْزِّزُ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ﴾: قال عطاء: تعز من تشاء: المهاجرين والأنصار، وتذل من تشاء: فارس والروم.

وقيل: ﴿وَتُعْزِّزُ مَنْ تَشَاءُ﴾: محمداً وأصحابه حين دخلوا مكة وعشرة آلاف ظاهرون عليها، ﴿وتذل من تشاء﴾: أبا جهل وأصحابه حين حزوا رءوسهم وألقوا فى القليب. وقيل: ﴿وَتُعْزِّزُ مَنْ تَشَاءُ﴾: بالإيمان والمعرفة. ﴿وتذل من تشاء﴾: بالخذلان والحرمان. وقيل: ﴿وَتُعْزِّزُ مَنْ تَشَاءُ﴾: بالتمليك والتسليط. ﴿وتذل من تشاء﴾: بسلب الملك وتسليط عدوه عليه.

الوراق: ﴿وَتُعْزِّزُ مَنْ تَشَاءُ﴾: بقهر النفس ومخالفة الهوى. ﴿وتذل من تشاء﴾: باتباع الهوى. الكيانى: ﴿وَتُعْزِّزُ مَنْ تَشَاءُ﴾: بقهره الشيطان. ﴿وتذل من تشاء﴾: بقهر الشيطان لنا. وقيل: ﴿وَتُعْزِّزُ مَنْ تَشَاءُ﴾: بالقناعة والرضا. ﴿وتذل من تشاء﴾: بالخزى والطمع. قال الثعلبى (رحمه الله): وسمعتُ السلمى يقول: سمعت عبد الله بن على يقول: سمعت محمد بن الفضل يقول: سمعت الزبير بن عبد الواحد يقول: سمعت بنان الحمّال يقول: الحرّ عبد ما طمع. والعبد حرٌّ ما قنع.

وقال وهب: خرج الغنى والعز يجولان فلقيا القناعة فاستقرا. وقال عيسى (عليه السلام) لأصحابه: لأنتم أغنى من الملوك. قالوا: كيف يا روح الله ولسنا غلّك شيئاً؟ قال: أنتم ليس عندكم شئ ولا تريدونها، وعندهم أشياء ولا تكفيهم. وللشافعى (رضى الله عنه):

ألا يا نفس أن ترضى بقوت  
دعى عنك المطامع والأمانى

فأنت عزيزة أبداً غنية  
فكم أمانة جلبت منية

وقال الآخر:

أفادتني القناعة كل عز  
فصيرها لنفسك رأس مال

وهل عزُّ أعز من القناعة  
وصيرها مع التقوى بضاعة

وقيل: ﴿وَتُعْزِّزُ مَنْ تَشَاءُ﴾: بالإخلاص، ﴿وتذل من تشاء﴾: بالرياء.

وقال الحسن بن الفضل: ﴿وَعَرِمَ شَاءٌ﴾: بالجنة والرؤيا. ﴿وَأُتِلَ مِنْ شَاءٍ﴾: بالنار والحجاب.

﴿يَدُوكَ الْخَيْرِ﴾: يعنى الخير والشر، فاكفى بذكر الخير؛ فإنه الأفضل والغالب كقوله تعالى: ﴿سَرَّابِلٌ تَقِيكُمْ الْحَرَّ﴾ (النحل: ٨١): أى الحر والبرد ﴿إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾. ﴿تَوَلَّجُ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ﴾: (أى تدخل ما نقص من أحدهما فى الآخر) حتى يكون النهار خمس عشرة ساعة (وهو أطول ما يكون، والليل تسع ساعات).

﴿وَتَوَلَّجُ النَّهَارُ فِي اللَّيْلِ﴾: حتى يكون الليل خمس (عشرة) ساعة، والنهار تسع ساعات فما نقص عن هذا زيد فى الآخر نظير قوله تعالى: ﴿يَكُونُ اللَّيْلُ عَلَى النَّهَارِ وَيَكُونُ النَّهَارُ عَلَى اللَّيْلِ﴾ (الزمر: ٥).

قال سعيد بن جببر: يوم وليلة ويوم وليلة عند خلق السموات والأرض إلى أن تقوم الساعة، ثم قرأ: ﴿تَوَلَّجُ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ وَتَوَلَّجُ النَّهَارُ فِي اللَّيْلِ﴾.

﴿وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ قال ابن مسعود وابن جببر ومجاهد وقتادة والضحاك وإبراهيم والسدى وإسماعيل بن أبى خالد وعبد الرحمن بن زيد: يخرج الحيوان من النطفة وهى ميتة، ويخرج النطفة من الحيوان. عكرمة والكلبى: ﴿وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾، أى الفرخ من البيضة ويخرج البيضة من الطير.

أبو مالك: يخرج النخلة من النواة، ويخرج النواة من النخلة، ويخرج السنبل من الحبة والحبة من السنبل.

الحسن: يخرج المؤمن من الكافر، ويخرج الكافر من المؤمن، والمؤمن عبد حى الفؤاد، والكافر عبد ميت الفؤاد يدل عليه قوله: ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ...﴾ (الأنعام: ١٢٢).

معمر عن الزهرى: أن النبى ﷺ دخل على بعض نسائه، فإذا بامرأة حسنة الهيئة، فقال: من هذه؟ قالت: إحدى خالاتك، فقال: إن خالاتى بهذه البلاد (كثير) أى خالاتى هذه؟ قالت: هذه خالدة بنت الأسود بن عبد يغوث، فقال: «سبحان الله الذى يخرج الحى من الميت». وكانت امرأة صالحة. وكان مات أبوها كافراً.

الفرأء: يخرج الطيب من الخبيث والخبيث من الطيب.

وقال أهل الإشارة: يخرج الحكمة من قلب الفاجر حتى لا تستقر فيه، والسقطة من لسان العارف.

﴿وَتَرَوْقَ مَن نَّشَاءَ بَغِيرِ حِسَابٍ﴾ لَا يَخْجِدُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: كَانَ الْحَجَّاجُ بْنُ عَمْرٍو وَابْنُ أَبِي الْحَقِيقِ وَقَيْسُ بْنُ زَيْدٍ ظَفَرُوا بِنَفَرٍ مِنَ الْأَنْصَارِ لِيَفْتَنُوهُمْ عَنْ دِينِهِمْ، فَقَالَ رِفَاعَةُ بْنُ الْمُنْذِرِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَبْرِ وَسَعْدُ بْنُ جَهِيمَةَ لِأُولَئِكَ النَّفَرِ: اجْتَنِبُوا هَؤُلَاءَ الْيَهُودَ، وَاحْذَرُوا لَزْمَهُمْ وَمَخَاطَبَتَهُمْ وَمَلَاذِمَتَهُمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِمْ هَذِهِ الْآيَةَ.

وَقَالَ الْمَقَاتِلَانِ: نَزَلَتْ فِي حَاطِبِ بْنِ أَبِي بَلْتَعَةَ وَغَيْرِهِ، كَانُوا يَظْهَرُونَ الْمَوَدَّةَ لِكُفَّارِ مَكَّةَ فَنَهَاَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَنْ ذَلِكَ.

الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال: نزلت في المنافقين عبد الله بن أبي وأصحابه، كانوا يتولون اليهود والمشركين ويأتونهم بالأخبار، ويرجون أن يكون لهم الظفر على رسول الله ﷺ، فأنزل الله تعالى هذه الآية، ونهى المؤمنين عن مثل فعلهم.

وروى يوسف بن داود الضبي عن بعضهم، قال: ﴿لَا يَخْجِدُ الْمُؤْمِنُونَ﴾ بالرفع خبراً عنهم وفيه معنى النهي كقوله تعالى: ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ (البقرة: ٢).

جوير عن الضحاك عن ابن عباس: نزلت في عبادة بن الصامت الأنصاري، وكان بدرياً تقياً، وكان له حلفاء من اليهود، فلما خرج النبي ﷺ يوم الأحزاب، قال عبادة: يا نبي الله إنَّ معي خمسمائة رجل من اليهود، وقد رأيت أن يخرجوا معي فاستظهرتهم على العدو، فأنزل الله تعالى: ﴿لَا يَخْجِدُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ﴾ الآية.

﴿وَمَنْ يَقْعَلْ ذَلِكَ﴾: أى موالاة الكفار فى نقل الأخبار إليهم، وإظهارهم على عدة المسلمين، ﴿فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ﴾: وفيه اختصار، أى ليس من دين الله فى شىء.

وقال الحسن والسدى: ليس من الولاية فى شىء، فقد برئ الله منه، ثم استثنى فقال: ﴿إِلَّا أَنْ يَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاتُ﴾: يعنى: إلَّا أَنْ تَخَافُوا مِنْهُمْ مَخَافَةً.

وقرأ أبو العالية عن الحسن، والضحاك وأبو رجاء وجابر بن زيد وحמיד بن مجاهد: تقية على وزن نقيه، (وخالفهما) أبو حاتم قال: لأنهم كتبوها بالياء مثل حصاة ونواة إلَّا بالألف.

قرأ حمزة والكسائي وخلف: «تقية» بالاحتجاج فكان الياء.

وقرأ الباقون «تقاة» بالتضميم. واختاره أبو عبيدة.

وقرأ الأخفش: «تقاة» مثل تكأة ويؤدة ونحوها، وهى مصدر (أنقى) ومثال تقيه تُقَاةً وتقيه وتقى وتقوى، وإذا قلت: اتقت كان مصدره الاتقاء، وإنما قال: «تتقوا» من الأتقياء، ثم قال: «تقاة» ولم يقل اتقاء؛ لأن العرب إذا كان بالكلمتين واحداً واختلف ألفاظها أخرجوا مصدر أحد اللفظين مصدر اللفظ الآخر فيقولون: التقيتُ فلاناً لقاءً حسناً.

وقال القطامي في وصف غيث:

قد لجّ بجانب الجبلين . . . (١) ركام يحفر التراب احتفاراً

ولم يقل حفرًا قال الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَنْبَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾ (نوح: ١٧). وقال: ﴿وَتَبْنُلُ إِلَيْهِ تَبْنِيلًا﴾ (المزمل: ٨).

وأما معنى الآية فقال المفسرون: نهى الله عز وجل المؤمنين عن ملاطفة الكافرين وموالاتهم ومداهنتهم ومبايعتهم إلا أن يكون الكفار ظاهرين غالبين، أو يكون المؤمن في قوم كفار ليس فيهم غيره، ويخافهم ويداريهم باللسان وقلبه مطمئن بالإيمان دفعًا عن نفسه من غير أن يسفك دمًا حرامًا، أو مالا حرامًا، أو يظهر الكافرين على عورة المؤمنين، فالمتقى لا يكون إلا مع خوف القتل وسلامة النية كفعل عمار بن ياسر.

عبد الرحمن بن حرملة عن ابن المسيب، قال: ورد رجل على النبي ﷺ بالمدينة فقال: ما أراني إلا قد هلكت، قال: ما لك؟ قال: قد عذّبني قريش. فقلت: ما قالوا؟ قال: كيف كان قلبك؟ قال: مطمئن، قال: فإن عادوا لك فعد لهم مثل ذلك، قالها ثلاث مرات.

المسيب بن عبيدة عن إبراهيم، قال: قال ابن مسعود: خالطوا الناس ونائلوهم وصافحوهم بما يشتهون، ودينكم لا يكون به ريبة.

وقال صعصعة بن صوحان لأسامة بن زيد: أنا كنت أحب إلى أبيك منك، وأنت أحب إلى من أبي ولذا أوصيك بخصلتين: خالص المؤمن وخالق الكافر؛ فإن الكافر يرضى منك بالخلق الحسن، ويحق عليك أن تُخالص المؤمن.

وروى عن جعفر بن محمد الصادق أنه قال: التقية واجبة، وإنى لأسمع الرجل في المسجد يشتمني فأستر بالسارية منه لئلا يراني. وقال: الرياء مع المؤمن شرك ومع المنافق في داره عبادة.

وأنكر قوم التقية اليوم:

فقال معاذ بن جبل عن مجاهد: كانت التقية في جُدة الإسلام قبل استحكام الدين وقوة المسلمين، فأما اليوم فقد أعز الله عز وجل الإسلام، فليس ينبغي لأهل الإسلام أن يتقوا من عدوهم.

وقال يحيى البكاء: قلت لسعيد بن جبير في أيام الحجاج: إن الحسن كان يقول لكم: التقية باللسان والقلب مطمئن بالإيمان. قال سعيد: ليس في الإسلام تقية إنما التقية في أهل الحرب.

(١) بياض بالأصل المخطوط.

﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ : أى يخوفكم الله على موالاة الكفار وارتكاب المنهى ومخالفة المأمور من نفسه .

قال المفسرون : من عذاب نفسه وعقوبته وبطشه .

وقال أهل المعانى : معناه ويحذركم الله إياه ؛ لأن الشىء والنفس والذات والاسم عبارة عن الوجود ، ونفس الشىء هو الشىء بعينه كقوله : ﴿أَنْ أَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ (النساء : ٦٦) : أى ليقتل بعضكم بعضاً .

وقال الأعشى :

يوماً بأجود نائلاً منه إذا      نفس البخيل تجهمت سؤالها

أراد إذا البخيل تجهمت سؤاله .

﴿وَالِلَّهِ الْصَّيْرُ﴾ قُلْ إِنْ تُخَفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ : قلوبكم من مودة الكفار . ﴿أَوْ تَبُدُّوهُ﴾ : من موالاتهم قولاً وفعلاً ، ﴿يَعْلَمُهُ اللَّهُ﴾ : وقال الكلبي : أى ستروا ما فى قلوبكم لرسول الله من التكذيب ، ويظهرون بحربه . وقال : يعلمه الله ويحفظ عليكم حتى يحاربكم به ويعاقبكم عليه ، ثم قال : ﴿وَيَعْلَمُ﴾ : رفع على الاستئناف كقولهم : ﴿فَلْيُلْهِمِ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِهِمْ وَيَنْصَرِّكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ﴾ وَيَذْهَبْ غَيْظُ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ﴿ (التوبة : ١٤ - ١٥) بالرفع .

وقوله : ﴿فَإِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُخَيِّمْ عَلَى قَلْبِكَ وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ﴾ (الشورى : ٢٤) ، ثم قال : ﴿وَيُحِقُّ الْحَقَّ﴾ (الشورى : ٢٤) : وكيف يخفى عليه موالاتكم الكافرين وميلكم إليهم ، مودة بالقلب : أى معونة بالقلب والفعل .

﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ، ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ﴾ : نصب يوماً ، نزع حرف الصفة أى فى يوم . وقيل : نصب بإضمار فعل ، أى : اذكروا واتقوا ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا﴾ : موفراً لم يخس منه شىء . قراءة العامة بنصب الضاد على المفعول قد صدّهم قوله : ﴿وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا﴾ (الكهف : ٤٩) : وقرأ عبيد عن عُمرٍ محضراً بكسر الضاد يريد أن عمله يحضره الجنة يسرع به من الحضور أو الحضر .

﴿وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ﴾ : جعل بعضهم خبراً فى موضع النصب ، وأعمل فيها الوجود وجعل ﴿عملت﴾ صلة لها ، أى : ويجد عملها ، وجعله بعضهم خبراً مستأنفاً ، وحينئذ يجوز فى ﴿تَوَدُّ﴾ الرفع ، والجزم ، دليل هذا التأويل : قراءة عبد الله ﴿وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ﴾ . ﴿لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا﴾ : بين النفس ﴿وَبَيْنَهُ﴾ : يعنى بين السوء ﴿أَمَدًا بَعِيدًا﴾ والأمد : الأجل والغاية التى ينتهى

إليها. قال الله: ﴿أَزْجَعَلُ لَهُ رِزْقًا أَمَدًا﴾ (الجن: ٢٥)، وقال: ﴿فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ﴾ (الحديد: ١٦).  
قال النابغة:

ألا لمثلك أو من أنت سابقة  
بسبق الجواد إذا استويا على الأمد  
قال السدي: أمدًا بعيدًا أي: مكان بعيد.  
مقاتل: كما بين المشرق والمغرب.

قال الحسن: ليس أحدهم أن لا يلقي عمله أبدًا ولا يودّ لو أن يعلمه.

﴿وَيُخَذِّرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾: أي بالمؤمنين منهم.

﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ الآية، قال الحسن وابن جريج: زعم أقوام على عهد رسول الله ﷺ أنهم يحبون الله، فقالوا: يا محمد إنا نحب ربنا، فأنزل الله عز وجل هذه الآية، وجعل اتباع نبيه علمًا لحبه تعالى.

وروى جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال: وقف النبي ﷺ على قريش وهم في المسجد الحرام، وقد نصبوا أصنامهم وعلّقوا عليها بعض النعام وجعلوا في آذانها السيوف وهم يسجدون لها. فقال: يا معشر قريش والله لقد خالفتم ملّة أبيكم إبراهيم وإسماعيل، ولقد كانا على الإسلام. فقالت له قريش: يا محمد إنا نعبدها حبًا لله، ليقربونا إلى الله زلفى، فقال الله تعالى: قل يا محمد إن كنتم تحبّون الله وتعبدون الأصنام ليقربوكم إليه فاتبعوني يحببكم الله، وأنا رسوله إليكم وحجته عليكم وأنا أولى بالتعظيم من الأصنام.

وروى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس: أن اليهود لما قالوا: نحن أبناء الله وأحباؤه، أنزل الله هذه الآية، فلمّا نزلت عرضها رسول الله ﷺ على اليهود فأبوا أن يقبلوها.

روى محمد بن إسحاق عن محمد بن جعفر عن الزبير: قال: نزلت في نصارى أهل نجران وذلك أنهم قالوا: إنّنا نعظم المسيح ونعبده حبًا لله سبحانه وتعظيمًا له، فقال الله: قل يا محمد: إنّ كنتم تحبّون الله وكان عظيم قولكم في عيسى حبًا لله سبحانه وتعالى وتعظيمًا له فاتبعوني يحببكم الله، أي: اتّبعوا شريعتي وستى يحببكم الله، وحب المؤمنين لله اتباعهم أمره وقصدهم طاعته ورضاه، وجهه عزّ وجلّ للمؤمنين (منّة) عليهم وثوابه لهم وعفوه عنهم وذلك قوله: ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

قال الثعلبي: أنشدنا أبو القاسم الحبيبي قال: أنشدنا أبو أحمد محمد بن إبراهيم الصرمي قال: أنشدنا على بن محمد قال: أنشدني الحسن بن إبراهيم البجلي لعبد الله بن المبارك:

تعصى الإله وأنت تظهر حبه  
هذا لعمري في الفعال قبيح



يَمْرِيْمُ أَقْنِي لِرَبِّكَ وَأَسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴿١٠﴾

﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ﴾ : قال ابن عباس : قالت اليهود : نحن أبناء إبراهيم وإسحاق ويعقوب ، ونحن على دينهم ومنهاجهم ، فأنزل الله تعالى هذه الآية : يعنى : أن الله اصطفى هؤلاء الذين قالوا بالإسلام ، وأنتم على غير دين الإسلام ، واصطفى (افتعل) من الصفوة وهو الخالص من كل شىء ، يعنى : اختاروا واستخلصوا آدم أبا البشر ونوحاً شيخ المرسلين ، وآل إبراهيم وآل عمران .

قال بعضهم : أراد بآل إبراهيم وآل عمران : إبراهيم وعمران نفسيهما ، كقوله عز وجل : ﴿وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ﴾ (البقرة: ٢٤٨) : يعنى موسى وهارون (عليهما السلام) .  
قال الشاعر :

ولا تبك ميتاً بعد ميت أحبه      على وعباس وآل أبى بكر

يعنى : أبا بكر .

قال الباقر : آل إبراهيم : إسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط ، وإنَّ محمداً (عليه السلام) من آل إبراهيم وآل عمران .

وقال مقاتل : هو عمران بن يصر بن فاحث بن لاوى بن يعقوب وآله موسى وهارون .  
قال الحسن ووهب بن منبه : هو عمران بن أشهم بن أمون من ولد سليمان بن داود وآله مريم وعيسى .

وقيل : هو عمران بن ماتان ، وامراته حنة ، وخصه من الأنبياء ؛ لأنَّ الأنبياء والرسل بقضهم وقضيضهم من نسلهم . ﴿عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ ذُرِّيَّةٌ : نصب على حال قاله الأخفش .  
الفراء على (القطع) ؛ لأنَّ الذرِّيَّة نكرة وآل إبراهيم وآل عمران معرفة .  
الزجاج : نصب على البدل . وقيل : على النكرة أى اصطفى ذرِّيَّةً ﴿بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ﴾ : وقيل على الحال أى بعضها من ولد بعض . وقال أبو روق : بعضها على دين بعض .

﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ : قال الحروى : لما مات الحسن البصرى وكان مماته عشية الجمعة ، فلما صلى النَّاسُ الجمعة حملوه ، فلم (ترك الصلاة) فى المسجد الجامع بالبصرة منذ كان الإسلام إلا يوم مات الحسن ، فإن الناس اتَّبَعُوا جنازته فلم يبق أحد يصلى فى المسجد صلاة العصر .

قال الجزائرى : سمعت منادياً ينادى : ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ ، واصطفى الحسن البصرى على أهل زمانه .

الأعمش عن أبي وائل، قال: قرأت في مصحف عبد الله بن مسعود: أن الله اصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم وآل عمران، فقال ابن عباس ومقاتل: هو عمران بن ميان وليس هو بعمران أبي موسى وبينهما ألف وثلاثمائة سنة، وكان بنو ميان رؤوس بني إسرائيل وأحبارهم وملوكهم.

وقال ابن إسحاق: هو عمران بن أشهم بن آمون بن ميثا بن حوقتا بن إحرين بن يونام بن عواريا بن إمضيا بن يافوس بن جربهو بن يارم بن صف شاط بن لمساين بن يعمر بن سليمان بن داود (عليه السلام).

﴿إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا﴾: أى جعلت الذى فى بطنى محرراً نذراً منى لك، والنذر: ما أوجبه الإنسان على نفسه بشرطة كان ذلك أو بغير شريطة.

قال الله فقولى: ﴿إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا﴾ (مريم: ٢٦): أى أوجبت.  
وقال النبى ﷺ: «من نذر أن يطيع الله فليطعه، ومن نذر أن يعصى الله فلا يعصه».  
قال الأعشى:

غشيتُ لليلى ليلى خدورا وطالبها ونذرت النذورا

ومن هذا قولهم: نذر فلان دم فلان: أى أوجبت على نفسه قتله.  
وقال جميل:

فليت رجالاً فيك قد نذروا دمي وحموا لقائى يا بئين لقونى

محرراً: أى عتيقاً خالصاً لله خادماً للكنيسة حبيساً عليها مفرغاً لعبادة الله ولخدمة الكنيسة، لا يشغله شىء من الدنيا وكلماً أخلص فهو محرراً، يقال: حررت العبد إذا أعتقته، وحررت الكتاب إذا أخلصته وأصلحته فلم يبق فيه ما يحتاج إلى إصلاحه، ورجل حر إذا كان خالصاً لنفسه ليس لأحد عليه متعلق، والطين الحر الذى خلص من الرمل والحصاة والعيوب.  
ومحرراً: نصب على الحال.

وقال الكلبي وابن إسحاق وغيرهما: فإن الحر رجل إذا حرر وجعل فى الكنيسة يقوم عليها ويكسبها ويخدمها ولا يبرحها حتى يبلغ الحلم، ثم يخير فإن رغب أن يقيم فيها أقام، وإن أحب أن يذهب ذهب حيث شاء، فإن أراد أن يخرج بعد التخير لم يكن له ذلك، ولم يكن أحد من الأنبياء والعلماء إلا ومن نسل محرراً بيت المقدس، ولم يكن محرراً إلا الغلمان، وكانت الجارية لا تكلف ذلك ولا تصلح له لما يمسه من الحيض والأذى، فحررت أم مريم ما فى بطنها.

وكان القصة في ذلك أن زكريا وعمران تزوجا أختين، وكانت إيشاع بنت فاقود أم يحيى عند زكريا وحنة بنت فاقود أم مريم عند عمران، وقد كان أمسك على حنة الولد حتى أيسر وعجزت، وكانوا أهل بيت من الله بمكان، فبينما هي في ظل شجرة بصرت بطائر يطعم فرخاً فتحركت لذلك شهوتها للولد، ودعت الله أن يهب لها ولداً وقالت: اللهم لك على إن رزقتني ولداً أن أتصدق به على بيت المقدس فيكون من سدنته وخدمه نذراً وشكراً، فحملت بمريم فحررت ما في بطنها ولا تعلم ما هو، فقال لها زوجها: ويحك ما صنعت! رأيت إن كان ما في بطنك أنثى (والأنثى عورة) لا تصلح لذلك فوقعا جميعاً في هم من ذلك، فهلك عمران وحنة حامل بمريم.

﴿فَلَمَّا وَصَّيْنَاهَا﴾: أي ولدتها وإذا هي جارية، فالهاء في قوله: ﴿وَصَّيْنَاهَا﴾ راجعة إلى النذيرة أي مريم من حنة، لذلك أثث.

﴿قَالَتْ﴾: عذراً وكانت ترجو أن تكون غلاماً ولذلك حررت.

﴿وَبِأَنزِيلِنَا وَصَّيْنَاهَا﴾: اعتذار إلى الله عز وجل.

﴿وَاللَّهُ أَنْزَلَهَا وَحَنَّةً﴾: (ما ظنت) عن السدى، وقرأ (العامّة بتسكين التاء) وقرأ على وأبو

ميثم النجفي وابن عامر وأبو بكر ويعقوب: ﴿وَصَّيْنَاهَا﴾ بضم التاء جعلوها من كلام أم مريم.

﴿وَلَيْسَ أَحَدُهُمْ إِلَّا نَجَسٌ﴾: في خدمة الكنيسة والعباد الذين فيها؛ لعورتها وضعفها وما

يعتريها من الحيض والنفاس والأذى.

﴿وَأَنَّى سَيِّئَتُهَا مَرِيَّةٌ﴾: وهى بلغتهم: (الخادمة والعابدة، وكانت أجمل النساء في وقتها

وأفضلها).

روى أبو زرعة عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «حسبك من نساء العالمين أربع: مريم

بنت عمران وآسية امرأة فرعون وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد».

﴿وَأَنَّى أَعِذُّهَا بِكَ﴾: آمنها وأجيرها بك. ﴿وَنَزَّلْنَاهَا﴾: وأولادها.

﴿مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾: الطريد اللعين المرمى بالشهب.

ابن المسيب عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «ما من مولود إلا والشيطان يمسّه حين يولد

فيستهلّ صارخاً من مس الشيطان إياه إلا مريم وابنها» ثم يقول أبو هريرة: اقرءوا إن شئتم:

﴿وَأَنَّى أَعِذُّهَا بِكَ وَذَرْنَاهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾.

سعيد عن قتاد قال: «كل آدمى طعن الشيطان في جنبه حين يولد غير عيسى ابن مريم وأمه

جعل بينهما حجاب فأصاب الطعن الحجاب ولم ينفذ إليها منه شيء».

قال : وذكر لنا أنّهما كانا لا يصيبان من الذنوب كما يصيبه سائر بنى آدم .

وقال وهب بن منبه : « لما ولد عيسى (عليه السلام) أتى الشياطين إبليس فقالوا : أصبحت الأصنام منكّسة ، فقال : هذا لحادث حدث ، وقال : مكانكم ، فطار حتى جاء خافقى الأرض فلم يجد شيئاً ، ثم جاء البحار فلم يجد شيئاً ، ثم طار أيضاً فوجد عيسى قد ولد ، وإذ الملائكة قد حقّت حوله فلم يصل إليه إبليس فرجع إليهم ، فقال : إنّ نبياً قد ولد البارحة ما حملت أنثى قط ولا وضعت إلا أنا بحضرتها إلا هذه ، فأيسوا أن تعبد الأصنام بعد هذه الليلة ، ولكن اتنوا بنى آدم من قبل الخفة والعجلة .

﴿فَتَشَاءُ﴾ : أى تقبل الله من حنة مريم ورضيها مكان المحرر ، يقال ، قبل ولأن الشيء إذا رَضِيَ يقبله قبله قبولاً بالفتح مصدر ، مثل الزارع والزرّوع والقبول ، ولم يأت غير هذه الثلاثة ، والقياس الضم مثل الدخول والخروج ، قاله أبو عمر والكسائى والأئمة ، وقال بعضهم : معنى التقبّل : التكفّل فى التربية والقيام بشأنها .

وقال الحسن : قبله إياها أنه ما عذبها ساعة من نهار ولا ليل .

﴿وَمَا يَقُولُ إِلَّا حَسَنًا﴾ : ولم يقل بتقبّل وهذا النوع يقال له : المصدر على غير المصدر .  
قال الفراء : مثل قولك تكلمت كلاماً .

قال الفطامى : وخير الأمر ما استقلّت فيه وليس بأن يتبعه اتباعاً .

وقال آخر : وإن مشيتم تعاودنا عواداً ، ولم يقل : تعاودوا .

﴿وَأَنْبَأَهَا نَبَأًا حَسَنًا﴾ : ولم يقل : إنبأتاً .

جوير عن الضحّاك عن ابن عباس : ﴿وَأَنْبَأَهَا نَبَأًا حَسَنًا﴾ يقول : سلك بها طريق السعداء ﴿وَأَنْبَأَهَا نَبَأًا حَسَنًا﴾ : يعنى سوى خلقها من غير زيادة ولا نقصان . وكانت تنبت فى اليوم كمثل ما ينبت المولود فى عام واحد .

ابن جريج : أنبتها ربها فى غذائه ورزقه نباتاً حسناً حتى تمت امرأة بالغة تامة .

﴿وَكُنَّا فِي الْمَسْجِدِ﴾ : قال المفسرون : أخذتها أمّ مريم حين ولدتها ، فلفتها فى خرقة وحملتها إلى المسجد ، فوضعتها عند الأحبار أولاد هارون وهم يومئذ يكونون فى بيت المقدس ما يلى الحجة من الكعبة ، فقالت لهم : دونكم هذه النذيرة فتنافس فيها الأحبار ؛ لأنها كانت بنت إمامهم وصاحب قربانهم ، فقال لهم زكريا : أنا أحقكم بها ؛ (لأن) عندى خالتها . فقال له الأحبار : لا تفعل ذلك ؛ فإنّها لو تركت وحق الناس بها لتركتم لأُمّها التى ولدتها ، ولكنا نقرع عليها فتكون عند من خرج سهمه ، فانطلقوا وكانوا تسعة وعشرين رجلاً إلى نهر جارى .

قال السدى: هو نهر الأردن، فألقوا أقلامهم فى الماء، فارتفع قلم زكريا فوق الماء وانحدرت أقلامهم (ورسبت) فى النهر، قاله ابن إسحاق وجماعة.

وقال السدى وجماعة: بل ثبت قلم زكريا وقام فوق الماء كأنه فى طين وجرت أقلامهم مع جريان الماء (فذهب بها الماء)، فسهمهم وقرعهم زكريا، وكان رأس الأحبار ونبیهم فذلك قوله تعالى: ﴿وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا﴾ ضمها إلى نفسه وقام بأمرها.

قال ابن إسحاق: فلما كفّلها زكريا ضمها إلى خالتها أم يحيى واسترضع لها، حتى إذا نشأت وبلغت مبالغ النساء بنى لها محراباً: أى غرفة فى المسجد، وجعل بابه إلى وسطها، لا يرقى إليها إلا بسلم مثل باب الكعبة، فلا يصعد إليها غيره، وكان يأتيها بطعامها وشرابها ودهنها كل يوم.

﴿كَمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا﴾: يعنى وجد زكريا عندها فاكهة فى غير أوانها، فاكهة الصيف فى الشتاء وفاكهة الشتاء فى الصيف غصّاً طريّاً. ﴿قَالَ يَمْرَأَتُ أَتَى لِكَ هَذَا﴾ فإنها كانت إذا رزقها الله شيئاً وسئلت عنه ﴿قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنْ أَلَّهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾.

(أخبرنا عبد الله بن حامد بإسناده عن جابر بن عبد الله: أن رسول الله ﷺ أقام أياماً لم يطعم طعاماً، حتى شقّ ذلك عليه فطاف فى منازل أزواجه، فلم يصب فى بيت أحد منهن شيئاً، فأتى فاطمة رضى الله عنها فقال: «يا بنية هل عندك شىء أكلُ فإنى جائع؟» فقالت: لا والله بأبى أنت وأمى، فلما خرج رسول الله ﷺ من عندها، بعثت إليها جارة لها برغيفين وبضعة لحم، فأخذته منها ووضعت فى جفنة وغطت عليه وقالت: لأوثرن بها رسول الله ﷺ على نفسى ومن عندى، وكانوا جميعاً محتاجين إلى شبعة من طعام، فبعثت حسناً وحسيناً إلى جدّهما رسول الله ﷺ، فرجع إليها، فقالت: بأبى أنت وأمى يا رسول الله قد أتانا الله بشىء فخبأته لك، قال: «فهلّمى به»، فأتى به فكشف عن الجفنة فإذا هى مملوءة خبزاً ولحماً، فلما نظرت إليه بهتت وعرفت أنها من بركة الله، فحمدت الله تعالى وصَلّت على نبيه، فقال عليه السلام: «من أين لك هذا يا بنية؟» قالت: هو من عند الله إِنْ أَلَّهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ، فحمد رسول الله ﷺ وقال: «الحمد لله الذى جعلك شبيهة بسيدة نساء بنى إسرائيل، فإنها كانت يَرْزُقُها الله رزقاً حسناً فسئلت عنه» ﴿قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنْ أَلَّهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ (١).

(١) سقط بالأصل، وهو من كتاب قصص الأنبياء للمصنف (ص ٣٧٢-٣٧٤).

فبعث رسول الله ﷺ إلى على رضى الله عنه، ثم أكل رسول الله ﷺ وعلى وفاطمة والحسن والحسين وجميع أزواج النبی ﷺ وأهل بيته جميعاً حتى شبعوا.  
 قالت فاطمة: وبقيت الجفنة كما هي فأوسعت منها على جميع جيرانى فجعل الله فيها بركة وخيراً.

قال أهل التفسير: فلما رأى زكريا ذلك قال: إن الذى قدر على أن يأتى مريم بالفاكهة فى غير حينها من غير سبب ولا فعل أحد لقادر على أن يصلح زوجتى ويهب لى غلاماً على الكبر، فقطع فى الولد وذلك أن أهل بيته كانوا قد انقرضوا، وكان زكريا قد شاخ وأيس من الولد.

قال الله تعالى: ﴿هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ﴾: أى فعند ذلك. و«هنا» إشارة إلى الغاية كما أن «هذه» إشارة إلى الحاضر.

والكاف: اسم المخاطب وكسرت اللام لالتقاء الساكنين.  
 قال المفضل بن سلمة: أكثر ما يقال هنالك فى الزمان وهناك فى المكان وقد جعل هذا مكان هذا.

﴿دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ﴾ فدخل المحراب وغلق الأبواب وناجى ربه. ﴿قَالَ رَبِّ﴾: أى يا رب فحذف حرف النداء من أوله والياء من آخره، استغنى بكسر الباء عن الياء. ﴿هَبْ لِي﴾: أعطنى، ﴿مِنْ لَّدُنْكَ﴾: من عندك. وفى لدن أربع لغات: لَدُنْ بفتح اللام وضم الدال وجزم النون وهو أفصحها ولَدُ بفتح اللام وضم الدال وحذف النون وَلَدُنْ بفتح اللام وسكون الدال وفتح النون، وَلَدُنْ بضم اللام وجزم الدال وفتح النون.

قال الفراء: وهى يخصّص بها على الإضافة، وترفع على مذهب مذ، وأنشد قول أبى سفيان بن حرب على الوجهين:

ما زال مهري مزجر الكلب منهم      لدن غدوة حتى دنت لغروب  
 ﴿ذُرِّيَّةَ طَيْبَةٍ﴾: نسلاً مباركاً تقيّاً صالحاً رضيعاً، والذرية تكون واحداً أو جمعاً ذكراً أو أنثى، وهو ههنا واحد يدل عليه قوله: ﴿فَهَبْ لِي مِنْ لَّدُنْكَ وَلِيًّا﴾ (مريم: ٥)، ولم يقل أولياء وإئماً أنث طيبة؛ لتأنيث لفظ الذرية.

كما قال الشاعر:

أبوك خليفة ولدته أخرى      وأنت خليفة ذاك الكمال

فأنت ولدته؛ لتأنيث لفظ الخليفة، فكما قال آخر:

فما تزدري من حية جبلية سكات إذا ما غض ليس بأدردا  
فأنث الجبلية؛ لتأنيث لفظ الحية ثم رجع إلى المعنى، فقال: غض؛ لأنه أراد حية ذكراً  
والحية تكون الذكر والأنثى، وإنما جوز هذا فيما لم يقع عليه؛ فلأن من الأسماء كالدابة  
والذرية والخليفة فإذا سمى بشيء من ذلك رجل هو كان من معنى رجلان، لم يجز تأنيث فعله  
ولا نعته فلا تقول من ذلك: حدثنا مغير الضبي، ولا يجوز حدثنا مغيرة الضبية.  
﴿إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾: أى سامعه وقيل مجيبه، لقوله تعالى: ﴿إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ﴾  
(يس: ٢٥): أى فأجيبون. وقولهم: سمع الله لمن حمده: أى أجابه.  
وأنشد:

دعوت الله حتى خفتُ ألا  
أى بكيتُ.  
يكون الله يسمعُ ما أقول

قتادة عن أنس بن مالك قال: قال ﷺ: «أما رجل مات وترك ذرية طيبة أجرى الله عليه مثل  
أجر عملهم لا ينقص من أجورهم شيئاً».   
﴿قَتَادَةُ الْمَلَكُوتِ﴾: قرأ يحيى وثابت والأعمش وحمزة والكسائي وخلف: فناديه بالياء،  
وأبو عمارة وأبو عبيدة، وقرأ الباقر: بالتاء واختاره أبو حاتم: فإذا تقدم الفعل فأنث فيه  
بالخيار إن شئت أنثت وإن شئت ذكّرت، إلا أن من قرأ بالتاء؛ فلأجل تأنيث الملائكة للفظ  
والجمع مع أن الذكور إذا تقدم فعلهم وهو جماعة كان التأنيث فيه أحسن وأفصح كقوله:  
﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا﴾ (الحجرات: ١٤)، ومن ذكر خلها.

روى القاسم بن سلام عن جرير عن مغيرة عن إبراهيم، قال: كان عبد الله يُذكر الملائكة  
فى القرآن، قال أبو عبيدة: إنما يرى (أن) الله اختار ذلك خلافاً على المشركين فى قولهم:  
الملائكة بنات الله فأراد بالتذكير ههنا إكذابهم.

وروى الشعبي أن ابن مسعود قال: إذا اختلفتم فى الياء والتاء فاجعلوها ياءً وذكروا  
القرآن.

وروى عمرو بن دينار عن ابن عباس قال: إذا كان الحرف فى القرآن تاء وياء فاجعلوها  
ياء. وأراد بالملائكة ههنا: جبريل وحده؛ وذلك أن زكريا الحبر الكبير الذى تعهد بالقربان،  
وبفتح باب المذبح فلا يدخلون حتى يأذن لهم فى الدخول، فبينما هو قائم فى المسجد عند المذبح  
يصلى والناس ينتظرونه أن يأذن لهم فى الدخول، إذ هو برجل شاب عليه ثياب بيض ففرغ منه  
فناداه وهو جبريل: يا زكريا ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنشَأَ لَكُمُ الصَّالِحِينَ﴾ فذلك قوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنشَأَ لَكُمُ الصَّالِحِينَ﴾: يعنى

جبريل وحده نظيره قوله فى هذه السورة ﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَسْمِعُ﴾ (آل عمران: ٤٢): يعنى جبريل وحده، وقوله فى النحل: ﴿يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةُ﴾ (النحل: ٢): يعنى جبريل ما يروح بالوحى؛ لأن الرسول إلى جميع الأنبياء جبريل (عليه السلام)، يأتى على قول ابن مسعود، فناداه جبريل ﴿وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمَحَارِبِ﴾: وهذا جائز فى العربية أن يخبر عن الواحد بلفظ الجمع كقولهم: ركب فلان فى السفن، وإنما ركب سفينة واحدة، وخرج على بغال البريد، وإنما على بغل واحد، وسمعت هذا الخبر من الناس، وإنما سمع من واحد نظير قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالُوا لَهُمُ النَّاسُ﴾ (آل عمران: ١٧٣): يعنى نعيم بن مسعود: ﴿إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ﴾ (آل عمران: ١٧٣): يعنى أبا سفيان ونحوها كثرة.

وقال المفضل بن سلمة: إذا كان القائل رئيساً فيجوز الإخبار عنه بالجمع؛ لاجتماع أصحابه معه، فلما كان جبريل رئيس الملائكة وكل ما يبعث إلا ومعه جمع منهم فهى على هذا. ﴿وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمَحَارِبِ﴾: يعنى فى المسجد، نظيره قوله: ﴿فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمَحَارِبِ﴾ (مريم: ١١): أى المسجد، وقوله: ﴿إِذْ تَسَوَّروا الْمَحَارِبَ﴾ (ص: ٢١): أى المسجد، وهو مفعول من الحرب، قيل: سمى بهذا؛ لأنه يحارب فيه الشيطان، كما قيل: مضمار للميدان الذى تضمرفه الخيل، وأمال ابن عامر المحراب فى جميع القرآن، وفخمه الآخرون. ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ قرأ ابن عامر وعيسى بن عمرو والأعمش وحمزة: بكسر الألف على إضمار القول تقديره: فنادته الملائكة فقالت: إن الله؛ لأن النداء قول.

وقرأ الباقر: بالفتح بإيقاع النداء عليه كأنه قال: فنادته الملائكة أن الله يُشرك. وقرأ عبد الله: ﴿وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمَحَارِبِ﴾ يا زكريا إن الله ﴿يُبَشِّرُكَ﴾: اختلف القراء فى مستقبل هذا الفعل وجملها فى القرآن عشرة: موضعين ههنا وفى التوبة ﴿يُبَشِّرُهُمْ﴾ (التوبة: ٢١): ومريم وفى الحجر ﴿إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَظِيمٍ﴾ (الحجر: ٥٣)، و﴿فَمِمَّا تَبَشِّرُونَ﴾ (الحجر: ٥٤) وفى سبحان والكهف ﴿وَنُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (البقرة: ٢٢٣، والتوبة: ١١٢)، وفى مريم موضعين: ﴿يَذَرِكُنَا إِنَّا تَبَشِّرُكَ﴾ (مريم: ٧) و﴿لَتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ﴾ (مريم: ٩٧)، وفى حم عسق: ﴿ذَلِكَ الَّذِى يُبَشِّرُ اللَّهَ عِبَادَهُ﴾ (الشورى: ٢٣) فهذه عشرة مواضع اتفقوا على واحد منها أنها مشددة، وهو قوله: ﴿فَمِمَّا تَبَشِّرُونَ﴾ (الحجر: ٥٤) واختلفوا فى التسعة الباقية فقرأها: حمزة كلها بفتح الباء وجزم الياء وضم الشين وتخفيفها.

وقرأ يحيى بن رثاب والكسائى خمسة منها مخففة، موضعين ههنا وفى سبحان والكهف وعسق.

وخفف ابن كثير وأبو عمرو منها حرفاً واحداً وهو قوله: في حم عسق ﴿ذَلِكَ﴾ النبي ﴿الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهَ عِبَادَهُ﴾ (الشورى: ٢٣).

وقراها كلها حميد بن قيس: بضم الياء وجزم الباء وكسر الشين وتخفيفها.  
الباقون: بضم الياء وفتح الباء وكسر الشين وتشديده، فمن خفف الشين وضم الياء وهو من أبشر يبشر، قال الشاعر:

يا أم عمرو أبشري بالبشرى موت ذريع وجراد عظلى

ومن قرأ بتخفيف الشين مع فتح الباء فهو من بشر يبشر، وهو لغة أهل تهامة وقراءة ابن مسعود. قال الشاعر:

نشرت عوالي إذ رأيت حيفة ماسك من الحجاج تعلق كتابها  
وقال الفراء:

وإذا رأيت الباهشين إلى العلى غبراً أكفهم بقاع محل  
فأعنتهم وأبشر بما بشروا به وإذا هم نزلوا بضنك فأنزل

روى عبد الرحمن بن أبي حماد عن معاذ الكوفى، قال: من قرأ يبشرهم مثقلة فإنه من البشارة ومن قرأ يبشرهم مخففة بنصب الياء فإنه من السرور، يسرهم، وتصديق هذه القراءة ما روى ابن زيد بن أسلم عن أبيه: أن النبي ﷺ قال لرجل: إن الله يبشرك بغلام فولدت امرأته غلاماً.

ومن قرأ بالتشديد من بشر يبشر بشيراً وهو أعرب اللغات وأفصحهم. قال جرير:

يا بشر حق لوجهك التبشير هلا غضبت لنا وأنت أمير

ودليل التشديد: أن كل ما فى القرآن من هذا الباب من فعل واجب أو أمر فهو بالثقل لقوله: ﴿فَبَشِّرْ عِبَادَ الَّذِينَ﴾ (الزمر: ١٧-١٨)، ﴿وَبَشِّرْنَهُ بِلِسْحَقٍ﴾ (الصافات: ١١٢)، ﴿قَالُوا بَشِّرْنَا﴾ (الحجر: ٥٥).

﴿يَبْحِثُ﴾: هو اسم لا يجرى لمعرفته، والمزاييد فى أوله مثل: يزيد ويعمر ويشكر وأماله قوم؛ لأجل الياء وفخمه الآخرون، وجمعه «يحيون» مثل موسون وعيسون، واختلفوا فيه لم سُمى «يحيى».

قال ابن عباس: لأن الله أحيا به عقر أمه. قتادة: لأن الله أحيا قلبه بالإيمان. بعضهم: لأن الله أحيا قلبه بالنبوة.

الحسن بن الفضل: لأن الله أحياه بالطاعة حتى لم يعص ولم يهمل بمعصية.

ما روى عن ابن عباس ، قال : قال رسول الله ﷺ : ما من أحد إلا ويلقى الله عز وجل قد همَّ بخطيئة قد عملها إلا يحيى بن زكريا فإنه لم يهم ولم يعملها .  
قال الثعلبي : (سمعت) الأستاذ أبا القاسم بن حبيب يقول : سُمى بذلك ؛ لأنه استشهد والشهداء أحياء عند ربهم يرزقون .

قال النبي ﷺ : «من هوان الدنيا على الله أن يحيى بن زكريا قتلته امرأة» .  
قال الثعلبي : وسمعت أبا منصور (الجمشاذي) يقول : عن عمر بن عبيد الله المقدسي : أوحى الله إلى إبراهيم الخليل : أن قل ليسارة وكذلك كان اسمها : إني مخرج منكما عبداً لا يموت بمعصيتي اسمه حيى فهبى له من اسمك حرفاً ، فوهبت له أول حرف من اسمها فصار يحيى وصارت امرأة إبراهيم سارة .

﴿مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ﴾ : نصب على الحال ﴿مَنْ آتَى﴾ : يعنى عيسى (عليه السلام) سُمى كلمة ؛ لأن الله قال له : كن من غير أب فكان ، فوقع عليه اسم الكلمة ؛ لأنه كان بها ، ويحيى أول من آمن بعيسى فصدقه ، وكان يحيى أكبر من عيسى بستة أشهر ، وكانا ابني خالة ، ثم قُتل يحيى قبل أن يرفع عيسى (عليهما السلام) .

وقال أبو عبيدة وعبد العزيز بن يحيى : بكلمة من الله وآياته ، يقول : أنشدني كلمة فلان : أى قصيدته .

﴿وَسَيِّدًا﴾ : من فيعل نحو ساد يسود أصله يسود ، وهو الرئيس الذى يتبع ويُنتهى إلى قوله .

قال المفضل : أراد سيِّداً فى الدين .

شريك عن أبى روق عن الضحاك قال : السيد الحسن الخلق .

وروى شريك بإسناده أيضاً عن سالم الأفطس عن سعيد بن جبير قال : السيد هو الذى يطيع ربه عز وجل .

سعيد بن المسيب : السيد الفقيه العالم . قتادة : سيد فى العلم والصوم ، سعيد بن جبير : الحليم ، الضحاك : التقى ، عكرمة : الذى لا يغضب ، مجاهد : الكريم على الله ، ابن زيد : الشريف الكبير ، سفيان الثوري : الذى لا يحسد .

روى يوسف بن الحسين الرازى عن ذى النون المصرى قال : الحسود لا يسود .

قال الخليل بن أحمد : مطاعاً .

الزجاج : هو الذى ينوى وبكل شىء من الخير أقرانه .

أحمد بن عاصم: السيد القانع بما قسم له.

أبو بكر الوراق: الراضى بقضاء الله تعالى.

محمد بن على الترمذى: المتوكل على الله.

أبو زيد البسطامى: هو الذى قد عظمت همته ونبل قدره، لم يحدث نفسه بدار الدنيا، وقيل: هو السخى.

روى ابن الزبير عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: من سيدكم يا بنى سلمة؟ قالوا: جد بن قيس غير أنه بخيل جبان. قال: وأى داء أدوى من البخل، بل سيدكم عمرو بن جموح.

روى عبد الله بن عباس: أنه كان قاعداً مع رسول الله ﷺ فجاءه بضعة عشر رجلاً عليهم ثياب السفر، فسلموا على رسول الله ﷺ وعلى القوم، ثم قالوا: من السيد منكم؟ فقال رسول الله ﷺ: ذلك يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم، فعرفوا أنه رسول الله، فقالوا: فما فى أمتك سيد، قال: بلى رجل أعطى مالاً حلالاً ورزقاً سماحةً، وأدنى الفقراء وقلت شكايته.

وروى أن أسد بن عبد الله قال لرجل من بنى شيبان: بلغنى أن السؤدد فيكم رخيص. فقال: أما نحن فلا نسود إلا من يعطينا رحله، ويفرش لنا عرضه، ويعطينا ماله. فقال: والله إن السؤدد فيكم لغال.

﴿وَحُصُورٌ﴾: أصله من الحصر وهو الحبس، يُقال: حصرت الرجل عن حاجته إذا حبسته، وحصرت من كذا أحصر إذا امتنع منه، وحصر فلان فى قراءته إذا امتنع من القراءة فلم يقدر عليها، ومنه إحصار العدو. قال الله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا﴾ (الإسراء: ٨): أى محبساً. ويقال للرجل الذى يكتم السر ويحبسه ولا يظهره حُصر. قال جرير:

ولقد تسقطنى الوشاة فصادفوا حصراً برك يا أميم ضنيان.

فالحصور فى قول ابن مسعود وابن عباس وابن جبير وقتادة وعطاء وأبى الشعثاء والحسن والسدى وابن زيد: الذى لا يأتى النساء ولا يقربهن، فهو على هذا القول: مفعول بمعنى فاعل يعنى: أنه يحصر نفسه عن الشهوات.

وقال سعيد بن المسيب والضحاك: هو العنّين الذى لا ماء له، ودليل هذا التأويل ما روى أبو صالح عن أبى هريرة، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «كل ابن آدم يلقى الله بذنب قد

أذنبه يعذبه عليه إن شاء أو يرحمه إلا يحيى بن زكريا فإنه كان سيّداً وحسوراً».   
 ﴿وَلَيْتَآ مِّنَ الْمُصَلِّينَ﴾ : ثم أهوى النبي ﷺ بيده إلى قذاة من الأرض فأخذها وقال : «كان ذكره مثل هذه القذاة» .

وقال المبرد : الحصور الذى لا يدخل فى اللعب والعبث والأباطيل ، وأصله من قول العرب الذى لا يدخل فى الميسر حصور . قال الأخطل :

وشاربٌ مريح بالكأس نادمنى لا بالحصور ولا فيها بسوار  
 فلما نادى الملائكة زكريا بالبشارة ﴿قَدْ رَبَّ﴾ : يا سيدى قاله لجبرائيل (عليه السلام) ، وهذا هو قول الكلبي وأكثر المفسرين .

وقال الحسن بن الفضل : إنّما قال زكريا لله يا رب لا لجبرائيل .  
 ﴿أَنَّى يَكُونُ﴾ : من أين يكون ، ﴿بِئْسَ نَمَلٌ﴾ : ابن . ﴿وَقَدْ بَلَغَنِي الْكِبَرُ﴾ : قال أبو حمزة والفراء والمؤرج بن الفضل : هذا من المقلوب : أى قد بلغت الكبر كما يقال : بلغنى الجهد : أى أنى فى جهد ، ويقول هذا القول لا يقطعنى أى لا يبلغ (بى) ما أريد (أن) يقطعه ، وأنشد المفضل :

كانت فريضةً ما زعمت كما كانت الزناء فريضة الرجم

وقيل معناه : وقد نالنى الكبر وأدركنى وأخذ منى وأضعفنى .

قال الكلبي : كان يوم بشر بالولد ابن اثنتين وتسعين سنة ، وقيل : ابن تسع وتسعين سنة ، فذلك قوله : ﴿وَأَمْرَأَتِي عَاقِرٌ﴾ : أى عقيم لا تلد ، يقال : رجل عاقر وامرأة عاقر ، وقد عقر بضم القاف ، يعقر عقرًا وعقارة ، وقيل : تكلم حتى أعقر بكسر القاف يعقر عقرًا إذا أبقي فلم يقدر على الكلام .

وقال عامر بن الطفيل :

ولبس الفتى إن كنت أعور عاقرًا جبانًا فما عذرى لدى كل محضر

وإنما حذف الهاء ؛ لاختصاص الإناث بهذه ، وقال به تارة الخليل .

وقال سيبويه : للنسبة أى ذات عقر ، كما يقال : امرأة مرضع أى ذات ولد رضيع وكل . . . . (١) امرأتى عنى عاقر ، وشخص عاقر .

وقال عبيد : عاقر مثل ذات رحم ، أو خانم مثل من (ينحب) .

﴿قَالَ كَذَلِكَ إِنَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ : فإن قيل : لم تنكر زكريا ذلك وسأل الآية بعدما بشرته به

(١) يياض بالأصل المخطوط .

الملائكة أكان ذلك (شك في صدقهم أم أن) ذلك منه استنكاراً لقدرة ربّه؟ وهذا لا يجوز أن يوصف به أهل الإيمان فكيف الأنبياء (عليهم السلام)؟

قيل: إن الجواب عنه ما روى عكرمة والسدى: أن زكريا لما سمع نداء الملائكة جاءه الشيطان، فقال: يا زكريا إن الصوت الذى سمعته ليس من الله، إنما هو من الشيطان يسخر بك، ولو كان من الله لأوحاه إليك خفياً، كما (ناداك) خفياً وكما يوحى إليك فى سائر الأمور، فقال ذلك دفعاً للوسوسة.

والجواب الثانى: أنه لم يشك فى الولد وإنما شك فى كفيته والوجه الذى يكون منه الولد فقال: ﴿أَنْ يَكُونَ لِي غَلَمٌ﴾: أى فكيف يكون لى ولد؟ أتجعلنى وامرأتى شابين؟ أم ترزقنا ولداً على كبرنا؟ أم ترزقنى من امرأتى أو غيرها من النساء؟ قال ذلك مستفهماً لا منكراً، وهذا قول الحسن وابن كيسان.

﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً﴾: علامة أعلم بها وقت حمل امرأتى فأزید فى العبادة شكراً لك.

﴿قَالَ آيَتُكَ إِلَّا تَكْلِمُ النَّاسَ﴾: تكف عن الكلام.

﴿ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمَازًا﴾: تقبل بكلمتك على عبادتى وطاعتى لا أنه حبس لسانه عن الكلام، ولكنه نهى عنه يدل عليه قوله: ﴿وَأَذْكُرُ رَبِّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحُ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَرِ﴾.

قال بعض أهل المعانى وقال أكثر المفسرين: عُقد لسانه عن الكلام؛ عقوبة له لسؤاله الآية بعد مُسألة الملائكة إياه، فلم يقدر على الكلام ثلاثة أيام إلا رمزاً: إشارة.

قال الفرّاء: ويكون الرمز باللسان من غير أن يبين، وهو الصوت الخفى شبه الهمس.

وقرأ الأعمش: ﴿رَمَازًا﴾: بفتح الميم وهو الصلاة كالطلب به.

وقال عطاء: أراد به صوم ثلاثة أيام؛ لأنهم كانوا إذا صاموا لم يتكلموا إلا رمزاً.

﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ﴾: يعنى جبرائيل وحده.

﴿يَمْرُؤُا إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ﴾: بولادة عيسى من غير أب.

﴿وَوَهَبْنَاكِ﴾: من (مسيس) الرجل. وقال السدى: كانت مريم لا تحيض. ﴿وَاصْطَفَاكِ﴾:

بالتحريم فى المسجد، ﴿عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ﴾: على زمانها ولا يحرم غيرها.

﴿يَمْرُؤُا أَقْبَى﴾: أطيعى وأطيلي الصلاة، ﴿لِرَبِّكِ﴾: كلمت به الملائكة شفهاً.

قال (الأوزاعى): لما قالت لها الملائكة ذلك، قامت فى الصلاة حتى ورمت قدمها وسالتا

دماً وقيحاً.

﴿وَأَسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾.

﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُونَ أَقْلَمَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ ١٠٠ إِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَمْرُؤُكَ إِنَّ اللَّهَ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ١٠١ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ ١٠٢ قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ١٠٣ وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ١٠٤ وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُخِي الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُم بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ١٠٥ وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَلَأُحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي هُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ١٠٦ إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ١٠٧ فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَىٰ مِنْهُمْ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ١٠٨ رَبَّنَا ءَامَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ١٠٩ وَمَكْرُوهًا وَمَكْرَ اللَّهِ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ ١١٠

﴿ذَلِكَ﴾: الذي ذكرت من حديث زكريا ومن حديث يحيى ومريم وعيسى، ﴿مِنْ أَنْبَاءٍ﴾: أخبار، ﴿الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ﴾: رد الكناية إلى ذلك فلذلك ذكر. ﴿وَمَا كُنْتَ﴾: يا محمد، ﴿لَدَيْهِمْ﴾: عندهم، ﴿إِذْ يَقُولُونَ أَقْلَمَهُمْ﴾: سهمهم وقداحهم للاقتراع في الماء واحدها: قلم، وقيل: (أقلامهم التي كانوا يكتبون بها) التوراة فآلقوا أقلامهم التي كانت بأيديهم في الماء. ﴿أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ﴾: .... (١).

﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾: في كفالتها.

﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَمْرُؤُكَ إِنَّ اللَّهَ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ﴾ وقرأ أبو السماك وهب بن يزيد العدوي: (بكلمة) مكسورة الكاف مجزومة اللام في جميع القرآن، وهي لغة فصيحة مثل كتف وفخذ. ﴿اسْمُهُ﴾: رد كناية إلى عيسى وكذلك ذكر. وقيل: رده إلى الكلام؛ لأن الكلمة والكلام

واحد.

(١) بياض بالأصل المخطوط.

﴿الْمَسِيحُ﴾: قال بعضهم: هو فاعيل بمعنى المفعول يعنى: أنه مُسَح من الأقدار وطهر. وقيل: مُسَح بالبركة.

وقيل: لأنه خرج من بطن أمه ممسوحاً بالدهن.

وقيل: لأنه مسح القدمين لا أخصص له.

وقيل: مسحه جبرائيل بجناحه من الشيطان حتى لم يكن للشيطان فيه سبيل فى وقت ولادته.

وقال بعضهم: هو بمعنى الفاعل مثل عليم وعالم، وسمى ذلك لأنه كان يمسح المرضى فيبرءون بإذن الله.

قال الكلبي: سمي بذلك لأنه كان يمسح عين الأعمى فيبصره.

وقيل: سمي بذلك لأنه كان يسيح فى الأرض يخوضها ولا يقيم فى مكان، وعلى هذا القول الميم فيه زائدة.

وقال أبو عمرو بن العلاء: المسيح الملك.

وقال أبو تميم النخعي: المسيح الصديق، فإما هو المسيح بكسر الميم وتشديد السين، وقال غيره: هذا قول لا وجه له؛ بل الدجال مسيح أيضاً فاعيل بمعنى مفعول لأنه ممسوح إحدى العينين كأنها عين طافية، ويكون بمعنى (السائح) لأنه يسيح فى الأرض فيطوف الأرض كلها إلا مكة والمدينة وبيت المقدس.

قال الشاعر:

❖ إِنَّ الْمَسِيحَ يَقْتُلُ الْمَسِيحَا ❖

﴿عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِهًا﴾: نصب على الحال، أى شريفاً (ذا جاه وقدر).

﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ إلى ثواب الله ﴿وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ﴾ صغيراً قبل (أوان) الكلام.

روى ابن أبى (نجيح) عن مجاهد قال: قالت مريم (عليها السلام): كنت إذا خلوت أنا وعيسى حدثنى وحدثته. فإذا شغلنى عنه إنسان سبّح فى بطنى وأنا أسمع.

﴿وَكَهَلًا﴾: قال مقاتل: يعنى إذا اجتمع قبل أن يرفع إلى السماء.

وقال الحسن بن الفضل: (كهلاً) بعد نزوله من السماء.

وقال ابن كيسان: أخبرهما أنه يبقى حتى يكتهل.

وقيل: ﴿وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ﴾: صبيًا وكهلاً نبيًا . . . . (١) إلا عيسى (عليه السلام)، فكلامه في المهد معجزة وفي الكهولة دعوة.

وقال مجاهد: ﴿وَكَهْلًا﴾ أى عظيمًا والعرب تمدح بالكهولة لأنها أعظم فى احتناك السن، واستحكام العقل، وجودة الرأى والتجربة.

﴿وَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ أى فهو من العباد الصالحين.

﴿قَالَتْ رَبِّ يَا سَيِّدِي بقولها لجبرائيل﴾ «أَنَّى يَكُونُ لِى وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسَّ نِى بَشَرٌ» يعنى رجل.

﴿قَالَ كَذَلِكَ أَلَّفَهُ﴾: كما تقولين يا مريم ولكن الله ﴿يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا﴾: . . . . (١).

﴿فَأَمَّا يَقُولُ لَهٗ مَكْنً فَيَكُونُ﴾: كما يريد.

قال بعض أهل المعانى: ذكر القول ههنا بيان وزيادة إلى ذكره ليتعارف الناس به سرعة كون الشئ فيما بينهم.

وقال آخرون: هذا وقع على الموجود فى علمه وإرادته وتحت قدرته وإن كان معدومًا فى ذاته.

ونصب بعض القراء النون فى قوله ﴿فَيَكُونُ﴾ على جواب الأمر بالفاء، ورفع الباقون على إضمار هو أى فهو يكون. وقيل: على تكرير الكلام تقديره: فإثما يقول له كن فيكون.

﴿وَعَلَّمَهُ﴾: قرأ أهل المدينة ومجاهد وحמיד والحسن وعاصم: بالياء، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم لقوله تعالى ﴿كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾: قد جرى ذكره عز وجل.

وقال المبرد: ردّوه على قوله ﴿إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ﴾ ﴿وَعَلَّمَهُ﴾ وقرأ الباقون بالنون على التعظيم، واحتج أبو عمرو فى ذلك لقوله ﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ﴾.

﴿الْكِتَابِ﴾: أى الكتابة والخط والعلم.

﴿وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ ﴿وَرَسُولًا﴾: أى ونجعله رسولاً.

﴿إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾: فترك ذكره لأن الكلام عليه، كقول الشاعر:

ورأيت بعلك فى الوغى      متقلداً سيفاً ورمحاً

أى وحاملاً رمحاً.

وأشدد الفراء لرجل من عبد القيس:

علفتها تبنًا وماءً باردًا      حتى شئت همالة عيناها

يعنى سقيتها ماءً باردًا.

قال الأخفش : وإن شئت جعلت الواو فى قوله (ورسولاً) مضخمة والرسول حالاً للهاء ، تقديره : ويعلمه الكتاب رسولاً ، وكان أول أنبياء بنى إسرائيل يوسف وآخرهم عيسى (عليه السلام) .

روى محمد بن إسكندر عن صفوان بن سليم عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : «بُعِثَ عَلَى أَرْبَعِينَ أَلْفَ نَبِيٍّ أَرْبَعَةَ أَلْفٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ» . فلما بعث قال لهم : . . . (١) . قال الكسائى : وإنما فتح لأنه أوقع الرسالة عليه وقيل : بأتى أو لأنى . «قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ» : والآية «مِنْ رَبِّكُمْ» : يصدق قولى ويحقق رسالتى . قال الخليل والفرأء : أصلها بآية بتشديد الياء فتقل عليهم التشديد فأبدلوا لانفتاح ما قبل التشديد وتقديرها فعلة .

وقال الكسائى : هى فى الأصل أسيمة مثل فاطمة فحذفت إحدى الياءين فلما قال ذلك عيسى لبنى إسرائيل . قالوا : وما هى ؟ قال : إنى ، قول نافع بكسر الألف على الاستئناف وإضمار القول .

وقرأ الباقون بالفتح على معنى بأتى .

«أَخْلُقُ» : أى أصور وأقدر .

«لَكُمْ مِنَ الطَّيْنِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ» : قرأ الزهرى وأبو جعفر : كهية بتشديد الياء . والآخرون بالهمزة . والهيئة الصورة المهيئة ، وهى من قولهم هيات الشئ إذا قصرته وأصلحته . وقرأ أبو جعفر (الطائر) بالألف ، والباقون بغير ألف .

«فَأَنْفُخُ فِيهِ» : أى فى الطين .

«فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ» : قرأه العامة على الجمع لأنه خلق طيراً كثيراً .

وقرأ أهل المدينة : (طائراً) على الواحد ذهبوا إلى نوع واحد من الطير ، لأنه لم يخلق غير الخفّاش ، وإنما خصّ الخفّاش لأنه أكمل الطير خلقاً ، ليكون أبلغ فى القدرة لأن لها ثدياً وأسناناً وهى تحيض وتطير .

وقال وهب : كان يطير ما دام الناس ينظرون إليه ، فإذا غاب عن أعينهم سقط ميتاً ليتميز فعل الخلق من خلق الله ، وليعلموا أن الكمال لله تعالى .

«وَأَبْرَأُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ» : أى أشفيهما وأصحهما فقال : أبرأ الله المريض من أبرأ .

وبرئ . هو يبرأ . وبرئ . مبرأ . برءوا فيهما جميعاً . واختلفوا فى الأكمه :

(١) بياض بالأصل المخطوط .

فقال عكرمة والأعمش ، ومجاهد والضحاك : ( هو الذى ) يبصر بالنهار ولا يبصر بالليل .  
ابن عباس وقتادة : هو الذى ولد أعمى ولم يبصر ضوءاً قط ، الحسن والسدى : هو  
المعروف من كلام العرب ، يقال : كمهت عينه تكمه كمهاً وكمهتها أنا إذا أعميتها .  
قال سويد بن أبى كاهل :

كمهت عيناه حتى ابيضتا فهو يلحى نفسه لما نزع

قال رؤبة :

❖ وكيد مطال وخصم (مبده) ❖

هدجن فإن تكلم . . . .<sup>(١)</sup> الأكمه هرّجت بالسبع وقد صحت به ، والأبرص الذى به  
وضح .

وإنما خصّ هذين لأنهما عمياوان وكان (الغالب) على زمن عيسى الطبّ فأراهم الله  
المعجزة من جنس ذلك داعياً لا دواء له .

وقال وهب : ثم اجتمع على عيسى من المرضى فى اليوم الواحد خمسون ألفاً من أطاق  
منهم أن يبلغه بلغه ، ومن لم يطق أتاه عيسى يمشى إليه . إنمّا كان يداويهم بالدعاء على شرط  
الإيمان .

﴿وَأُحْيِ الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ : قيل : أحيا أربعة أنفس : عازر وكان صديقاً فأرسل أخته إلى  
عيسى أن أخاك عازر يموت فأتاه وكان بينه وبين داره ثلاثة أيام فأتاه هو وأصحابه فوجدوه قد  
مات منذ ثلاثة أيام ، فقال لأخته : انطلقى بنا إلى قبره ، فانطلقت معهم إلى قبره وهو فى  
صخرة مطبقة . فقال عيسى : اللهم ربّ السموات السبع والأرضين السبع ، إنك أرسلتني إلى  
بنى إسرائيل أدعوهم إلى دينك وأخبرهم أنّى أحيى الموتى بإذنك فأحيى عازر . قال : فقام  
عازر وودكه تقطر ، فخرج من قبره وبقي وولد له .

وابن العجوز مرّبه ميتاً على عيسى (عليه السلام) على سرير يحمل فدعا الله عيسى (عليه  
السلام) فجلس على سريريه ونزل عن أعناق الرجال ولبس ثيابه وحمل السرير على عنقه  
ورجع إلى أهله فبقى وولد له .

والبنت العاقر قيل له : أتحببها وقد ماتت أمس ؟ فدعا الله فعاشت فبقيت وولد لها .

وسام بن نوح دعا عيسى (عليه السلام) باسم الله الأعظم فخرج من قبره وقد شاب نصف  
رأسه . فقال : قد قامت القيامة ؟ قال : لا ولكنى دعوتك باسم الله الأعظم . قال : ولم يكونوا

(١) بياض بالأصل المخطوط .

يشيرون فى ذلك الزمان . وكان سام قد عاش خمسمائة سنة وهو شاب ، ثم قال : مُت . فقال : بشرط أن يعيذنى الله من سكرات الموت . فدعا الله عز وجل ففعل .

قال الكلبى : كان عيسى (عليه السلام) يحيى الأموات بـ : يا حى يا قيوم .  
﴿وَأَنبِئْكُمْ﴾ : أخبركم ، ﴿بِمَا تَأْكُلُونَ﴾ : مما أعاينه ، ﴿فَمَا تَذَخَّرُونَ﴾ : وما ترزموه ، ﴿فِي يَوْمِكُمْ﴾ : حتى تأكلوه ، وهو يفعلون من دخرت وقرأ مجاهد وأيوب السخيتانى : تذخرون ، بالذال المعجمة وسكونها وفتح الحاء من ذخري ذخرا .

قال الكلبى : فلما أبرأ عيسى الأكمه والأبرص وأحيا الموتى قالوا : هذا سحر ، ولكن أخبرنا بما نأكل وما نذخر وكان يخبر الرجل بما أكل من غذائه وبما يأكل فى عشائه .

وقال السدى : كان عيسى (عليه السلام) إذا كان فى الكتاب يحدث الغلمان بما يصنع أبوه ، ويقول للغلام انطلق ، فقد أكل أهلك كذا وكذا ، ورفعوا لك كذا وكذا ، وهم يأكلون كذا وكذا . فينطلق الصبى إلى أهله ، ويبكى عليهم حتى يعطوه ذلك الشيء فيقولون له من أخبرك بهذا؟ فيقول : عيسى ، فحبسوا صبيانهم عنه ، وقالوا : لا تلعبوا مع هذا الساحر ، فحبسوه فى بيت ، فجاء عيسى يطلبهم . قالوا : ليسوا عندنا . فقال : فما فى هذا البيت؟ قالوا : خنازير . قال عيسى : كذلك يكونون . ففتحوا عليهم ، فإذا هم خنازير ، ففجئنا لذلك فى بأس . . . .<sup>(١)</sup> بنو إسرائيل ، فلما خافت عليه أمه حملته على حمير لها ، وخرجت به هاربة إلى مصر .

وقال قتادة : إنما هذا فى المائدة وكان خواناً ينزل عليهم إنما كانوا كالمُنِّ والسلوى ، وأمر القوم أن لا يخونوا لا يخبئوا لغد ، وحذرهم البلاء إن فعلوا ذلك . . . .<sup>(١)</sup> وخونوا . فجعل عيسى يخبرهم بما أكلوا من المائدة وما ادخروا منه . فمسخهم الله خنازير .

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ الذى ذكرت لكم .

﴿لَّأَيُّكُمْ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿وَمَصَدَقًا﴾ عطفها على قوله : ﴿وَرَسُولًا﴾ .

﴿لَمَّا بَيْنَ يَدَيْ﴾ : لما قبل .

﴿مِنَ الثَّورَةِ وَالْإِخْلَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي خَرَجْتُمْ﴾ : من اللحوم والشحوم . وقالوا أيضاً :

يعنى كل الذى حرّم عليهم من الأطباء ، و(بعض) يكون بمعنى «كل» ويكون كقول لييد :

تراك أمكنة إذا لم أرضها أو يرتبط بعض النفوس حمامها

أى كل النفوس .

(١) بياض بالأصل المخطوط .

وقال آخر:

أبا منذر أفنيت فاستبق بعضنا  
حنانيك بعض الشر أهون من بعض  
يريد بعض الشر أهون من كله.

وقرأ إبراهيم النخعي: ﴿خَرَمَ﴾ مثل كَرَمَ أى (صار حراماً).  
﴿وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾: يعنى ما ذكرنا من الآفات، وأما تعديها لأنها جنس واحد فى  
(الدلالة) على رسالته.

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ ٥ ﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى﴾: . . . . . (١).

وقال أبو عبيد: عَرَفَ.

مقاتل: رأى. نظر.

قرأه ضحّاك: هل تحس منهم من أحد. وقوله: ﴿فَلَمَّا أَحَسُّوا بَأْسَنَا﴾ (الأنبياء: ١٢).

﴿مِنْهُمْ الْكُفْرُ﴾: وأرادوا قتله استنصر عليهم وقال: ﴿مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾: قال السدى:  
كان بسبب ذكر أن عيسى (عليه السلام) لما (بعثه الله) إلى بنى إسرائيل وأمره بالدعوة نفته بنو  
إسرائيل وأخرجوه، فخرج هو وأمه يسيحون فى الأرض، فنزل فى قرية . . . . . (١) وأحسن  
إليهم، وكان كبير المدينة جبّاراً معتدياً. فجاء ذلك الرجل يوماً مُغْتَمّاً حزناً، فدخل منزله،  
ومريم عند امرأته فقالت: ما شأن زوجك أراه كئيهاً؟ قالت: لا تسألينى. قالت: أخبرينى لعلّ  
الله يفرّج كربته. قالت: إنّ لنا ملكاً (يجعل على كل رجل يوماً يطعمه هو وجنوده ويسقيهم  
من الخمر). فإن لم يفعل عاقبه، واليوم نوبتنا وليس لذلك (عندنا سعة). قالت: فقولى له لا  
تهتم، فإننى أمرابنى فيدعوله، فيكفى ذلك. فقالت مريم لعيسى فى ذلك. فقال عيسى: إنّ  
فعلت ذلك كان فى ذلك شر، قالت: لا تبال، فإنه قد أحسن إلينا وأكرمنا.

قال عيسى: فقولى له إذا اقترب ذلك فاملاً قدورك وخوابيك، ففعل ذلك. فدعا الله  
عيسى فحوّل القدر لحماً ومرقاً وخبزاً وما فى الخواوى خمراً لم ير الناس مثله قط. فلما جاء  
الملك أكل فلماً شرب الخمر قال: من أين هذا الخمر؟ قال: من أرض كذا. قال الملك: فإنّ  
خمرى أوتى بها من هذه الأرض وليست مثل هذه. قال: هى من أرض أخرى، فاختلط على  
الملك فشدد عليه. قال: أنا أخبرك، عندى غلام لا يسأل الله شيئاً إلا أعطاه إياه. وإنّ دعا الله

(١) بياض بالأصل المخطوط.

تعالى (فجعل الماء خمراً) وكان للملك ابن يريد أن يستخلفه فمات قبل ذلك بأيّام. وكان أحبّ الخلق إليه. فقال: إنّ رجلاً دعا الله حتى جعل الماء خمراً ليستجابنّ له حتى يُحيي ابني، فدعا عيسى فكلمه في ذلك. فقال عيسى: لا تفعل، فإنه إن عاش كان شراً، فقال الملك: لا أبالي، أليس أراه، فلا أبالي ما كان.

فقال عيسى: فإن أحييته تتركوني وأمّي نذهب حيث نشاء. قال: نعم. فدعا الله فعاش الغلام. فلما رآه أهل مملكته قد عاش بادروا بالسلاح وقالوا: أكلنا هذا حتى إذا دنا موته يريد أن يستخلف علينا ابنه. فيأكلنا كما أكلنا أبوه فاقتلوا.

وذهب عيسى وأمّه فمرّاً بالحواريين وهم يصطادون السمك. فقال عيسى: ما تصنعون؟ قالوا: نصطاد السمك. قال: أفلا (تمشون) حتى نصطاد الناس؟ قالوا: كيف ذلك. قال: من أنصاري إلى الله؟ قالوا: ومن أنت؟ قال: أنا عيسى ابن مريم عبد الله ورسوله. فآمنوا به وانطلقوا معه. فهم الحواريون وذلك قوله: ﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمْ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ؟﴾.

قال السدي وابن جريج والكسائي: مع الله، تقول العرب: الذود إلى الذود إبل. وقال النابغة:

فلا تتركوني بالوعيد كأنني  
أى مع الناس.  
وقال آخر:

ولوح ذراعين في بدن  
أى مع جوجؤ.  
إلى جوجؤ رهل المنكب

نظيره قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ﴾ (النساء: ٢): أى مع أموالكم. وقال الحسن وأبو عبيدة: تعنى فى، أى من أعوانى فى الله؟: أى فى ذات الله وسيله. وقال طرفة:

وإن ملتقى الحىّ الجميع تلاقنى  
أى فى ذروة.  
إلى ذروة البيت الكريم المضمّد

وقال أبو ذؤيب:

بأرى التى تارى العاسيب أصبحت  
بأرى التى تارى العاسيب أصبحت  
إلى شاهق دون السماء ذوابها درجها  
﴿قَالَ الْحَوَارِيُّونَ﴾: اختلفوا فيهم:

فقال السدّي : كانوا ملاحين يصطادون السمك .

وكذلك روى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : كانوا صيادين سُمّوا حوارين لبياض ثيابهم .

وقال أبو أرطاة : كانوا قصّارين سُمّوا بذلك لأنهم كانوا يحورون الثياب أى يُبيّضونها .  
وقال عطاء : سلّمت مريم عيسى إلى أعمال سرى ، وكان آخر ما دفعته إلى الحوارين وكانوا قومًا قصارين وصبّاغين ، فدفعته إلى رئيسهم ليتعلم منه . فاجتمع عنده ثياب ، وعرض له سفر . فقال لعيسى : إنك قد تعلّمت هذه الحرفة ، وأنا خارج فى سفر إلى عشرة أيّام ، وهذه ثياب مختلفة الألوان ، وقد أعلمت على كل صنف منها بخيط على اللون الذى يصبغ به فيجب أن تكون فارغًا منها وقت قدومى . فخرج وطبخ عيسى (عليه السلام) جبًّا واحدًا على لون واحد أدخله جميع الثياب . وقال لها : كونى بإذن الله على ما أريد منك . فقدم الحوارى والثياب كلها فى جبٍّ واحد فقال : ما فعلت ؟ قال : قد فرغت منها . قال : أين هى ؟ قال : فى الجب . قال : كلّها ؟ قال : نعم .

قال : كيف تكون كلها أحمر فى جبٍّ واحد ؟ فقد أفسدت تلك الثياب . قال : قم فانظر . فأخرج عيسى ثوبًا أحمر وثوبًا أصفر وثوبًا أخضر إلى أن أخرجها على الألوان التى أرادها . فجعل الحوارى يتعجب ويعلم أن ذلك من الله ، وقال للناس : تعالوا وانظروا إلى ما صنع . فأمن به وأصحابه فهم الحواريون .

وروى يوسف القريابى عن مصعب قال : الحواريون اثنا عشر رجلاً اتّبِعوا عيسى ابن مريم ، وكانوا إذا جاعوا قالوا : يا روح الله جعنا ، فيضرب بيده الأرض سهلاً كان أو جبلاً فيُخرج لكل إنسان منهم رغيفين فيأكلوهما ، وإذا عطشوا قالوا : يا روح الله قد عطشنا ، فيضرب بيده إلى الأرض فيخرجون منه ماء فيشربون . قالوا : يا روح الله من أفضل منّا إذا شئنا أطيننا وإذا شئنا سقيننا وآمنّا بك فاتّبعناك ؟ قال : أفضل منكم من يعمل بيده ويأكل من كسبه . قال : فصاروا يغسلون الثياب بالكراء .

وقال الضحّاك : سُمّوا حوارين لصفاء قلوبهم .

وقال عبد الله بن المبارك : سُمّوا حوارين لأنهم كانوا نورانيين عليهم أثر العبادة ونورها وحُسْنُها . قال الله تعالى : ﴿سَيَاهَرُونِيْ وَمُوْجُوْهُهُمْ مِّنْ أَثَرِ السُّجُوْدِ﴾ (الفتح : ٢٩) .

وأصل الحور عند العرب شدة البياض . يقال : رجلٌ أحور وامرأة حوراء ، شديد بياض نفلة العينين . ويقال للدقيق الأبيض : الحوارى ، وكل شىء بيضته فقد حورته . ويقال للبيضاء

من النساء حوارية.

قال ابن (حلزة):

فقل للحواريات يُكيّن غيرنا ولا تبكنا إلا الكلاب النوايح  
وقال الفرزدق:

فقلت: إنّ الحواريات تغطية إذا زين من تحت الجلايب

وقال ابن عون: صنع ملك من الملوك طعاماً. فدعا الناس إليه، وكان عيسى على قصعة، فكانت القصعة لا تنقص. فقال له الملك: من أنت؟ قال: أنا عيسى ابن مريم. قال: إني آتكم ملكي هذا وأتبعك، فانطلق واتبعه ومن معه فهم الحواريون.

وقال الكلبي وأبو روق: الحواريون أصفياء عيسى وكانوا اثني عشر رجلاً.

الحسن: الحواريون الأنصار والحواري الناصر.

النضر بن شميل: الحواريون: خاصة الرجل. عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال:

الحواري: الوزير.

وعن روح بن القاسم قال: سألت قتادة عن الحواريين فقال: هم الذين تصلح لهم الخلافة.

والحواري في كلام العرب الضامن خاصة الرجل الذي يستعين به فيما ينويه. يدل عليه ما روى هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: «لكلّ نبيّ حوارى وحوارى الزبير بن العوام».

وروى أبو سفيان بن معمر قال: قال قتادة: إنّ الحواريين كلهم من قریش: أبو بكر، وعمر، وعثمان، وعلى، والعباس، وحمزة، وجعفر، وأبو عبيدة بن الجراح، وعثمان بن مظعون، وعبد الرحمن بن عروة، وسعد بن أبى وقاص، وطلحة بن عبيد الله، والزبير بن العوام. قال: الحواريون وأسماءهم في سورة المائدة.

﴿نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾: أعوان دين الله ورسوله.

﴿ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ ﴿رَبَّنَا ءَامَنَّا بِمَا أُنزِلَتْ﴾: من كتابك.

﴿وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ﴾ عيسى.

﴿فَاكْتَتَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ الذين شهدوا لأنبيائك بالصدق.

قال عطاء: مع النبي لأنّ كل نبي شاهد أمته... (١) مع محمد وأمته.

﴿وَمَكْرُوا﴾ : يعنى كبار بنى إسرائيل الذين أحسن عيسى منهم الكفر وذبروا فى قتل عيسى . والمكر ألطف التدبير . وذلك أن عيسى بعد إخراج قومه إياه وأمه من بين أظهرهم عاد إليهم مع الحواريين وصاح فيهم بالدعوة فهمموا بقتله وتواطئوا على القتل . فذلك مكرهم به . وقال أهل المعانى : المكر : السعى فى الفساد فى ستر ومداجاة ، وأصله من قول العرب : مكر الليل .

﴿وَمَكَرَ اللَّهُ﴾ : قال الفراء : المكر من المخلوقين الخبث والخديعة والحيلة ، وهو من الله استدراجه العباد . قال الله تعالى ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (الأعراف: ١٨٢) قال ابن عباس : معناه كلما أحدثوا خطيئة جددنا لهم نعمة . قال الزجاج : مكر الله مجازاتهم على مكرهم فسمى باسم الابتداء كقوله : ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ (البقرة: ١٥) ، وقوله : ﴿وَهُوَ خَدِيعُهُمْ﴾ (النساء: ١٤٢) . وقال عمرو بن كلثوم :

ألا لا يجهلن أحدٌ علينا فنجهل فوق جهل الجاهلينا

قال الثعلبى : سمعت أبا القاسم بن حبيب يقول : سمعت أبا عبد الله محمد بن عبد الله البغدادي يقول : سأل رجل جُنيداً كيف رضى المكر لنفسه ، وقد عاب به غيره ؟ فقال : لا أدرى ما يقول ولكن لسيد بنى . . . .<sup>(١)</sup> الطبرانية :

ففتى لا تنازعنى سواك	فديتك قد جعلت على هواك
وإن لم يُبق حبك لى حراك	أحبك لا يبعضى بل بكلى
وتفعله فيحسن منك ذاك	ويقبح من سواك الفعل عندى

فقال الرجل : أسألك عن آية من كتاب الله وتجيبنى بشعر الطبرانية فقال : ويحك قد أجبتك إن كنت تعقل .

إن تخليته إياهم مع المكر به . مكر منه بهم ، ومكر الله تعالى خاص بهم فى هذه الآية إلقاء الشبه على صاحبهم الذى أراد قتل عيسى حتى قتل وصلب ورفع عيسى إلى السماء .

قال ابن عباس : إن ملك بنى إسرائيل أراد قتل عيسى ، وقصده أعوانه . فدخل خوخة فيها كوة ، فرفعه جبرائيل من الكوة إلى السماء . فقال الملك لرجل منهم خبيث : ادخل عليه فاقتله فدخل الخوخة فألقى الله عليه شبه عيسى فخرج إلى الناس فخبّرهم أنه ليس فى البيت فقتلوه وصلبوه وظنوا أنه عيسى .

(١) بياض بالأصل المخطوط .

وقال وهب: طرّقوا عيسى في بعض الليل فأسروه ونصبوا خشبة ليصلبوه؛ فلما أرادوا صلبه أظلمت الأرض وأرسل الله الملائكة فحالوا بينهم وبينه وصلبوا مكانه رجلاً يقال له يهوذا وهو الذي دلّهم عليه. وذلك أنّ عيسى جمع الحواريين تلك الليلة وأوصاهم، ثم قال: ليكفرن أحدكم قبل أن يصيح الديك ويبيعني بdraهم يسيرة. فخرجوا وتفرّقوا، وكانت اليهود تطلبه. فأتى أحد الحواريين إلى الجنود فقال لهم: ما تجعلون لي إن دللتكم على المسيح؟ فجعلوا له مائتي درهم فأخذها ودلّهم عليه فألقى الله عليه شبه عيسى لما دخل البيت. فرُفع عيسى، وأخذ الذي دلّهم عليه فقال: أنا الذي دللتكم عليه، فلم يلتفتوا إلى قوله وقتلوه وصلبوه، وهم يظنون أنّه عيسى. فلما صُلب شبه عيسى جاءت أم عيسى وامرأة كان عيسى دعا لها فأبرأ لها ابنة من الجنون. تبكيان عند المصلوب فجاءهما عيسى فقال لهما: علام تبكيان؟ فقالتا: عليك. فقال: إنّ الله قد رفعني ولم يصبني إلاّ خير وإنّ هذا الصبي شبه لهم. فلما كان بعد سبعة أيّام. قال الله عز وجل لعيسى: اهبط على مريم في الحراب موضع لأمّه في خبائها فإنّها لم يبك عليك أحد بكاءها، ولم يحزن عليك أحد حزنها.

ثم لتجمع لك الحواريين حيث هم في الأرض. دعاه الله تعالى فأهبط الله عليها فاشتعل الجبل حين هبط نوراً فجمعت له الحواريين حيث هم في الأرض دعاه الله تعالى ثم رفعه إليه وتلك الليلة هي الليلة التي يدخل فيها النصارى، فلما أصبح الحواريون حدّث كل واحد منهم بلغة من أرسله عيسى إليهم فذلك قوله: ﴿وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكِرِينَ﴾.

﴿وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكِرِينَ﴾ أي أفضل المعاقين. قال أهل التواريخ: حملت مريم بعيسى ولها ثلاث عشرة سنة ودارت بعيسى بيت اللحم من أرض أورشليم لمضى خمس وستين سنة من غلبة الإسكندر على أرض بابل. ولإحدى وخمسين سنة مضت من ملك الكلدانيين وأوحى الله عز وجل لأمّه على رأس ثلاثين سنة، ورفعته إليه من بيت المقدس ليلة القدر من شهر رمضان وهو ابن ثلاثين سنة وكانت نبوّته ثلاث سنين، وعاشت أمّه مريم بعد رفعه ست سنين.



﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَٰعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ارْفُاعِكَ إِلَىٰ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَمَةِ ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأَحْكُم بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ٥٥﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَذِبْنَاهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ ٥٦ وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمُ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ

الظَّالِمِينَ ﴿٣٧﴾ ذَٰلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ ﴿٣٨﴾ إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ إِبْرَاهِيمَ خَلَقَهُ، مِنْ طَرَابِثُ ثَمَرٍ قَالَ لَهُ، كُنْ فَيَكُونُ ﴿٣٩﴾ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنَ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿٤٠﴾ فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ تَبَيَّلْنَا لَمْ تَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ﴿٤١﴾ إِنَّ هَٰذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٤٢﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ ﴿٤٣﴾ قُلْ يَتَأَهَّلِ الْكَتِبُ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿٤٤﴾

﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَلْعَبُ عِيسَىٰ ابْنِي مَرْيَمَ﴾ اختلّفوا في معنى التوقّي ههنا:

فقال كعب والحسن والكلبي ومطر الوراق ومحمد بن جعفر بن الزبير وابن جريج وابن زيد: معناه: إني قابضك.

﴿وَرَافِعُكَ﴾: من الدنيا.

﴿إِلَى﴾: من غير موت، يدلّ عليه قوله ﴿فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي﴾ (المائدة: ١١٧) أي قبضتني إلى السماء وأنا حيّ؛ لأنّ قومه إنّما تنصّروا بعد رفعه لا بعد موته. وعلى هذا القول للتوقّي تأويلان: أحدهما: إني رافعك إلىّ وافيّاً لن ينالوا منك. من قولهم: توفيت كذا واستوفيته أي أخذته تامّاً.

والآخر: إني مسلّمك، من قولهم: توفيت منه كذا أي سلّمته. وقال الربيع بن أنس: معناه أني منيّمك ورافعك إلىّ من قومك، يدلّ عليه قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّكُم بِاللَّيْلِ﴾ (الأنعام: ٦٠): أي ينيّمكم؛ لأنّ النوم أخو الموت، وقوله ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾ (الزمر: ٤٢).

وروى على بن أبي طلحة عن ابن عباس قال: إني ميّتكم، يدلّ عليه: ﴿قُلْ يَتَوَفَّكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ﴾ (السجدة: ١١)، وقوله ﴿وَأَمَّا رَبُّنَا الَّذِي أَعَدُّهُمْ أَوْ تَوَفَّيْنَاكَ﴾ (يونس: ٤٦) وله على هذا القول تأويلان:

أحدهما: ما قال وهب: توقّي الله عيسى ثلاث ساعات من النهار ثم أحياه ورفعهُ. والآخر: ما قاله الضحاك وجماعة من أهل المعاني: إنّ في الكلام تقدّماً وتأخيراً، معناه أني

رافعك إلى.

﴿وَمُطَهِّرَكُم مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ : ومتوِّفِك بعد إنزالك من السماء كقوله عز وجل : ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ لَكَانَ لَإِثَامًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ (طه: ١٢٩).

وقال الشاعر:

ألا يا نخلة من ذات عرق      عليك ورحمة الله السَّلام  
أى عليك السلام ورحمة الله .

وقال آخر:

جمعت وعيًّا نخوة وغيمة      ثلاث خصال لسن من ترعوى  
أى جمعت نخوة وغيمة وعيًّا .

وروى أبو هريرة عن النبي ﷺ قال : «الأنبياء إخوة لعلات شتى ودينهم واحد، وأنا أولى الناس بعيسى ابن مريم؛ لأنه لم يكن بيني وبينه نبي، وإنه عامل على أمتي وخليفتي عليهم، إذا رأيتموه فاعرفوه فإنه رجل مربوع الخلق إلى الحمرة والبياض سبط الشعر كأن شعره ممطر وإن لم يصبه بلل، بين ممصرتين يدق الصليب ويقتل الخنزير ويفيض المال، وليسكن الروحاء حاجباً أو معتمراً أو كليهما جميعاً، ويقاتل الناس على الإسلام حتى يهلك الله في زمانه الملك كلها ويهلك الله في زمانه مسيح الضلالة الكذاب الدجال، ويقع في الأرض الأمانة حتى يرتع الأسود مع الإبل، والنمور مع البقر، والذئاب مع الأغنام، ويلعب الصبيان بالحيات لا يضر بعضهم بعضاً، ويلبث في الأرض أربعين سنة».

وفى رواية كعب: «أربعاً وعشرين سنة، ثم يتزوج ويولد، ثم يتوفى ويصلى المسلمون عليه ويدفنونه في حجرة النبي ﷺ».

وقيل للحسن بن الفضل: هل تجد نزول عيسى (عليه السلام) في القرآن. فقال: نعم.

قوله: ﴿وَكَهَلًا﴾، وهو لم يكتهل في الدنيا، وإنما معناه ﴿وَكَهَلًا﴾ بعد نزوله من السماء.

وعن محمد بن إبراهيم أن أمير المؤمنين أبا جعفر حدثه عن الآية عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «كيف تهلك أمة أنا في أولها وعيسى في آخرها والمهدى من أهل بيتي في أوسطها».

وقال أبو بكر محمد بن موسى الواسطي: معناه أني متوِّفِك عن شهواتك وحطوط نفسك، ولقد أحسن فيما قال لأن عيسى لما رُفِع إلى السماء صار حاله كحال الملائكة.

﴿وَرَأَيْتُكَ إِلَى﴾: قال البشالى والشييانى: كان عيسى على . . . . (١) فهبت ريح فهرول عيسى (عليه السلام) فرفعه الله عز وجل فى هرولته، وعليه مدرعة من الشعر.  
قال ابن عباس: ما لبس موسى إلا الصوف وما لبس عيسى إلا الشعر حتى رفع.  
وقال ابن عمر: رأينا النبى ﷺ يتبسم فى الطواف فقليل له فى ذلك. فقال: استقبلنى عيسى فى الطواف ومعه ملكان.

وقيل: معناه رافعك بالدرجة فى الجنة ومقرّبك إلى الأكرام ﴿وَمُطَهِّرَكُم مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾: أى مخرجك من بينهم ومُنْجيك منهم.

﴿وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾: قتادة والربيع والشعبى ومقاتل والكلبى: هم أهل الإسلام الذين اتبعوا دينه وسنته من أمة محمد؛ فوالله ما اتبعه من دعاه رباً ﴿فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾: ظاهرين مجاهرين بالعزة والمنعة والدليل والحجة.

الضحّاك ومحمد بن أبان: يعنى الخواريين فوق الذين كفروا، وقيل: هم الروم.  
وقال ابن زيد: وجاعل النصارى فوق اليهود. فليس بلد فيه أحد من النصارى إلا وهم فوق اليهود، واليهود مستذلّون مقهورون، وعلى هذين القولين يكون معنى الاتّباع الادّعاء والمحبة لا اتّباع الدين والملة.

﴿ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ﴾ فى الآخرة.

﴿فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾: من الدين وأمر عيسى (عليه السلام).

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا﴾: بالقتل والسبى والذلة والجزية.

﴿وَالْآخِرَةِ﴾: بالنار.

﴿وَمَا لَهُمْ مِّنْ نَّاصِرِينَ﴾.

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيَرْفَعُهُمْ أَجْرُهُمْ﴾: قرأ الحسن وحفص ويونس: بالياء،

والباقيون بالنون.

﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾.

﴿ذَلِكَ﴾: أى هذا الذى ذكرته.

﴿تَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ﴾.

قال النبى ﷺ: هو القرآن. وقيل: هو اللوح المحفوظ، وهو معلق بالعرش فى درة بيضاء،

والحكيم: هو الحكم من الباطل.

قال مقاتل: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ﴾ الآية: وذلك أن وفد نجران قالوا: يا رسول الله ما لك تشتم صاحبنا؟ قال: وما أقول؟ قالوا: تقول إنه عبد؟ قال: أجل هو عبد الله ورسوله وكلمته ألناها إلى العذراء البتول. فغضبوا وقالوا: هل رأيت إنساناً قط من غير أب؟ فإن كنت صادقاً فأرنا مثله؟ فأنزل الله عز وجل ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ﴾ في كونه خلقاً من غير أب ﴿كَمَثَلِ آدَمَ﴾ في كونه خلقاً من غير أب ولا أم ﴿خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ﴾: تم الكلام.

﴿ثُمَّ قَالَ لَهُ﴾: يعنى لعيسى.

﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾: يعنى فكان.

﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾:

قال الفرّاء: رفع الخبر ابتداء مضمّر يعنى هو الحق أى هذا الحق. وقال أبو عبيدة: هو استئناف بعد انقضاء الكلام وخبره فى قوله: ﴿مِنْ رَبِّكَ﴾، وقيل بإضمار فعل أى حال الحق، وإن شئت رفعته بالضمّة ونويت تقدماً وتأخيراً تقديره من ربك الحق كقولهم: منك يدك، وإن كان مثلاً.

﴿فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ الخطاب للنبي ﷺ والمراد أمته لأنه لم يكن ينهائهم فى أمر عيسى.

﴿فَمَنْ حَاجَّكَ﴾: خاصمك وجادلك بأمر يا محمد. ﴿فِيهِ﴾: فى عيسى. أ.

﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾: بأنه عبد الله ورسوله.

﴿فَقُلْ تَعَالَوْا﴾: قرأ الحسن وأبو واقد الليثي وأبو السماك العدوى: ﴿تَعَالَوْا﴾ بضم اللام، وقرأ

الباقون بفتحها والأصل فيه تعاليوا لأنه تفاعلوا من العلو فاستثقلت الضمة على الياء فسكنت ثم حذفت وبقيت . . . .<sup>(١)</sup> ضم فإنه نقل حركة الياء المحذوفة التى هى لام الفعل إلى اللام.

قال الفرّاء: معنى تعال كأنه يقول ارتفع.

﴿نَدْعُ﴾: جزم لجواب الأمر وعلامة الجزم فيه سقوط الواو.

﴿أَبْنَاءَنَا وَابْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ﴾: وقيل: أراد نفوسهم، وقيل: أراد

الأزواج.

﴿ثُمَّ تَبَيَّنْ﴾: نتضّرّع فى الدعاء. قاله ابن عباس.

مقاتل: نخلص فى الدعاء.

الكلبي: نجهد ونبالغ فى الدعاء. الكسائي وأبو عبيدة: نلتعن بقول: لعن الله الكاذب منا،

يقال: عليه بهلة الله، وبهلته: أى لعنته.

(١) يياض بالأصل المخطوط.

قال لبيد: في قدوم سادة من قولهم نظر الدهر إليه فابتهل.

﴿فَنَجْعَلَ﴾: عطف على قوله: نبتهل.

﴿لَعَنَتِ اللَّهُ﴾: مصدر. ﴿عَلَى الْكَافِرِينَ﴾: منّا ومنكم في أمر عيسى، فلمّا قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية على وفد نجران ودعاهم إلى المباهلة قالوا: حتى نرجع وننظر في أمرنا ثمّ نأتيك غداً. فخلا بعضهم ببعض، فقالوا للعاقب وكان ذا رأيهم: يا عبد المسيح ما ترى؟ فقال: والله يا معشر النصارى لقد عرفتم أنّ محمداً نبيُّ مرسل ولقد جاءكم بالفصل من أمر صاحبكم، والله ما لآعن قوم نبياً قط فعاش كبيرهم ولا نبت صغيرهم ولئن نعلم ذلك لنهلكنّ. فإن رأيتم إلّا البقاء لدينكم والإقامة على ما أنتم عليه من القول في صاحبكم فوادعوا الرجل وانصرفوا إلى بلادكم، فأتوا رسول الله ﷺ وقد غدا رسول الله محتضناً الحسين آخذاً بيد الحسن وفاطمة تمشي خلفه وعلى (رضى الله عنه) خلفها وهو يقول لهم: إذا أنا دعوت فأمّوا.

فقال أسقف نجران: يا معشر النصارى إني لأرى وجوهاً لو سألوا الله أن يزيل جبلاً من مكانه لأزاله، فلا تبتهلوا فتهلكوا ولا يبقى على وجه الأرض نصراني إلى يوم القيامة. فقالوا: يا أبا القاسم قد رأينا أن لا نلاعنك، وأن نتركك على دينك وثبت على ديننا. فقال رسول الله ﷺ فإن أبيت المباهلة فأسلموا يكنّ لكم ما للمسلمين، وعليكم ما عليهم. فأبوا. فقال: فإنّي أنا بذككم بالحرب، فقالوا: ما لنا بحرب العرب طاقة ولكنّا نصلحك على أن لا تغزونا ولا تخيفنا ولا تردنا عن ديننا على أن نؤدى إليك كل عام ألفى سكة ألفاً في صفر وألفاً في رجب. فصالحهم رسول الله ﷺ على ذلك. وقال: والذي نفسي بيده إنّ العذاب قد نزل في أهل نجران ولو تلاعنوا لمسخوا قردة وخنازير ولا يضطرم عليهم الوادي ناراً، ولا ستأصل الله نجران وأهله حتّى الطير على الشجر ولما حال الحول على النصارى كلهم حتى هلكوا. قال الله تعالى:

﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ﴾ إلى ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾: أعرضوا عن الإيمان.

﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ﴾: الذين يعبدون غير الله ويدعون الناس إلى عبادة غيره.

﴿قُلْ يَٰٓأَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾ الآية.

قال المفسرون: قدم وفد نجران المدينة فالتقوا مع اليهود فاختلفوا في إبراهيم فأتاهم النبي ﷺ فقالوا: يا محمد إنّنا اختلفنا في إبراهيم ودينه فرعمت النصارى أنّه كان نصرانياً وهم على دينه وأولى الناس به. وقالت اليهود: بل كان يهودياً وأنهم على دينه وأولى الناس به. فقال

لهم رسول الله ﷺ: كلا الفريقين برىء من إبراهيم ودينه بل كان إبراهيم حنيفاً وأنا على دينه فاتبعوا دينه الإسلام. فقالت اليهود: يا محمد ما تريد إلا أن تتخذك رباً كما اتخذت النصارى عيسى رباً. وقالت النصارى: والله يا محمد ما تريد إلا أن نقول فيك ما قالت اليهود في عزيز.

فأنزل الله تعالى: ﴿قُلْ يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ﴾ عدل ﴿بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾ وكذلك كان يقولها ابن مسعود قال: دعا فلان إلى السَّوَاءِ أى إلى النصف، وسواء كل شيء وسطه. قال الله ﴿فَرَّاهُ فِي سَوَاءٍ الْأَجْجِيمِ﴾ (الصفات: ٥٥)، وإثما قيل للنصف سواء لأن أعدل الأمور وأفضلها أوسطها. وسواء: نعت للكلمة إلا أنه مصدر والمصادر لا تتنى ولا تجمع ولا تؤنث. فإذا فتحت السين مدّت، وإذا كسرت أو ضُمّت قصرت. كقوله عز وجل: ﴿مَكَانًا سَوًى﴾ (طه: ٥٨): أى مستويه ثم فسّر الكلمة فقال: ﴿أَلَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾: محل (أن) رفع على إضمار هى.

قال الزجاج: محله رفع (بمعنى أنه لا نعبد)، وقيل: محله نصب بنزع حرف الصفة معناه: بأن لا نعبد إلا الله.

وقيل: محله خفض بدلاً من الكلمة أى تعالوا أن لا نعبد إلا الله. ﴿وَلَا تُشْرِكْ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾: كما فعلت اليهود والنصارى. قال الله: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ (التوبة: ٣١). قال عكرمة: هو سجود بعضهم لبعض.

وقيل معناه: لا تطع فى المعاصى أحداً، وفى الخير: من أطاع مخلوقاً فى معصية الله فكأنما سجد سجدة لغيره.

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا﴾: أنتم لهم ﴿أَشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾: مخلصون بالتوحيد، وكتب رسول الله ﷺ هذه الآية إلى قيصر وملوك الروم، «من محمد رسول الله إلى هرقل عظيم... سلام على من اتبع الهدى.

«أما بعد... فإننى أدعوك إلى الإسلام أسلم تسلم. أسلم يؤتك الله أجرك مرتين. فإن توليت فلن تملكوا إلا أربع سنين، فإن توليت فعليك إثم الإريسيين، يا أهل الكتاب ﴿تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾ الآية».

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ هَاتَتْهُ هَؤُلَاءِ حَاجَّتُهُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ﴿وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَتَّبِعُونَ بَيِّنَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْفُرُونَ بِالْحَقِّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ءَامِنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَجَهَ النَّهَارِ وَاكْفُرُوا ءَاخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ قُلْ إِنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيْتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿﴾

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ﴾: وتزعمون أنه كان على دينكم اليهودية والنصرانية، وقد حدثت اليهودية بعد نزول التوراة، والنصرانية بعد نزول الإنجيل.

﴿وَمَا أُنزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ﴾: بعد مهلك إبراهيم بزمان طويل، وكان بين إبراهيم وموسى ألف سنة وبين موسى وعيسى ألف سنة.

﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾: بعرض حاجتكم وبطلان قولكم.

﴿هَاتَتْهُ﴾: قرأه أهل المدينة بغير همز ولا مدٍّ إلا بقدر خروج الألف الساكنة، وقرأ أهل مكة مهموزاً مقصوراً على وزن هعنتم، وقرأ أهل الكوفة بالمد والهمز، وقرأ الباقون بالمد دون الهمز.

واختلفوا في أصله فقال بعضهم: أصله أنتم والهاء تنبيهاً. وقال الأخفش: أصله أنتم فقلبت الهمزة الأولى هاء كقولهم: هرقت وأرقت.

﴿هَؤُلَاءِ﴾: مبنى على الكسر، وأصله أولاء فدخلت عليه هاء التنبيه، وفيه لغتان: القصر والمد، ومن العرب من يعضها.

أنشد أبو حازم:

لعمرك أنا والأحاليف هؤلاء لفي محنة أطفالها لم تفطم

وهؤلاء ههنا في موضع النداء يعني يا هؤلاء.

﴿حَدِّجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ : يعني في أمر محمد، لأنهم كانوا يعلمونه مما يجدون من نعته في كتابهم فحاجوا به بالباطل.

﴿فَلَا تَحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ : من حديث إبراهيم فليس في كتابكم أنه كان يهودياً أو نصرانياً.

﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ : نزه إبراهيم (عليه السلام) وبرآه من ادعائهم فقال :

﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا﴾ : فالحنيف الذي يوحد ويحج ويضحي ويختن ويستقبل القبلة وهو أسهل الأديان وأحبها إلى الله وأهله أكرم الخلق على الله. ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿إِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ﴾ :

قال ابن عباس : قال رؤساء اليهود : والله يا محمد لقد علمت أننا أولى بدين إبراهيم منك ومن غيرك، وأنه كان يهودياً وما بك إلا الحسد لنا، فأنزل الله هذه الآية.

روى محمد بن مروان عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس وعبد الرحمن بن عوف عن أصحاب رسول الله ﷺ ويونس بن بكير عن محمد بن إسحاق رفعه. دخل حديث بعضهم في بعض. قالوا : لما هاجر رسول الله ﷺ إلى المدينة، وكان من أمر بدر ما كان اجتمعت قريش في دار الندوة، وقالوا : إن لنا في الذين عند النجاشي من أصحاب محمد ثأراً بمن قتل منكم ببدر. فاجمعوا مالاً وأهدوه إلى النجاشي لعله يدفع إليكم من عنده من قومكم، وليتدب لذلك رجال من ذوي آرائكم.

فبعثوا عمرو بن العاص وعمارة بن أبي معيط بالهدايا، الأدم وغيره. فركبا البحر وأتيا الحبشة؛ فلما دخلا على النجاشي سجداً له، وسلماً عليه وقالوا له : إن قومنا لك ناصحون شاكرون ولصالحك محبون، وإنهم بعثونا إليك؛ لنحذرك هؤلاء القوم الذين قدموا عليك لأنهم قوم رجل كذاب خرج فينا فزعم أنه رسول الله، ولم يبايعه أحد منا إلا السفهاء وإنّا كنا قد ضيقنا عليهم الأمر. وألجأناهم إلى شعب أرضنا لا يدخل إليهم أحد. ولا يخرج منهم أحد. قد قتلهم الجوع والعطش. فلما اشتد عليه الأمر. بعث إليك ابن عم له ليفسد عليك دينك وملكك ورعيّتك فاحذرهم وادفعهم إلينا لنكفيكهم. قالوا : آية ذلك أنهم إذا دخلوا عليك لا يسجدون لك ولا يحيونك بالتحية التي يحييك بها الناس رغبة عن دينك وستك.

قال : فدعاهم النجاشي فلما حضروا صاح جعفر بالباب : يستأذن عليك حزب الله. فقال

النَّجاشي: مروا هذا الصائح فليعد كلامه. ففعل جعفر. فقال النجاشي: نعم فليدخلوا بأمان الله وذمته. فنظر عمرو بن العاص إلى صاحبه. فقال: ألا تسمع كيف يدخلون بحزب الله وما أجابهم النجاشي. فساءهما ذلك، ثم دخلوا عليه ولم يسجدوا له.

فقال عمرو: ألا ترى أنهم يستكبرون أن يسجدوا لك. فقال لهم النجاشي: ما منعكم ألا تسجدوا لي وتحيونني بالتحية التي يُحييني بها من أتى من الآفاق. قالوا: نسجد لله الذي خلقك وملكك. قال - وإنما كان للملك التحية لنا ونحن نعبد الأوثان. فبعث الله فينا نبياً صادقاً، وأمرنا بالتحية التي رضىها الله لنا. وهو السلام تحية أهل الجنة. فعرف النجاشي أن ذلك حق فيما جاء في التوراة والإنجيل. قال: أيكم الهاتف: يستأذن عليك حزب الله؟ قال جعفر: أنا. قال: تكلم. قال: إنك ملك من ملوك أهل الأرض ومن أهل الكتاب ولا يصلح عندك كثرة الكلام ولا الظلم، وأنا أحب أن أُجيب عن أصحابي فمر هذين الرجلين أن يتكلم أحدهما وينصت الآخر. فسمع محاورتنا. فقال عمرو لجعفر: تكلم.

فقال جعفر للنجاشي: سل هذين الرجلين. أعبيد نحن أم أحرار؟ فإن كنا عبيداً أبقتنا من أربابنا فارددنا إليهم. فقال النجاشي: أعبيد هم يا عمرو أم أحرار؟ قال: لا، بل أحرار كرام. فقال النجاشي: نجوا من العبودية، ثم قال جعفر: سلهما هل أهرقنا دمًا بغير حق فاقصصنا؟ فقال عمرو: لا ولا قطرة. فقال جعفر: سلهما هل أخذنا أموال الناس بغير حق فعلينا إيذاؤها؟

فقال النجاشي: قل يا عمرو. وإن كان قنطاراً. فعلى قضاؤه قال: لا ولا قيراط. قال النجاشي: فما تطلبون منهم؟ قال عمرو: كنا وهم على دين واحد وأمر واحد على دين آبائنا، وتركوا ذلك الدين واتبعوا غيره. ولزمناه نحن فبعثنا إليك قومهم لتدفعهم إلينا.

فقال النجاشي: ما هذا الدين الذي كنتم عليه والدين الذي اتبعتموه؟ قال جعفر: أما الدين الذي كنا عليه فتركناه فهو دين الشيطان وأمره. كنا نكفر بالله ونعبد الحجارة. وأما الذي تحولنا إليه فدين الإسلام جاءنا به من الله رسول وكتاب مثل كتاب ابن مريم موافقاً له. فقال النجاشي: يا جعفر تكلمت بأمر عظيم فعلى رسلك. فأمر النجاشي فضرب بالناقوس. فاجتمع إليه كل قسيس وراهب. فلما اجتمعوا عنده قال النجاشي: أشدكم الله الذي أنزل الإنجيل على عيسى. هل تجدون بين عيسى وبين يوم القيامة نبياً مرسلًا؟ فقالوا: اللهم نعم. قد بشرنا به عيسى (عليه السلام) فقال: من آمن به فقد آمن بي ومن كفر به فقد كفر بي. فقال النجاشي لجعفر: هيه: أي هات ماذا يقول لكم هذا الرجل؟ وما يأمركم به؟ وما ينهاكم عنه؟

فقالوا: يقرأ علينا كتاب الله، ويأمر بالمعروف، وينهى عن المنكر، ويأمر بحسن الجوار، وصلة الرحم، ويأمر للوالدين واليتيم، ويأمر بأن نعبد الله وحده لا شريك له. فقال: اقرأ على شيئاً مما يقرأ عليكم. فقرأ عليهم سورة العنكبوت والروم. ففاضت أعين النجاشي وأصحابه من الدمع. وقالوا: يا جعفر زدنا من هذا الحديث الطيب. فقرأ عليهم سورة الكهف. فأراد عمرو أن يغضب النجاشي. فقال: إنهم يشتمون عيسى وأمه. فقال النجاشي: ما تقولون في هذا؟ فقرأ جعفر عليهم سورة مريم فلما أتى على ذكر مريم وعيسى رفع النجاشي نفسه من سواكه قدر ما يقذى العين وقال: ما زاد المسيح على ما يقولون.

ثم أقبل على جعفر وأصحابه فقال: اذهبوا فأنتم سيوم بأرضي يقول آمنون من سبكم أو أذاكم غرم، ثم قال: أبشروا ولا تخافوا فلا دهورة اليوم على حزب إبراهيم (عليه السلام) قال عمرو للنجاشي: ومن حزب إبراهيم؟ قال: هؤلاء الرهط وصاحبهم الذي جاءوا من عنده ومن اتبعه، ولكنكم أنتم المشركون.

ثم ردّ النجاشي على عمرو وأصحابه المال الذي حملوه، وقال: إنما هديتكم رشوة إلى. فاقبضوها، ولكن الله ملكني ولم يأخذ مني رشوة. قال جعفر: فانصرفنا فكنا في خير دار، وأكرم بلد وأنزل الله ذلك اليوم في خصوصتهم على رسوله وهو في المدينة. ﴿إِنْ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ﴾: على مثله.

﴿وَهَذَا النَّبِيُّ﴾: يعني محمداً ﷺ: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

روى مسروق عن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «لكل نبي ولاء من النبيين وإن وليي منهم أبي وخليل ربي ثم قرأ الآية ﴿إِنْ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ﴾...».

﴿وَدَّتْ﴾: تمنّت.

﴿وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ...﴾ الآية: نزلت في معاذ بن جبل وحذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر حين دعاهم اليهود إلى دينهم، قد مضت هذه القصة في سورة البقرة.

﴿وَدَّتْ﴾: تمنّت. ﴿طَائِفَةٌ﴾: جماعة من أهل الكتاب يعني اليهود.

﴿لَوْ يُضْلَوْنَكُمْ﴾: يزلونكم عن دينكم ويردّونكم إلى الكفر. وقال ابن جرير: يهلكونكم

كقول الأخطل يهجو جرير بن عطية:

كنت القذى في موج أكرم مزبد      قذف الآتي به فضلّ ضلالاً

أى هلك هلاكاً.

﴿وَمَا يُضْلُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾.

﴿يَتَأْهِلَ الْكِتَابِ﴾: يعنى اليهود والنصارى. ﴿لَمْ تَكْفُرُونَ بِثَائِتِ اللَّهِ﴾: يعنى القرآن وبيان نعت محمد ﷺ.

﴿وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾: أن نعته مذكور فى التوراة والإنجيل.

﴿يَتَأْهِلَ الْكِتَابِ لِمَنْ تَلْبِسُونَ﴾: تخلطون ﴿الْحَقُّ بِالْبَاطِلِ﴾: الإسلام باليهودية والنصرانية. وقال ابن زيد: التوراة التى أنزل الله على موسى بالباطل الذى غيرتموه، وحرّفتموه، وضيعتموه، وكتبتموه بأيديكم.

﴿وَتَكْفُرُونَ بِالْحَقِّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾: أن محمداً رسول الله ودينه حق.

وقرأ أبو مجلز: تلبسون بالتشديد. وقرأ حسن بن عمير: تلبسوا وتكتموا بغير نون ولا وجه له.

﴿وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ءَامِنُوا بِالَّذِى أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾: الآية.

قال الحسن والسدى: تواطأ اثنا عشر حبراً من يهود خيبر وقرى عربية، وقال بعضهم لبعض: ادخلوا دين محمد أول النهار باللسان دون الاعتقاد، واكفروا آخر النهار وقولوا: إنا نظرنا فى كتبنا وشاورنا علماءنا فوجدنا محمداً ليس بذلك، وظهر لنا كذبه وبطلان دينه؛ فإذا فعلتم ذلك شك أصحابه فى دينهم، وقالوا: إنهم أهل الكتاب وهم أعلم به منا فيرجعون عن دينهم إلى دينكم، وقالوا: إنهم أهل.

وقال مجاهد ومقاتل والكلبي: هذا فى تبيان القبلة لما صُرِفَتْ إلى الكعبة. فشق ذلك على اليهود لمخالفتهم. فقال كعب بن الأشرف لأصحابه: آمنوا بالذى أنزل على محمد من أمر الكعبة، وصلّوا إليها أول النهار ثم اكفروا آخر النهار، وارجعوا إلى قبلتكم الصخرة لعلمهم يقولون أهل الكتاب هم أعلم منا فيرجعون إلى قبلتنا، فحذر الله نبيه مكر هؤلاء وأطلعه على سرهم. فأنزل: ﴿وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ءَامِنُوا بِالَّذِى أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾.

﴿وَجَهَ النَّهَارِ﴾: أوله وسمى الوجه وجهاً لأنه أحسنه، وأول ما يواجه به الناظر فيرى، ويقال لأول الشيب وجهه.

قال الربيع بن زياد:

من كان مسروراً بمقتل مالك فليأت نسوتنا بوجه نهار

﴿وَآكْفُرُوا آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ﴾: يشكّون. ﴿يَرْجِعُونَ﴾: عن دينهم. ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا﴾: ولا

تصدقوا.

﴿إِلَّا لِمَن تَبِعَ دِينَكُمْ﴾: هذا من كلام اليهود أيضاً بعضهم لبعض ولا تؤمنوا ولا تصدّقوا إلا

من تبع دينكم أى وافق ملتكم وصلّى إلى قبلتكم واللام فى قوله ﴿لَمَن﴾: صلة. يعنى ولا تؤمنوا إلا من تبع دينكم اليهودية كقول الله تعالى ﴿قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ﴾ (النمل: ٧٢).

﴿قُلْ إِنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيَ﴾ الآية: اختلف القراء والعلماء فيه، فقرأت العامة: أن يؤتى بالفتح من الألف وقصرها ووجه هذه القراءة أن هذا الكلام معترض بين كلامين وهو خبر عن الله تعالى أن البيان وما يدلّ قوله.

﴿قُلْ إِنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ﴾ متصل بالكلام الأوّل إخباراً عن قول اليهود بعضهم لبعض، ومعنى الآية: ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم، ولا تؤمنوا أن يؤتى أحد مثل ما أُوتيتم من العلم والحكمة والحجة فى المن والسلوى، وقلق البحر وغيرها من الفضائل والكرامات. ولا تؤمنوا أن يُحاجّوكم عند ربكم لأنكم أصحّ ديناً منه، وهذا معنى قول مجاهد والأخفش.

وقال ابن جريج وابن زيات: قالت اليهود لسفلتهم: لا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم كراهية أن يؤتى أحد مثل ما أُوتيتم وأى فضل يكون لكم عليهم حيث علموا ما علمتم حينئذ ﴿يُحَاجُّوْكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾: يقولون عرفتم أن ديننا حقّ فلا تصدّقوهم لئلا يعلموا مثل ما علمتم ولا يُحاجّوكم عند ربكم، ويجوز أن يكون على هذا القول لا مضمراً كقوله تعالى ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ أَنْ تَضِلُّوا﴾ (النساء: ١٧٦) يكون تقديره ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم لئلا يؤتى أحد من العلم مثل ما أُوتيتم وألا يحاجّوكم عند ربكم.

وقرأ الحسن والأعمش: إن يؤتى بكسر الألف ووجه هذه القراءة أن هذا كلّ من قول الله بلا اعتراض وأن يكون كلام اليهود تاماً عند قوله ﴿إِنَّمَا لِمَنِ تَبِعَ دِينَكُمْ﴾ ومعنى الآية: قل يا محمد إن الهدى هدى الله أن يؤتى ما يؤتى أحد مثل ما أُوتيتم يا أمة محمد أو يحاجّوكم، يعنى إلا أن يجادلکم اليهود بالباطل فيقولون نحن أفضل منكم وقوله: ﴿عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ أى عند فضل ربكم لكم ذلك ويكون (أن) على هذا القول بمعنى الجحد والنفى.

وهذا معنى قول سعيد بن جبیر والحسن وأبى مالك ومقاتل والكلبي. وقال الفرّاء: ويجوز أن يكون (أو) بمعنى حتّى كما يقال: تعلّق به أو يعطيك حقّك أى حتى يعطيك حقّك. وقال امرؤ القيس:

فقلت له لا تبك عينك إنّما نحاول ملكاً أو نموت فنعدرا

أى حتى نموت.

والمعنى لا يؤتى أحد مثل ما أُوتيتم، ما أعطى أحداً مثل ما أُعطيتم يا أمة محمد من الدين

والحجة حتى يحاجوكم عند ربكم.

وقرأ ابن كثير: أن يؤتى بالمدّ وحينئذ يكون فى الكلام اختيار تقديرها: أن يؤتى أحدٌ مثل ما أوتيتم يا معشر اليهود من الكتاب والحكمة تحسدونهم ولا تؤمنون بهم وهذا قول قتادة والربيع.

والآ هذا من قول الله عز وجل: قل لهم يا محمد: إن الهدى هدى الله لما أنزل كتاباً مثل كتابكم وبعث نبياً مثل نبيكم حسدتموه وكفرت به.

﴿قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ﴾ الآية.

قال أبو حاتم: إن معناه الآن حذف لام الجزاء استخفافاً وأبدلت مدّه كقراءة من قرأ: ﴿كَانَ ذَا مَالٍ﴾ (القلم: ١٤) أى الآن كان.

وقوله: أو يحاجوكم على هذه القراءة رجوع إلى خطاب المؤمنين ويكون أو بمعنى أن لأتتهما حرفاً شك وجزاء ويوضع أحدهما موضع الآخر وتقدير الآية: وإن يحاجوكم يا معشر المؤمنين عند ربكم فقل يا محمد: إن الهدى هدى الله ونحن عليه.

ويحتمل أن يكون الجميع خطاباً للمؤمنين ويكون نظم الآية: أن يؤتى أحدٌ مثل ما أوتيتم يا معشر المؤمنين، فقل إن الفضل بيد الله.

وإن حاجوكم فقل إن الهدى هدى الله.

فهذه وجوه الآيات باختلاف القرآن. ويحتمل أن يكون تمام الخبر عن اليهود عند قوله ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ فيكون قوله ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَن تَبِعَ دِينَكُمْ﴾ إلى آخر الآية من كلام الله عز وجل. وذلك أن الله تعالى مثبتٌ لقلوب المؤمنين ومشحذٌ لبصائرهم لئلا يشكوا عند تلبيس اليهود وتزويرهم فى دينهم أى: ولا تصدقوا يا معشر المؤمنين إلا لمن تبع دينكم ولا تصدقوا أن يؤتى أحدٌ مثل ما أوتيتم من الدين والفضل، ولا تصدقوا أن يحاجوكم فى دينكم عند ربكم فيقدرون على ذلك فإن الهدى هدى الله وإن الفضل بيد الله.

﴿يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾: فتكون الآية كلها خطاب الله عز وجل للمؤمنين عند تلبيس اليهود عليهم لئلا يزّلوا ولا يرتابوا والله أعلم. يدل عليه قول الضحّاك قال: إن اليهود قالوا: إنّنا نحاجّ عند ربنا من خالفنا فى ديننا فبين الله تعالى أنّهم هم المدحضون أى المغلوبون، وأن المؤمنين هم الغالبون.

وقال أهل الإشارة فى هذه الآية: لا تعاشرُوا إلا من يوافقكم على أحوالكم وطريقتكم فإن من لا يوافقكم لا يرافقكم.

﴿يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ﴾: بنبوته ودينه ونعمته.

﴿مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾: وقال أبو حيان: إجمال القول يبقى مع رجاء الراجى

وخوف الخائف.



﴿وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِنطَارٍ يُودِدَ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِدِينَارٍ لَا يُؤَدِيهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَّةِ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ بلى من أوفى بعهده وأتقى فإن الله يحب المتقين ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَا خَلْقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوُنَ أَلْسِنَهُمْ بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿مَا كَانَ لِابْنِ آدَمَ أَنْ يَوْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ﴾ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾ قُلْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿وَمَنْ يَبْلُغْ عَرِ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾

﴿وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِنطَارٍ يُودِدَ إِلَيْكَ﴾: الآية: قال أكثر المفسرين: نزلت هذه

الآية في اليهود كلهم، أخبر الله تعالى أن فيهم أمانة وخيانة. والقنطار عبارة عن المال الكثير،

والدينار عبارة عن المال القليل .

فإن قيل : فأى فائدة فى هذه الأخبار وقد علمنا أن الناس كلهم لم يزالوا كذلك منهم الأمين ومنهم الخائن .

قلنا : تحذير من الله تعالى للمؤمنين أن يأتمنوههم على أموالهم أو يغتروا بهم لاستحلالهم أموال المؤمنين .

وهذا كما روى فى الخبر : أتراعون عن ذكر الفاجر؟ اذكروه بما فيه كى يحذره الناس .

وقال بعضهم : الأمانة راجعة إلى من أسلم منهم ، والخيانة راجعة إلى من لم يسلم منهم .

وقال مقاتل : ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِنِصَارٍ يُودِيهِ إِلَيْكَ﴾ : عبد الله بن سلام أودعه

رجل ألفاً وماتى أوقية من الذهب فأداه إليه فمدحه الله .

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِدِينَارٍ لَا يُودِيهِ إِلَيْكَ﴾ : فى مخاض بن عازورا وذلك أن رجلاً من قریش

استودعه ديناراً فخانهُ .

وفى بعض التفاسير : إن الذى يؤدى الأمانة فى هذه الآية هم النصارى ، والذين لا يؤدونها

هم اليهود .

وفى قوله : ﴿تَأْمَنَهُ﴾ : قراءتان .

قرأ الأشهب العقيلي : تيمنه بكسر التاء وهى لغة بكر وتيمم ، وفى حرف ابن مسعود ما لك

لا تيمناً .

وقراءة العامة تأمنه بالألف . والدينار أصله دينار فعوض من إحدى التونين ياء طلباً للخفة

لكثرة استعماله ، يدلّ عليه أنك تجمععه دنانير .

وفى قوله ﴿يُودِيهِ﴾ وأخواته خمس قراءات .

فقرأها كلها أبو عمرو والأعمش وعاصم وحمة : ساكنة الهاء .

وقرأ أبو جعفر ويعقوب : مختلصة مكسورة . وقرأ سلام : مضمومة مختلصة . وقرأ

الزهرى : مضمومة مشبعة .

وقرأ الآخرون : مكسورة مشبعة فمن سكّن الهاء فإن كثيراً من النحاة خطئوه ، لأن الجزم

ليس فى الهاء إذا تحرك ما قبلها والهاء اسم المكّن والأسماء لا تجزم .

قال الفرّاء : هذا مذهب بعض العرب يجزمون الهاء إذا تحرك ما قبلها فيقول : ضربته ضرباً

شديداً ، كما يسكّنون ميم أتمم وقمتم وأصلها الرفع .

وأنشد :

لَمَّا رَأَى أَنْ لَا دَعَا وَلَا شَبَعَ      مَالٌ إِلَى أَرْطَاةٍ حَقَفَ فَاضْطَجَعَ  
 وَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّمَا جَازَ إِسْكَانَ الْهَاءِ فِي هَذِهِ الْمَوَاضِعِ لِأَنَّهَا وَضَعَتْ فِي مَوْضِعِ الْجَزْمِ وَهُوَ  
 الْيَاءُ الذَّاهِبُ، وَمَنْ اخْتَلَسَ فَإِنَّهُ اكْتَفَى بِالضَّمَّةِ عَنِ الْوَاوِ وَبِالْكَسْرِ عَنِ الْيَاءِ وَأَنْشَدَ الْفَرَّاءُ:  
 أَنَا ابْنُ كَلَابِ بْنِ أَوْسٍ      فَمَنْ يَكُنْ قَنَاعُهُ مَغْطِيًّا فَإِنِّي لَمُجْتَلِي  
 وَأَنْشَدَ سَيَبَوِيهَ:

فَإِنْ يَكُنْ غُثًّا أَوْ سَمِينًا فَإِنَّهُ      سَيَجْعَلُ عَيْنِيهِ لِنَفْسِهِ مَغْمُضًا  
 وَمَنْ أَشْبَعَ الْهَاءَ فَعَلَى الْأَصْلِ لَمَّا كَانَ الْحَرْفُ ضَعِيفًا قَوَى بِالْوَاوِ فِي الضَّمِّ وَبِالْيَاءِ فِي  
 الْكُسْرِ.

قَالَ سَيَبَوِيهَ: يَجِيءُ بَعْدَ هَاءِ الْمَذْكُورِ وَوَاوٍ كَمَا يَجِيءُ بَعْدَ هَاءِ الْمُؤَنَّثِ أَلْفٌ. وَمَنْ ضَمَّ الْهَاءَ  
 فَعَلَى الْأَصْلِ؛ لِأَنَّ أَصْلَ الْهَاءِ الضَّمَّةَ مِثْلَ هُوَ، وَهُمَا وَهُمْ، وَمَنْ كَسَرَ فَقَالَ: لِأَنَّ قَبْلَهُ يَاءٌ وَإِنْ  
 كَانَ مَحذُوفًا فَلَأَنَّ مَا قَبْلَهَا مَكْسُورٌ.

﴿إِلَّا مَا دُمْتُ عَلَيْهِ قَائِمًا﴾: قَرَأَ يَحْيَى وَثَابِتٌ وَالْأَعْمَشُ وَطَلْحَةُ بِكَسْرِ الدَّالِّ، وَالباقون  
 بِالضَّمِّ.

مَنْ ضَمَّ فَهُوَ مِنْ دَامَ. يَدُومُ، وَمَنْ لَغَا الْعَالِيَةَ. وَمَنْ كَسَرَ فَلَهُ وَجْهَانِ، قَالَ بَعْضُهُمْ: هُوَ  
 أَيْضًا مِنْ دَامَ يَدُومُ إِلَّا أَنَّهُ عَلَى وَزْنِ فَعَلَ. يَفْعَلُ، يَقُولُ دَمْتُ تَدُومُ مِثْلَ مَت. تَمُوتُ، قَالَه  
 الْأَخْفَشُ. وَلَيْسَ فِي الْأَفْعَالِ الثَّلَاثِيَّةِ فَعَلَ. يَفْعَلُ بِكَسْرِ الْعَيْنِ فِي الْمَاضِي وَضَمِّهَا فِي الْغَابِرِ مِنَ  
 الصَّحِيحِ الْآخِرِ فَإِنَّ فَضْلَ - يَفْضُلُ، وَنَعِمَ - يَنْعَمُ، وَمَنْ الْمَعْتَلَّ مَتٌ - أَمُوتُ وَدَمْتُ - أَدُومُ وَهُمَا  
 لَغَا تَمِيمٌ.

قَالَ أَكْثَرُ الْعُلَمَاءِ: مَنْ دَامَ - يَدَامُ - فَعَلَ - يَفْعَلُ مِثْلَ خَافَ - يَخَافُ، وَهَابَ يَهَابُ.  
 ﴿قَائِمًا﴾: قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: مُلْحًا.

مَجَاهِدٌ: مُوَاطِبًا. سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ: مُرَابِطًا. قَتَادَةُ: قَائِمًا تَقْتَضِيهِ. السَّدِّيُّ: قَائِمًا عَلَى  
 رَأْسِهِ.

الْعَتِيبِيُّ: مُوَاطِبًا بِالِاقْتِضَاءِ وَأَصْلُهُ أَنَّ الْمَطَالِبَ لِلشَّيْءِ يَقُومُ فِيهِ وَالتَّارِكُ لَهُ يَقْعُدُ عَنْهُ، وَدَلَالَةُ  
 قَوْلِهِ: أُمَّةٌ قَائِمَةٌ أَى: عَامِلَةٌ بِأَمْرِ اللَّهِ غَيْرُ تَارِكَةٍ.

أَبُو رُوْقٍ: يَعْتَرِفُ بِمَا دَفَعَتْ إِلَيْهِ مَا دَمْتُ قَائِمًا عَلَى رَأْسِهِ، فَإِنْ سَأَلْتَهُ إِيَّاهُ فِي الْوَقْتِ حِينَمَا  
 تَدْفَعُهُ إِلَيْهِ يَرُدُّهُ عَلَيْكَ وَإِنْ أَنْظَرْتَهُ وَأَخَّرْتَهُ أَنْكَرَ وَذَهَبَ بِهِ وَذَلِكَ الْاسْتِحْلَالُ وَالْحَيَانَةُ.

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأَمِينِ سَبِيلٌ﴾: أَى فِي حَالِ الْعَرَبِ. نَظِيرُهُ ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي

الْأَمِينِ رَسُولًا مِنْهُمْ» (الجمعة: ٢).

﴿سَبِيلٌ﴾: إثم وخرج. دليله قوله: ﴿مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ﴾ (التوبة: ٩١) وذلك أن اليهود قالوا لا خرج علينا في حبس أموال العرب قد أحلها الله لنا؛ لأنهم ليسوا على ديننا، وكانوا يستحلون ظلم من خالفهم في دينهم يقولون لم يجعل الله لهم في كتابنا حرمة. الكلبى: قالت اليهود إن الأموال كلها كانت لنا فما كانت في أيدي العرب منها فهو لنا وإنما ظلمونا وغصبونا ظلماً فلا سبيل علينا في أخذنا إياهم منهم.

الحسن وابن جريج ومقاتل: بايع اليهود رجالاً من المسلمين في الجاهلية فلما أسلموا تقاضوهم بقيمة أموالهم فقالوا: ليس لكم علينا حق ولا عندنا قضاء لكم تركتم الدين الذى كنتم عليه وانقطع العهد بيننا وبينكم، وادعوا أنهم وجدوا ذلك فى كتابهم فكذبهم الله تعالى فقال: ﴿وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾.

وفى الحديث: لما نزلت الآية قال النبى ﷺ: «كذب أعداء الله ما من شئ كان فى الجاهلية إلا وهو تحت قدمى إلا الأمانة فإنها موفاة إلى البر والفاجر».

وروى أبو إسحاق الهمدانى عن صعصعة: أن رجلاً سأل ابن عباس فقال: إنا نصيب فى الغزو من أموال أهل المدينة الدجاجة أو الشاة قال ابن عباس: ويقولون ماذا؛ قال: يقولون: ليس علينا بأس. قال: هذا كما قال أهل الكتاب ﴿لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأَمِينِ سَبِيلٌ﴾ أنهم إذا أدوا الجزية لم يحلّ لكم أموالهم إلا بطيب أنفسهم ثم قال الله تعالى ردّاً عليهم: ﴿بَلَى﴾: أى ليس كما قالوا ولكن ﴿مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ﴾: الذى عاهد الله فى التوراة من الإيمان بمحمد والقرآن وأداء الأمانة.

والهاء فى قوله ﴿بِعَهْدِهِ﴾ راجعة إلى الله عز وجل قد جرى ذكره فى قوله ﴿وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾. ويجوز أن تكون عائدة إلى ﴿أَوْفَى﴾.

﴿وَأَتَى﴾: من الكفر والخيانة ونقض العهد.

﴿فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾: من هذه صفته.

وعن الحسن: قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة من كن فيه فهو منافق وإن صلى وصام وزعم أنه مؤمن، إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا ائتمن خان».

وعن أبى أمامة قال: قال رسول الله ﷺ: «من ائتمن على أمانة فأداها ولو شاء لم يؤدها زوج الله من الحور العين ما شاء».

الحسن عن أبى سعيد الخدرى عن رسول الله ﷺ: «التاجر الصدوق الأمين مع النبيين

والصديقين والشهداء».

وهب عن حذيفة قال : حدثني رسول الله ﷺ حديثين رأيت أحدهما وأنا أنتظر الآخر ، حدثنا : «أن الأمانة نزلت في جذر قلوب الرجال ، ونزل القرآن فتعلموا من القرآن وتعلموا من أصل السنة».

ثم حدثنا عن رفعهما فقال : «ينام الرجل النومة فينزع الأمانة من قلبه فيظل أثرها كأثر المجل كجمر دحرجته على رجلك فتراه منشراً وليس فيه شيء» . ثم أخذ حذيفة حصاة فدحرجها على ساقه قال : فيصبح الناس يتبايعون لا يكاد أحد يؤدي الأمانة حتى يقال له : فلان رجلاً أميناً ، وحتى يقال للرجل : ما أجلده ، ما أعقله ، وأظرفه وما في قلبه مثقال حبة خردل من إيمان . ولقد أتى على حين ولا أبالي أيكم بايعت لئن كان مسلماً ليردّ على إسلامه ولئن كان يهودياً أو نصرانياً ليردّ على ساعيه فأنا اليوم فما كنت لأبايع رجلاً منكم إلا فلاناً وفلاناً . وقيل : أكمل الديانة ترك الخيانة ، وأعظم الجناية خيانة الناس .

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ : اختلفوا في نزول هذه الآية :

فقال عكرمة : نزلت في أبي رافع وكنانة بن أبي الحقيق وحیی بن أخطب وغيرهم من رؤساء اليهود كتبوا ما عهد الله إليهم في التوراة في شأن محمد ﷺ وبدّلوه وكتبوا بأيديهم غيره ، وحلفوا أنه من عند الله لثلا يفوتهم الرشى والمآكل التي كانت لهم على أتباعهم .

وقال الكلبي : إن ناساً من علماء اليهود أولى فاقة كانوا ذوى حظ من علم التوراة فأصابهم سنة . فأتوا كعب بن الأشرف يستمرونه فسألهم كعب : هل تعلمون أن هذا الرجل رسول الله في كتابكم ؟ فقالوا : نعم ، وما تعلمه أنت ؟ قال : لا . قالوا : فإننا نشهد أنه عبد الله ورسوله ، قال كعب : قد كذبت على فانا أريد أن أميركم وأكسوكم فحرمكم الله خيراً كثيراً .

قالوا : فإنه شبه لنا . فرويدا حتى نلقاه . قال : فانطلقوا فكتبوا صفة سوى صفته ، ثم أتوا نبي الله ﷺ فكتبوه ثم رجعوا إلى كعب ، فقالوا : قد كنّا نرى رسول الله فأتيناه ، فإذا هو ليس بالنعث الذي نعت لنا وأخرجوا الذي كتبوه . ففرح بذلك كعب ، ومكرهم فأنزل الله عز وجل هذه الآية ، نظيرها قوله : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ (البقرة: ١٧٤) الآية .

وروى منصور بن أبي وائل قال : قال عبد الله : من حلف على عين يستحق بها مالاً وهو فيها فاجر لقي الله عز وجل وهو عليه غضبان . فأنزل الله تعالى تصديق ذلك ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ الآية .

وقال الأشعث بن قيس : فى نزلت ، وكانت بينى وبين رجل خصومة فى بئر فاختمنا إلى رسول الله ﷺ فقال : «شاهدك أو يمينة» . فقلت : إنه إذا يحلف ولا يبالى . فقال رسول الله ﷺ : «من حلف على عين يستحق بها مالا هو فيها فاجر لقى الله تعالى وهو عليه غضبان» . فأنزل الله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ...﴾ الآية .

وقال ابن جريج : إن الأشعث بن قيس اختصم هو ورجل إلى رسول الله ﷺ فى أرض كانت فى يده لذلك ليعزّره فى الجاهلية : فقال رسول الله ﷺ : «أقم بينتك؟» . قال الرجل : ليس يشهد لى على الأشعث بن قيس أحد . قال : «لك يمينة» . فقام الأشعث وقال : أشهد الله وأشهدكم أنّ خصمى صادق . فردّ إليه أرضه وزاده من أرض نفسه زيادة كثيرة مخافة أن يبقى فى يده شىء من حقه فهو لعقب ذلك الرجل من بعده .

وروى بإذان عن ابن عباس قال : نزلت فى امرئ القيس بن عابس الكندى استعدى عليه عبدان بن أشرع فقضى رسول الله ﷺ بالحلف ، فلما همّ أن يحلف نزلت هذه الآية . فامتنع امرؤ القيس أن يحلف وأقرّ لعبدان بحقه ودفعه إليه . فقال رسول الله ﷺ : لك عليها الجنة . وقال مجاهد والشعبي : أقام رجل سلعته أول النهار فلما كان آخره جاء رجل فساومه فحلف لقد منعها أول النهار من كذا ولولا المساء لما باعها به . فأنزل الله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ : أَى يَسْتَبْدِلُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَإِيفَاءَ الْأَمَانَةِ وَأَيْمَانِهِمْ﴾ الكاذبة ﴿ثَنًا قَلِيلًا﴾ .

﴿أُولَئِكَ لَا خَلْقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾ : ونعيمها وثوابها ولا يكلمهم الله كلاماً ينفعهم ويسرهم . قاله المفسرون ، وقال المفضل : ﴿وَلَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ﴾ : بقبول حجة يحتجون بها . ﴿وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ : أى لا يرحمهم ولا يعطف عليهم ولا يحسن إليهم ولا يكلمهم خيراً . يُقال : نظر فلان لفلان ، ونظر إليه إذا رحمه وأحسن إليه قال الشاعر :

فقلت انظري ما أحسن الناس كلهم  
لبنى غلة صبدان قد شفه الوجد

وعن أبى عمرو الجونى قال : ما نظر الله إلى شىء إلا رحمه ؛ ولو قضى أن ينظر إلى (أهل) النار لرحمهم ، ولكن قضى أن لا ينظر إليهم .

روى عبد الله بن كعب عن أبى أمامة الخازنى : أنّ رسول الله ﷺ قال : «من اقتطع حقّ امرئ مسلم بيمينه فقد أوجب الله له النار وحرّم عليه الجنة» ، فقال رجل وإن كان شيئاً يسيراً قال : «وإن كان قضياً من أراك» .

وروى محمد بن زيد القرشى عن عبد الله بن أبى أمامة الخازنى عن عبد الله بن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : «أكبر الكبائر الإشراك بالله وعقوق الوالدين واليمين الغموس . والذى

نفسى بيده لا يحلف أحد وإن كان على مثل جناح بعوضة إلا كانت وكنة فى قلبه إلى يوم القيامة».

﴿وَلَا يَزْكِيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ :

رجل على فضل ما بالطريق فمنع ابن السبيل ، ورجل بايع رجلاً لا يبايعه إلا للدنيا فإن أعطاه ما يريد وفى له وإلا لم يف له ، ورجل يساوم سلعته بعد العصر . فحلف بالله لقد أعطى بها كذا وكذا فصدقه الآخر وأخذها .

وروى الحارث الأعور عن على (عليه السلام) قال : قال رسول الله ﷺ : «يَا كُمْ وَالْيَمِينِ الْفَاجِرَةِ . فَإِنَّهَا تَدْعُ الدِّيَارَ بِلَاقِعٍ مِنْ أَهْلِهَا» .

وروى معمر فى رجل من بنى تميم عن أبى الأسود قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : «الْيَمِينِ الْفَاجِرَةِ تَعْقِمُ الرَّحِمَ» .

العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : «الْيَمِينِ الْفَاجِرَةِ مَنْفَقَةٌ لِلسُّلْعَةِ مَحَقَّةٌ لِلْكَسْبِ» .

﴿وَإِنْ مِنْهُمْ﴾ : يعنى من أهل الكتاب الذين تقدّم ذكرهم وهم اليهود .

﴿لَفَرِيقًا﴾ : طائفة وهم : كعب بن الأشرف ، ومالك بن الصّف ، وحى بن الأخطب ، وأبو ياسر وسبعة بن عمرو الشاعر .

﴿يَلُؤْنَ﴾ : قرأ أهل المدينة (يلوون) مضمومة الياء مفتوحة اللام مشددة الواو على التكثير . وقرأ حميد : (يلون) بواو واحدة على نية الهمز ، ثم ترك الهمزة ونقل حركتها إلى اللام . وقرأ الباقون بواوين ولام ساكنة مخففة ومعناها جميعاً يعطفون ﴿أَلَسِنْتَهُمْ﴾ : بالتحريف المتعنت وهو ما غيروا من صفة محمد ﷺ وآية الرّجم . يقال : لوى لسانه عن كذا أى غيّر ، ولوى الشئ عما كان عليه إذا غيّر إلى غيره ، ولوى فلاناً عن رأيه ، إذا أماله عنه ، ومنه : لى الغريم ، قال النابغة الجعدى :

لوى الله علم الغيب عم سواء      ويعلم منه ما مضى وتأخرا

ونظيره قوله : ﴿وَإِنْ تَلَوْتُمْ أَوْ تَقْرَأُوا...﴾ الآية (النساء: ١٣٥) .

﴿بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ﴾ : لتظنوا ما حرقوا ﴿مِنَ الْكِتَابِ﴾ : الذى أنزله الله .

﴿وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ : أنهم كاذبون .

وروى جوير عن الضحّاك عن ابن عباس : أن الآية نزلت فى اليهود والنصارى جميعاً

والذين هم حَرَّفُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ، وَضَرَبُوا كِتَابَ اللَّهِ بَعْضُهُ بِبَعْضٍ وَالْحَقُّ بِهِ مَا لَيْسَ مِنْهُ فَاسْقَطُوا مِنْهُ الدِّينَ الْحَنَفَى ، فَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى كَذِبُهُمُ لِلْمُؤْمِنِينَ .  
﴿مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ﴾ الآية .

قال الضحَّاك ومقاتل : ما كان لبشر يعنى عيسى (عليه السلام) ﴿أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ﴾ يؤتى الحكمة . نزلت فى نصارى أهل نجران .

وقال ابن عباس وعطاء : ما كان لبشر يعنى محمداً ﷺ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ : يعنى القرآن ؛ وذلك أَنَّ أَبَا رَافِعٍ الْقُرْظَى مِنَ الْيَهُودِ وَالرَّئِيسَ مِنْ نَصَارَى أَهْلِ نَجْرَانَ قَالَا : يَا مُحَمَّدُ أَتُرِيدُ أَنْ نَعْبُدَكَ وَنَتَّخِذَكَ رَبًّا ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَعْبُدَ غَيْرَ اللَّهِ أَوْ نَأْمُرَ بِعِبَادَةِ غَيْرِ اللَّهِ مَا بِذَلِكَ بَعَثَنِي وَلَا بِذَلِكَ أَمَرُنِي» . فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ .

وقال الحسن : بَلَّغْنِي أَنْ رَجُلًا قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ نَسَلَّمَ عَلَيْكَ كَمَا يَسَلِّمُ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ ، أَفَلَا نَسْجُدُ لَكَ ؟ قَالَ : «لَا يَنْبَغِي أَنْ يَسْجُدَ لِأَحَدٍ مِنْ دُونِ اللَّهِ ، وَلَكِنْ أَكْرَمُوا نَبِيَّكُمْ وَاعْرِفُوا الْحَقَّ لِأَهْلِهِ» . فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﴿مَا كَانَ لِبَشَرٍ﴾ : يعنى ما يَنْبَغِي لبشر ، كَقَوْلِهِ ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا﴾ (النساء: ٩٢) وكَقَوْلِهِ ﴿مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَبَّرَ فِيهِ هَذَا﴾ (النور: ١٦) : يعنى ما يَنْبَغِي .

وقال أهل المعانى : هذه اللام منقولة وَأَنْ بِمَعْنَى اللام ، وَتَقْدِيرُ الْآيَةِ : مَا كَانَ لِبَشَرٍ لِيَقُولَ ذَلِكَ . نَظِيرُ قَوْلِهِ ﴿مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ﴾ (مريم: ٣٥) : أَى مَا كَانَ لِلَّهِ لِيَتَّخِذَ وَلَدًا وَقَوْلِهِ ﴿وَمَا كَانَ لِإِبْنِي أَنْ يَقُولَ﴾ (آل عمران: ١٦١) أَى مَا كَانَ لِنَبِيِّ لِيَقُولَ . وَالْبَشَرُ جَمِيعُ بَنَى آدَمَ لَا وَاحِدٍ مِنْ لَفْظِهِ : كَالْقَوْمِ وَالْجَيْشِ ، وَيَوْضَعُ مَوْضِعَ الْوَاحِدِ وَالْجَمْعِ .

﴿أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ﴾ : يعنى الفهم والعلم ، وَقِيلَ أَيْضًا الْأَحْكَامُ عَنْ اللَّهِ تَعَالَى ، نَظِيرُ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ﴾ (الأنعام: ٨٩) .  
﴿ثُمَّ يَقُولُ لِلنَّاسِ﴾ : نَصَبَ عَلَى الْعُطْفِ ، وَرَوَى مُجُوبٌ عَنْ أَبِي عَمْرٍو : ثُمَّ يَقُولُ بِالرَّفْعِ عَلَى الْاسْتِنَافِ .

﴿كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ : قال ابن عباس : هذه لغة مزيّنة تقول للعبيد عباد .

﴿وَلَكِنْ كُونُوا﴾ : أَى وَلَكِنْ يَقُولُ كُونُوا ، فَحَذَفَ الْقَوْلَ .

﴿رَبَّنَا﴾ : اختلفوا فيه : فقال على وابن عباس والحسن والضحَّاك : كونوا فقهاء علماء .

مجاهد : فقهاء وهم دون الأخبار . أبو رزین وقادة والسدى : حكماء علماء ، وهى رواية

عطية عن ابن عباس . وروى سعيد بن جبیر عنه : فقهاء معلّمين .

وقال مرة بن شرحبيل : كان علقمة من الربانيّين الذين يعلمون الناس القرآن .

وروى الفضل بن عياض عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير: حکماء أتقياء .  
ابن زيد: ولادة الناس، وقادتهم بعضهم متعبدین مخلصين .

عطاء: علماء حکماء نصباء لله في خلقه . أبو عبيد: لم يعرف العرب الربانيين .

أبو (عبيد): سمعت رجلاً عالماً يقول: الرباني: العالم بالحلل والحرام والأمر والنهي .  
العارف بأنباء الأمة وما كان وما يكون .

المؤرج: كونوا ربانيين تدينون لربكم، كأنه فعلائي من الربوبية .

وقال بعضهم: كان في الأصل ربّي، فأدخلت الألف للتضخيم وهو لسان السريانية، ثم  
أدخلت النون لسكون الألف كما قيل: صنعاني وبحراني وداراني .

المبرد: الربانيون: أرباب العلم واحدا ربان وهو الذي يرث العلم ويرب الناس أي  
يعلمهم ويصلحهم فيقوم بأمرهم، والألف والنون للمبالغة . كما قالوا: ربان وعطشان  
وشبعان وغوثان ونعسان من النعاس ووسنان ثم ضم إليه ياء النسبة كما قيل: وقال الشاعر:

لو كنت مرتها في الحق أنزلني      منه الحديث ورباني أجبني

وقد جمع على (رضى الله عنه) هذه الأقاويل أجمع فقال: هو الذي يربي علمه بعمله .

وقال محمد بن الحنفية يوم مات ابن عباس: مات رباني هذه الأمة .

﴿بِمَا كُنْتُمْ﴾ : معناه الوجوب أي: بما أنتم . كقوله ﴿وَكُنْتَ أَمْرًا عَاقِرًا﴾ (مريم: ٥) : أي  
وامراتي، وقوله ﴿مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَيًّا﴾ (مريم: ٢٩) أي من هو في المهد صبيًا .

﴿تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ﴾ : قرأ السلمي والنخعي وابن جبير والضحاك وأهل الكوفة: تعلمون  
بالتشديد من التعليم، واختاره أبو عبيدة، وقرأ الباقر تعلمون بالتخفيف من العلم، واختاره  
أبو حاتم، وقال أبو عمرو: وتصديقها ﴿وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ﴾ فلم يقل يدرسون وقرأ الحسن  
تعلمون، بالتاء والعين وتشديد اللام على معنى تعلمون، وقرأ أبو عبيدة: تدرسون من أدرس  
يدرس . وقرأ سعيد بن جبير: تدرسون من التدريس . الباقر: يدرسون من الدرس أي  
يقرأون، نظيره في سورة الأعراف ﴿وَدَرَسُوا مَا فِيهِ﴾ (الأعراف: ١٦٩) .

جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ «ما من مؤمن ذكر ولا أنثى حر  
ولا عبد مملوك إلا والله عز وجل عليه حق واجب أن يتعلم من القرآن ويتفقه فيه، ثم تلا هذه  
الآية ﴿وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيَ عَلِيمِينَ﴾ .

﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ﴾ : قرأ الحسن وابن أبي إسحاق وعاصم وحزمة: ﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ﴾ بالنصب عطفًا

على قوله ﴿تُرِيدُونَ﴾ .

وقيل : على إضمار أن وهو على هذه القراءة مردود على البشر . وقرأ الباقون بالرفع على الاستئناف والانقطاع من الكلام الأول ، يدلّ عليه قراءة عبد الله وطلحة (ولن يأمركم) ثم اختلفوا فيه ، فقرأ الأكثر على معناه (ولا يأمركم الله) . وقال ابن جريج : ولا يأمركم محمد عليه الصلّاة والسّلام ، وقيل : ولا يأمركم البشر .

﴿أَنْ تَخِذُوا الْمَلِيكَهَ وَالنَّبِيَّيْنَ أَرْبَابًا﴾ : كقول قریش وبنی ملیح حيث قالوا : الملائكة بنات الله ، واليهود والتّصارى حيث قالوا فى المسيح وعُزیر ما قالوا .

﴿يَأْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ : على ظهر التعجّب والإنكار ، يعنى : لا يفعل هذا .  
﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ﴾ ، قرأ سعيد بن جبیر (لما) بتشديد الميم ، وقرأ يحيى بن رثاب والأعمش وحمزة والكسائى بجرّ اللام وتخفيف الميم .

وأما الباقون : بفتح اللام وتخفيف الميم ، فمن فتح اللام وخفف الميم فقال الأخفش : هى لام الابتداء أدخلت على ما الخبر كقول القائل : لزيد أفضل منك ، وما آتيتكم والذى بعده صلة له وجوابه فى قوله : ﴿لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ﴾ فإن شئت جعلت خبر ما . من كتاب الله . وتقول من زائدة معناها : لما آتيتكم كتاب وحكمة ، ثم ابتداء فقال : ﴿ثُمَّ﴾ يعنى : ثم يعيئكم ، وإن شئت قلت : ثم إن جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به .

﴿وَلَتَنْصُرُنَّهُ﴾ : اللام لام القسم تقديره : والله لتؤمننّ به . فأكد فى أول الكلام بلام التأكيد ، وفى آخر الكلام بلام القسم .

وقال الفراء : من فتح اللام جعلها لاماً زائدة لقوله : اليمين إذا وقعت على جملة صيرت فعل ذلك الجزاء على هيئة فعل ، وصيرت جوابه كجواب اليمين ، والمعنى : أى كتاب آتيتكم ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمننّ به ، للام فى قوله لتؤمننّ به .

وقال المبرّد والزجاج : هذه لام التحقيق دخلت على ما الجزاء كما تدخل على أن ، ومعناه : مهما آتيتكم من كتاب وحكمة ، ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمننّ به ، اللام فى قوله لتؤمننّ به جواب الجزاء كقوله : ﴿وَلَكِنْ شِئْنَا﴾ (الإسراء : ٨٦) ونحوه .

وقال الكسائى : لتؤمننّ : متصل بالكلام الأول وجواب الجزاء فى قوله : ﴿فَنَنْتَوَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ﴾ ، ومن كسر اللام فهى لام الإضافة دخلت على ما الذى ، ومعناه : الذى آتيتكم يعنى : أخذ ميثاق النبيين لأجل الذى أمامهم من كتاب وحكمة ثم إن جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمننّ به من بعد الميثاق ؛ لأن أخذ الميثاق بمنزلة الاستحلاف ، وهو كما نقول فى الكلام أخذت ميثاقك لتفعلن كذا وكذا كأنك قلت : استحلقتك لتفعلن .

وقال صاحب النظم: من كسر اللام فهو بمعنى بعد يعنى: بعدما آتيتكم من كتاب وحكمة، كقول النابغة:

توهّمت آيات لها فعرفتها      لسته أعوام وذا العام سابع

أى: بعد ستة أعوام، ومن شدد الميم فمعناه: حين آتيتكم لقوله تعالى ﴿ءَاتَيْتُكُمْ﴾.

قرأ أهل الكوفة: آتيناكم على التعظيم، وقرأ الآخرون: آتيتكم على التفريد، وهو الاختيار لموافقة الخط كقوله: ﴿وَأَنَا مَعَكُمْ﴾ والقول مثير فى الآية على الأوجه الثلاثة تقديرها: (وإذ أخذ الله ميثاق النبيين).

واختلف المفسرون فى معنى هذه الآية، فقال قوم: إنّما أخذ الميثاق على الأنبياء أن يصدق بعضهم بعضاً، ويأمر بعضهم بالإيمان ببعض، فذلك معنى آخر بالتصديق، وهذا قول سعيد ابن جبير وطاوس وقتادة والحسن والسدى، يدل عليه ظاهر الآية، وقال على (رضى الله عنه): لم يبعث الله نبياً. آدم ومن بعده. إلا أخذ عليه العهد فى محمد ﷺ، وأمره بأخذ العهد على قومه لتؤمن به ولئن بعث وهم أحياء لينصرته، وقال آخرون: إنّما أخذ الميثاق على أهل الكتاب الذين أرسل منهم النبيين، وهو قول مجاهد والربيع.

قال مجاهد: هذا خلط من الكتاب وهو من قراءة عبد الله بن مسعود وأبى بن كعب: وإذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب، قالوا: ألا ترى إلى قوله ﴿ثُمَّ جَاءَكَ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ﴾ وإنّما كان محمد ﷺ مبعوثاً إلى أهل الكتاب دون النبيين.

وقال بعضهم: إنّما أخذ الميثاق على النبيين وأممهم (ليؤمنن به)، ففرد الأنبياء عن ذكر الأمم لأن فى أخذ الميثاق على المتبوع دلالة على أخذه على الأتباع، وهذا معنى قول ابن عباس وهذا أولى بالصواب.

قال الله: ﴿أَقْرَضُوا وَأَخَذُوا عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي﴾ أى وقبلتم على ذلك عهدى، نظير قوله تعالى: ﴿إِنْ أُوْتِيتُمْ هَٰذَا فَخُذُوهُ﴾ (المائدة: ٤١) أى فاقبلوه، وقوله تعالى: ﴿وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾ (البقرة: ٤٧) أى لا يقبل منها فداء، وقوله: ﴿وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ﴾ (التوبة: ١٠٤) أى يقبلها، ﴿أَقْرَضْنَا﴾.

قال الله: ﴿فَاشْهَدُوا﴾ على أنفسكم وعلى أتباعكم ﴿وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ عليكم وعليهم.

قال ابن عباس: فاشهدوا: يعنى فاعلموا، قال الزجاج: فاشهدوا أى فبينوا لأن الشاهد هو الذى عين دعوى المدعى، وشهادة الله للنبيين بينوا أمر نبوتهم بالآيات والمعجزات، وقال سعيد

ابن المسيب : قال الله تعالى للملائكة : فاشهدوا عليهم ، فتكون كناية عن غير مذكور .

﴿فَمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ﴾ الإقرار والإشهاد ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ العاصون ، الخارجون عن الإيمان .

﴿أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ﴾ الآية .

قال ابن عباس : اختصم أهل الكتاب إلى رسول الله ﷺ فيما اختلفوا بينهم من دين إبراهيم (عليه السلام) كل فرقة زعمت أنه أولى بدينه ، قال النبي ﷺ : كلا الفريقين برىء من دين إبراهيم ، فغضبوا وقالوا : والله ما نرضى بقضائك ولا نأخذ بدينك ، فأنزل الله ﴿أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ﴾ وهى قراءة الحسن وحמיד ويعقوب وسلام وسهل وصفوان بالياء لقوله : ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ ، وقرأ أبو عمرو : يبغيون الياء وترجعون بالتاء ، قال : لأن الأول خاص والثانى عام ؛ ففرّق بينهما لافتراقهما فى المعنى ، وقرأ الباقون : بالتاء فيهما على الخطاب لقوله : ﴿لَمَّا ءَاتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ﴾ .

﴿وَلَهُ أُسْلِمَ﴾ خضع وانقاد ﴿مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا﴾ والطوع الانقياد والاتباع بسهولة من قولهم : فرس طوع العنان ، أى منقاد ﴿وَكَرْهًا﴾ والكره : ما كان بمشقة وإباء من النفس ، و(كُرْهًا) بضم الكاف وهما مصدران وضعا موضع الحال ، كأنه قال : وله أسلم من فى السموات والأرض طائعين وكارهين ، واختلفوا فى قوله طوعًا وكَرْهًا ، فروى أنس بن مالك عن رسول الله ﷺ فى قوله : ﴿وَلَهُ أُسْلِمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ قال : «الملائكة أطاعوه فى السماء ، والأنصار وعبد القيس أطاعوه فى الأرض» .

وقال النبي ﷺ : «لا تسبوا أصحابي فإن أصحابي أسلموا من خوف الله ، وأسلم الناس من خوف السيف» .

وقال الحسن والمفضل : الطوع لأهل السموات خاصة ، وأهل الأرض منهم من أسلم طوعًا ومنهم من أسلم كَرْهًا .

ابن عباس : عبادتهم لله أجمعين طوعًا وكَرْهًا وانقيادًا له .

الربيع عن أبى العالية فى قول الله تعالى : ﴿وَلَهُ أُسْلِمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ قال : كل بنى آدم أقرّ على نفسه أن الله ربى وأنا عبده ، فهذا الإسلام لو استقام عليه ، فلمّا تكلم به صار حجة عليه ، ثم أشرك فى عبادته فهذا الذى أسلم كَرْهًا ، ومنهم من شهد أن الله ربى وأنا عبده ، ثم أخلص العبودية فهذا الذى أسلم طوعًا ، وقال الضحاك : هذا حين أخذ منه الميثاق وأقرّ به .

مجاهد: طوعاً: ظل المؤمن وكرهاً: ظل الكافر، يدلّ عليه قوله: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلَالُهُم بِالْعُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾ (الرعد: ١٥)، وقوله: ﴿يَتَقَيُّوا ظِلَالَهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالْشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ﴾ (النحل: ٤٨).

الشعبي: هو استعاذتهم به عند اضطرابهم، يدلّ عليه قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفَلَكِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ﴾ (العنكبوت: ٦٥).

قتادة: المؤمن أسلم طائعاً والكافر كارهاً؛ فأما المؤمن فأسلم طائعاً فنفعه ذلك وقبل منه، وأما الكافر فأسلم كارهاً في وقت البأس والمعاينة حتى لا يقبل منه ولا ينفعه، يدلّ عليه قوله: ﴿فَلَرَيْكَ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا﴾ (غافر: ٨٥).

الكلبي: طوعاً: الذين ولدوا في الإسلام، وكرهاً: الذين أجبروا على الإسلام. عكرمة: وكرهاً: من اضطرتّه (الحجة) إلى التوحيد، يدلّ عليه قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ (الزخرف: ٨٧)، وقوله: ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ (العنكبوت: ٦١).

ابن كيسان: وله أسلم أى خضع من فى السموات والأرض فيما صيرهم عليه وصورهم فيه وما يحدث فهم لا يمتنعون عليه، كرهوا ذلك أو أجبوه.

﴿وَالِيهِ يَرْجِعُونَ﴾ الحكم عن مجاهد عن ابن عباس قال: إذا استصعبت دابة أحدكم أو كانت شمساً فليقرأ فى أذنها هذه الآية.

﴿قُلْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ﴾ إلى قوله ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا﴾ الآية نزلت فى اثنى عشر رجلاً ارتدوا عن الإسلام وخرجوا من المدينة ولحقوا بمكة كفاراً منهم: الحارث بن سويد الأنصارى أخو الحلاس بن سويد، وطعمة بن أشرف الأنصارى، ومقيس بن صبابة الليثى، وعبد الله بن أنس ابن خطل من بنى تميم بن مرة، ووجوج بن الأسلت، وأبو عاصم بن النعمان، فأنزل الله فيهم: ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾.



﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ أولئك جزأؤهم أن عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين خالدين فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفورٌ رحيمٌ إن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفراً لن

تَقْبَلُ تَوْبَتَهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ ﴿١٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ افْتَدَى بِهِ ۚ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿١١﴾ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿١٢﴾

﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ﴾: لفظه استفهام ومعناه جحد، أى لا يهدى الله.

قال الشاعر:

كيف نومي على الفراش ولما تشمل الشام غارة شعواء

أى لا نوم لى، نظير قوله: ﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ﴾ (التوبة: ٧): أى لا يكون لهم عهد، وقيل: معناه كيف يستحقون العبادة؟ وقيل: معناه كيف يهديهم الله للمغفرة إلى الجنة والثواب؟

﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ (التوبة: ١٩) أى لا يرشدهم ولا يوفقهم، وهو خاص فيمن علم الله عز وجل منهم، وأراد ذلك منهم، وقيل: معناه: لا يبيهم ولا ينجيهم (إلى الجنة). ﴿أُولَئِكَ جَزَاءُهم...﴾ (آل عمران: ٨٧) إلى قوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ (آل عمران: ٨٩) وذلك أن الحارث بن سويد لما لحق بالكفار ندم، فأرسل إلى قومه أن اسألوا رسول الله هل له من توبة؟ ففعلوا ذلك فأنزل الله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (آل عمران: ٨٩) لما كان، فحملها إليه رجل من قومه وقرأها عليه، فقال الحارث: إنك والله ما علمت لصدوق، وأن رسول الله ﷺ لأصدق منك، وأن الله عز وجل لأصدق الثلاثة، فرجع الحارث إلى المدينة وأسلم وحسن إسلامه.

وقال مجاهد: نزلت هذه الآية فى رجل من بنى عمرو بن عوف كفر بعد إيمانه ولحق بالروم فتنصر، فأنزل الله عز وجل فيه هذه الآيات ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا...﴾. قال الحسن وقتادة وعطاء الخراسانى: نزلت هذه الآية فى اليهود، كفروا بيسى (عليه السلام) والإنجيل بعد إيمانهم بأنبيائهم وكتبهم، ثم ازدادوا كفراً بكفرهم بمحمد ﷺ والقرآن. أبو العالية: نزلت فى اليهود والنصارى، كفروا بمحمد ﷺ لما رأوه وعرفوه بعد إيمانهم بنعته وصفته فى كتبهم، ثم ازدادوا ذنباً فى حال كفرهم. مجاهد: نزلت فى الكفار كلهم، أشركوا بعد إقرارهم بأن الله خالقهم، ثم ازدادوا كفراً أى أقاموا على كفرهم حتى هلكوا عليه. الحسن: كلما نزلت عليهم آية كفروا بها فإزدادوا كفراً قطرب: كما ازدادوا كفراً بقولهم نتريص بمحمد ريب المتنون.

الكلبي: نزلت في أحد عشر أصحاب الحارث بن سويد، لما رجع الحارث قالوا: نقيم بمكة على الكفر ما بدا لنا، فمتى ما أردنا الرجعة رجعنا، فينزل فينا ما نزل في الحارث، فلما فتح رسول الله ﷺ مكة دخل في الإسلام من دخل منهم فقبلت توبته، فنزل فيمن مات منهم كافراً ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ﴾ الآية، فإن قيل: فما معنى قوله تعالى: ﴿لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ﴾ وقد سبقت حكمة الله تعالى في قبول توبة من تاب؟ قلنا: اختلف العلماء فيه، فقال بعضهم: لن يقبل توبتهم عند الغرغرة والحشجة.

قال الحسن وقتادة وعطاء: لن يقبل توبتهم لأنهم لا يؤمنون إلا عند حضور الموت، قال الله تعالى: ﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْإِسْلَامَ...﴾ (النساء: ١٨) الآية.

مجاهد: لن يقبل توبتهم بعد الموت إذا ماتوا على الكفر. ابن عباس وأبو العالية: لن يقبل توبتهم ما أقاموا على كفرهم ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلَّةٌ الْأَرْضِ ذَهَبًا﴾ أى حشوها، وقدر ما يملأ الأرض من شرقها إلى غربها ذهباً، نصب على التفسير فى قول الفراء.

وقال المفضل: ومعنى التفسير أن يكون الكلام تاماً وهو مبهم، كقولك: عندى عشرون، فالعدد معلوم والمعدود مبهم، وإذا قلت: عشرون درهماً فسرت العدد، وكذلك إذا قلت: هو أحسن الناس، فقد أخبرت عن حسنه ولم تبين فى أى شىء هو، فإذا قلت: وجهاً أو فعلاً منه فإنك بينته ونصبته على التفسير، وإنما نصبته لأنه ليس له ما يخفضه ولا ما يرفعه، فلما خلا من هذين نصب لأنَّ النصب أخف الحركات فجعل لكل ما لا عامل فيه، وقال الكسائى: نصب ذهباً على إضمار من، أى من ذهب كقولهم: وعدل ذلك صياماً أى من صيام.

﴿وَلَوْ أَقْنَدْتَنِي بِهِ﴾: روى قتادة عن أنس بن مالك أن النبى ﷺ قال: «يجاء بالكافر يوم القيامة فيقال له أرأيت لو كان لك ملء الأرض ذهباً أكنت مفتدياً به؟ فيقول: نعم، فيقال لقد سئلت ما هو أيسر من ذلك»، قال الله: ﴿أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ﴾.

﴿لَنْ تَأْكُلُوا أَلْبَنَ﴾: يعنى الجنة، قاله ابن عباس ومجاهد وعمر بن ميمون والسدى، وقال عطية: يعنى الطاعة.

أبوروق: يعنى الخير، مقاتل بن حيان: التقوى، الحسن: لن يكونوا أبراراً. ﴿حَتَّىٰ تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾: أى مما تهوون ويعجبكم من كرائم أموالكم وأحبها إليكم طيبة بها أنفسكم، صغيرة فى أعينكم.

مجاهد والكلبي : هذه الآية منسوخة ، نسختها آية الزكاة .

وروى الضحاك عن ابن عباس قال : أراد بهذه الآية الزكاة يعنى : حتى تخرجوا زكاة أموالكم ، وقال عطاء : لن تنالوا شرف الدين والتقوى حتى تصدقوا وأنتم أصحاء أشحاء ، تأملون العيش ، وتخشون الفقر ، وقال الحسن : كل شيء أنفق المسلم من ماله يبتغي به وجه الله تعالى فإنه من الذى عنى الله سبحانه بقوله : ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ حتى التمرة .

وروى أن أبا طلحة الأنصارى كان من أكثر الأنصار دخلا بالمدينة ، وكان أحب أمواله إليه بئر ماء ، وكانت مستقبله المسجد ، وكان النبي ﷺ يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب ، فلما نزلت ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ قام أبو طلحة فقال : يا رسول الله إن الله يقول : ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ وإن أحب أموالى إلى بئر ماء وإنها صدقة أرجو برّها وذخراها عند الله عز وجل ، فضعها يا رسول الله حيث أراك الله ، فقال رسول الله ﷺ : «بخ بخ ، ذلك مال رابح لك وقد عرفت ما قلت ، وإني أرى أن تجعلها فى الأقربين» .

فقال له : أفعل يا رسول الله ، فقسمها فى أقاربه وبنى عمه .

وروى معمر عن أيوب وغيره قال : لما نزلت : ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ جاء زيد ابن حارثة بفرس كانت له يحبها وقال : هذه فى سبيل الله ، فحمل عليها النبي ﷺ أسامة بن زيد . فكان زيد واجداً فى نفسه وقال : إنما أردت أن أتصدق به ، فقال رسول الله ﷺ : «أما إن الله قد قبلها منك» .

وقال حوشب : لما نزلت ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ﴾ قالت امرأة لجارية لها لا تملك غيرها : أعتقك وتقيمين معى غير أنى لست أشرط عليك ذلك ، فقالت : نعم ، فلما أعتقتها ذهبت وتركها فأتت النبي ﷺ فأخبرته به فقال النبي ﷺ : «دعيها فقد حجبتك عن النار ، وإذا سمعت بسببى قد جاءنى فأتينى» .

وروى شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قالوا : كتب عمر بن الخطاب (رضى الله عنه) أن يبتاع جارية من سبى جلولا يوم فتحت مدائن كسرى ، فقال سعد بن أبى وقاص : فدعا بها عمر فأعجبته فقال : إن الله عز وجل يقول : ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ فأعتقها .

وروى حمزة بن عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر قال : خطرت على قلبى هذه الآية : ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ...﴾ فتذكرت ما أعطانى الله ، فما كان شيء أعجب إلى من فلانة فقلت : هى حرة

لوجه الله، ولولا أننى لا أعود فى شىء جعلته الله عز وجل لنكحتها.

ويقال: ضاف أبا ذر الغفارى ضيف فقال للضيف: إئتى مشغول فاخرج إلى أبواء فإن لى بها إبلاً فأتنى بخيرها، فذهب وجاء بناقة مهزولة فقال له أبو ذر: جئتني بشرها، فقال: وجدت خير الإبل فحلها فتذكرت يوم حاجتكم إليه، فقال أبو ذر: إن يوم حاجتى إليه ليوم أوضع فى حفرتى مع أن الله عز وجل يقول: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾.

وعن رجل من بنى سليم يقال له عبد الله بن سيدان عن أبى ذر قال: فى المال ثلاث شركاء: القدر لا يستأمرك أن تذهب بخيرها أو شرها من هلاك أو موت أو فعل، والوارث ينتظرك أن تضع رأسك ثم يستاقها وأنت ذميم، والثالث أنت فإن استطعت أن لا يكون أعجب إليك مالاً فإن الله عز وجل يقول: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾، وإن هذا الجمل كان مما أحب من مالى فأحببت أن أقدمه لنفسى.

وروى عن ربيع بن خيثم أنه وقف سائل على بابه، فقال: أطعموه سكرًا فقيل: ما يصنع هذا بالسكر فنطعمه خبزًا فهو أنفع له، فقال: ويحكم أطعموه سكرًا؛ فإن الربيع يحب السكر.

وروى عن الربيع بن خيثم أيضًا أنه جاءه سائل فى ليلة باردة، فخرج إليه فرآه كأنه مقرور قال: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ فنزع برتشا له وأعطاه إياه وذكر أنه كساه عروة. وبلغنا أن زبيدة أم جعفر اتخذت مصحفًا فى تسعين قطعة كتب بالذهب على الرق وجعلت ظهورها من الذهب مرصعة بالجواهر، فبينما هى تقرأ القرآن ذات يوم فقرأت هذه الآية، فلم يكن شىء أحب إليها من المصحف، فقالت: على بالصاغة، فأمرت بالذهب والجواهر حتى بيعت وأمرت حتى حفرت الآبار وأشرف الحياض بالبادية.

وقال أبو بكر الوراق: دلّهم بهذه الآية على الفتوة، وقال: لن تنالوا برى بكم إلا ببركم إخوانكم والإنفاق عليهم من أموالكم وجاهكم وما تحبون، فإذا فعلتم ذلك نالكم برى وعطفى.

﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾: أى فإن الله يجازى عليه لأنه إذا علمه جازى عليه، وتأويل (ما) تأويل الشرط والجزاء وموضعها نصب لينفقوا، المعنى: وأى شىء ينفقون فإن الله به عليم.

﴿كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ قُلْ فَأَتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿فَمَنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ ﴿قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَابْعَثُوا مِثْلَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿إِنْ أُولَ بَيْتٍ وَضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَيْتِكَ مِثْرًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ﴾ ﴿فِيهِ ءَايَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ ءَامِنًا وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿قُلْ يَا هَلْ أَكْتَبَ لِمُتَكْفِرُونَ بَيِّنَاتٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا تَعْمَلُونَ﴾ ﴿قُلْ يَا هَلْ أَكْتَبَ لِمُتَصَدِّقُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ تَبِعُونَهَا عِوَجًا وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ تَطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ﴾ ﴿وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُنَادِي عَلَى اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ وَمَنْ يَعْتَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَكَا حَفْرِ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ ﴿

﴿كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ الآية .

قال أبو روق والكلبي : كان هذا حين قال النبي ﷺ : «أنا على ملة إبراهيم» .

فقال اليهود : كيف وأنت تأكل لحوم الإبل والبانها ، فقال النبي ﷺ : «كان ذلك حلالاً لإبراهيم فنحن نحله» فقالت اليهود : كل شيء أصبحنا اليوم نحرّمه فإنه كان محرّماً على نوح وإبراهيم حتى انتهى إلينا ، فأنزل الله تعالى تكذيباً لهم : ﴿كُلُّ الطَّعَامِ﴾ المحلل لكم اليوم ﴿كَانَ حَلَالًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ .

﴿إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ﴾ وهو يعقوب ﴿عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ﴾ .

واختلف المفسرون في ذلك الطعام ، فقال ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك والسدي وأبو مجلز : هي العروق وكان (سبب) ذلك أن يعقوب (عليه السلام) اشتكى عرق النساء ،

وكان أصل وجعه ذلك ، ما روى جوير ومقاتل عن الضحاك أن يعقوب بن إسحاق كان قد نذر إن وهب الله له اثني عشر ولداً وأتى بيت المقدس صحيحاً أن يذبح آخرهم ، فلتقاه ملك من الملائكة فقال له : يا يعقوب إنك رجلٌ قوى ، هل لك فى الصراع؟ فعالجه فلم يصرع واحد منهما صاحبه ، ثم غمزه الملك غمزة فعرض له عرق النسا من ذلك ، ثم قال : أما إننى لو شئت أن أصرّك لفعلت ، ولكن غمزتكَ هذه الغمزة لأنك قد كنت نذرت إن أتيت بيت المقدس صحيحاً ذبحت آخر ولدك ، وجعل الله لك بهذه الغمزة مخرجاً ، فلماً قدمها يعقوب أراد ذبح ابنه ونسى قول الملك ، فأتاه الملك فقال : أنا غمزتكَ هذه الغمزة للمخرج وقد وفى نذرك فلا سبيل لك إلى ولدك .

وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدى : أقبل يعقوب (عليه السلام) من حران يريد بيت المقدس حين هرب من أخيه عيص وكان رجلاً بطيئاً قوياً ، فلقاه ملك فظنّ (يعقوب) أنه لصّ فعالجه أن يصصره فغمز الملك فخذ يعقوب ثم صعد إلى السماء ويعقوب ينظر إليه ، فهاج به عرق النسا ولقى من ذلك بلاء شديداً وكان لا ينام بالليل من الوجع (ويبيت) وله زقاء أى صياح ، فحلف يعقوب (عليه السلام) لئن شفاه الله أن لا يأكل عرقاً ولا طعاماً فيه عرق ، فحرّمها على نفسه فجعل بنوه يتغنون العروق يخرجونها من اللحم ، وقال أبو العالية وعطاء ومقاتل والكلبي : كان ذلك لحمان الإبل وألبانها .

وروى شهر بن حوشب عن ابن عباس أن عصابة حضرت رسول الله ﷺ فقالوا : يا أبا القاسم أخبرنا أى الطعام حرّم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة؟ فقال رسول الله ﷺ : «أشهدكم بالذى أنزل التوراة على موسى هل تعلمون أن يعقوب مرض مرضاً شديداً فطال سقمه عليه ، فنذر لله لئن عافاه الله من سقمه ليحرّم أحب الطعام والشراب إلى نفسه ، وكان أحب الطعام إليه لحمان الإبل ، وأحب الشراب إليه ألبانها» . فقالوا : اللهم نعم .

وروى جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال : لما أصاب يعقوب عرق النسا ووصف له الأطباء أن يجتنب لحوم الإبل ، فحرّم يعقوب على نفسه لحوم الإبل ، فقالت اليهود : إنّنا حرّمنا على أنفسنا لحوم الإبل ؛ لأنّ يعقوب حرّمها وأنزل الله تحريمها فى التوراة فأنزل الله هذه الآية . وقال الحسن : حرّم إسرائيل على نفسه لحوم الجزور تعبداً لله عز وجل فسأل ربّه عز وجل أن يجيز له ذلك ، فحرّمه الله على ولده ، وقال عكرمة : حرّم إسرائيل على نفسه زائدة الكبد والكليتين والشحم إلّا ما على الظهر ، وروى ليث عن مجاهد قال : حرّم إسرائيل على نفسه

لحوم الأنعام ثم اختلفوا فى هذا الطعام المحرّم على إسرائيل بعد نزول التوراة ، وقال السدى :  
 إنّ الله لما أنزل التوراة حرّم عليهم ما كانوا يحرمونها قبل نزولها اقتداءً بأبيهم يعقوب (عليه  
 السلام) ، وقال عطية : إنّما كان ذلك حراماً عليهم لتحريم إسرائيل ذلك عليهم وذلك أنّ  
 إسرائيل قال حين أصابه عرق النسا : والله لئن عافانى الله منه لا يأكله لى ولد ، ولم يكن ذلك  
 محرّماً عليهم فى التوراة .

وقال الكلبي : لم يحرمه الله عليهم فى التوراة وإنّما حرّم عليهم بعد التوراة لظلمهم  
 وكفرهم ، وكان بنو إسرائيل كلما أصابوا ذنباً عظيماً حرّم الله عليهم طعاماً طيباً ، أو صبّ  
 عليهم رجزاً وهو الموت ، وذلك قوله تعالى : ﴿فَظَلَمْنَا الَّذِينَ هَادُوا حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّت  
 لَهُمْ﴾ (النساء: ١٦٠) ، وقوله : ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ﴾ إلى  
 قوله : ﴿وَإِنَّا لَصَدِّقُونَ﴾ (الأنعام: ١٤٦) .

وقال الضحاك : لم يكن شىء من ذلك علينا حراماً ، ولا حرّم الله عليهم فى التوراة وإنّما  
 هو شىء حرّمه على أنفسهم اتباعاً لأبيهم ، وأضافوا تحريمه إلى الله فكذبهم الله تعالى فقال :  
 قل لهم يا محمد ﴿فَأَتُوا بِالتَّورَةِ فَاتْلَوْهَا﴾ حتى يتبين أنّه كما يقول لا كما قلتم ، فلم يأتوا ، فقال  
 الله : ﴿فَمَنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ .

وروى أنس بن سيرين عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ فى عرق النسا يأخذ إليه  
 كبش عربى لا صغير ولا كبير فيقطع صغيراً فيخرج أهالته فيخرج على ثلاث قسَم ، ويأكل كل  
 يوم على ريق النفس ، قال أنس : فوصفته لأكثر من مائة فشاهم الله .

وروى شعبة أنّه رأى شيخاً فى زمن الحجاج بن يوسف يقول لعرق النسا : أقسم عليك بالله  
 الأعلى لئن لم تنته لأكويّنك بنار أو لألحقنك بموسى ، قال شعبة : فإنّه يقول ذلك ويمسح على  
 ذلك الموضع فيبرأ بإذن الله .

﴿قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ الْآيَةُ .  
 قال مجاهد : تفاخر المسلمون واليهود ، فقال اليهود : بيت المقدس أفضل وأعظم من  
 الكعبة ؛ لأنّها مهاجر الأنبياء فى الأرض المقدسة ، وقال المسلمون : بل الكعبة أفضل ، فأنزل  
 الله تعالى : ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ﴾ وقرأ ابن السميّ : وضع بفتح الواو والضاد يعنى وضعه  
 الله ﷻ ﴿لِلَّذِي بَيْنَكَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ﴾ فِيهِ ءَايَةٌ يَنْتَضِي مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ ﷺ وليس ذلك فى بيت  
 المقدس ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ ءَامِنًا﴾ وليس ذلك فى بيت المقدس ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ﴾ وليس  
 ذلك فى بيت المقدس .

واختلف العلماء فى تأويل قوله ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ﴾ فقال بعضهم: هو أول بيت ظهر على وجه الماء عندما خلق الله السماء والأرض فخلق الله قبل الأرض بألفى عام، وكان زبدة بيضاء على الأرض فدحيت الأرض من تحتها، هذا قول عبد الله بن عمرو ومجاهد وقتادة والسدى.

وقال بعضهم: هو أول بيت وضع: بُنى فى الأرض، يروى أن على بن الحسين سئل عن بدء الطوفان، فقال: إن الله تعالى وضع تحت العرش بيتاً وهو البيت المعمور الذى ذكره الله، وقال للملائكة: طوفوا به ودعوا العرش، فطافت الملائكة به وتركوا العرش، وكان أهون عليهم، ثم أمر الله الملائكة الذين يسكنون فى الأرض أن يبنوا له فى الأرض بيتاً على مثاله وقدره، فبنوا، واسمه الضراح، وأمر من فى الأرض من خلقه أن يطوفوا به كما يطوف أهل السماء بالبيت المعمور.

وقيل: هو أول بيت بناه آدم فى الأرض، قاله ابن عباس.

وقال الضحاك: إن أول بيت وضع فيه البركة وأحسن من الفردوس الأعلى.

وروى سماك عن خالد بن عرعة قال: قام رجل إلى على (رضى الله عنه) فقال: ألا تخبرنى عن البيت؟ أهو أول بيت كان فى الأرض؟ قال: لا، فأين كان قوم نوح وعاد وثلمود، ولكنه أول بيت مبارك وهدى وضع للناس.

وقيل: إن أول بيت وضع للناس يُحج إليه الله، وروى ذلك عن ابن عباس أيضاً، وقيل: هو أول بيت جعل قبلة للناس.

وقال الحسن والكلبي والفراء: معناه: إن أول مسجد وملتعب وضع للناس يعبد الله فيه، يدل عليه قوله: ﴿أَنْ تَبُوءَ الْقَوْمَ كَمَا يَبْصُرُ يَوْمَئِذٍ﴾ (يونس: ٨٧) يعنى مساجدهم واجعلوا بيوتكم قبلة، وقوله: ﴿فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيَذْكُرَ فِيهَا أَسْمُهُ﴾ (النور: ٣٦) يعنى المساجد.

إبراهيم التيمى عن أبيه عن أبى ذر عن النبى ﷺ أنه سئل عن أول مسجد وضع للناس، قال: «المسجد الحرام ثم بيت المقدس»، وسئل: كم بينهما قال: أربعون عاماً حيثما أدرتلك الصلاة فصل فثم سجد للذى بيكة.

قال الضحاك والمدرج: هى مكة، والعرب تعاقب بين الباء والميم، فتقول: سجد رأسه وسمد، واغبطت عليه الحمى واغمطت، وضربة لازم ولازب.

وقال ابن شهاب وضمرة بن ربيعة: بكة: المسجد والبيت، ومكة: الحرم كله.

وقال الآخرون: مكة اسم البلد كله، وبكة موضع البيت والمطاف، وسميت بكة لأن الناس يتباكون فيها: أى يزدحمون، يُبكى بعضهم بعضاً، ويصلى بعضهم بين يدي بعض،

ويعر بعضهم بين يدي بعض ، لا يصلح ذلك إلا بمكة .  
قال الراجز :

إذا الشريب أخذته أكه      فخلّه حتى يبك بكه

قال عطاء : مرّت امرأة بين يدي رجل وهو يصلي وهي تطوف بالبيت فدفعها ، فقال أبو جعفر الباقر : إنّها بكة يبكي بعضهم بعضاً .

وقال عبد الرحمن بن الزبير : سميت بكة لأنّها تبك أعناق الجابرة أى تدقها ، فلم يقصدها جبار يطلبها إلا وقصمه الله ، وأما مكة فسميت بذلك لقلّة مائها من قول العرب : مكّت الفصيل ضرع أمّه وامتكّه إذا امتص كل ما فيه من اللبن ، قال الشاعر :

مكّت فلم تُبقِ فى أجوافها دررا

عن الحسين عن ابن عباس قال : ما أعلم اليوم على وجه الأرض بلدة تُرفع فيها الحسنات بكل واحدة مائة ألف ما يرفع بمكة ، وما أعلم بلدة على وجه الأرض يُكتب لمن صلى فيها ركعة واحدة بمائة ألف ركعة ما يُكتب بمكة ، وما أعلم بلدة على وجه الأرض (يُكتب لمن تصدق فيها بدرهم) واحد يكتب له مائة ألف درهم ما يُكتب بمكة ، وما أعلم بلدة على وجه الأرض (يُكتب) لمن فيها شراب الأحبار ومصلى الأخيار إلا بمكة ، وما أعلم على وجه الأرض بلدة ما مس شيئاً أحد فيها إلا كانت تكفير الخطايا إلا بمكة ، وما أعلم على وجه الأرض بلدة إذا دعا فيها أمن له الملائكة فيقولون : آمين آمين ، ليس إلا بمكة ، وما أعلم على وجه الأرض بلدة . . . .<sup>(١)</sup> إلا بمكة ، وما أعلم على وجه الأرض بلدة يكتب لمن نظر إلى الكعبة من غير طواف ولا صلاة عبادة الدهر وصيام الدهر إلا بمكة ، وما أعلم على وجه الأرض بلدة ورد إليها جميع النبيين (ما قد) صدر إلى مكة ، وما أعلم بلدة يحشر فيها من الأنبياء والأبرار والفقهاء والعباد من الرجال والنساء ما يحشرون من مكة أى يُحشرون وهم آمنون يوم القيامة ، وما أعلم على وجه الأرض بلدة ينزل فيها كل يوم من روح الجنّة ورائحتها ما ينزل بمكة حرسها الله .

﴿مُبَارَكًا﴾ : نصب على الحال ﴿وَهْدَىٰ لِلْعَالَمِينَ﴾ : لأنه قبله المؤمنين ﴿فِيهِ آيَاتٌ يَتَذَكَّرُ﴾ :  
قرأ ابن عباس : آية بينة .

﴿فِيهِ آيَاتٌ يَتَذَكَّرُ مَقَامَ إِبْرَاهِيمَ﴾ آية بينة على الواحد أراد مقام إبراهيم وحده ، وقال : أثر قدميه فى المقام آية بينة .

(١) بياض بالأصل المخطوط .

وقرأ الباقون: آيات بالجمع أرادوا مقام إبراهيم والحجر الأسود والحطيم وزمزم والمشاعر، وقد مضى ذكر مقام إبراهيم في سورة البقرة ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا﴾ من أن يهاج فيه، لأنه حرم، وذلك بدعاء إبراهيم (عليه السلام) حيث قال: ﴿رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا﴾ (البقرة: ١٢٦) وكان في الجاهلية من دخله ولجأ إليه آمن من الغارة والقتل ولم يزد الإسلام إلا شدة.

وكتب أبو الخلد إلى ابن عباس: أن أول من لازم بالحرم الحيتان الصغار والكبار هرباً من الطوفان، وقيل: من دخله عام عمرة القضاء محمد ﷺ كان آمناً دليله قوله: ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ﴾ (الفتح: ٢٧).

وقال أهل المعاني: صورة الآية خير ومعناها أمر تقديرها: ومن دخله فأمنوه، كقوله: ﴿فَلَا رَفَتْ وَلَا فُتُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾ (البقرة: ١٩٧) أى لا ترفثوا ولا تفسقوا ولا تجادلوا. وقيل: ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ﴾ لقضاء النسك معظماً له عارفاً لحقه متقرباً إلى الله عز وجل ﴿كَانَ آمِنًا﴾ يوم القيامة وهذا كقوله ﷺ: «من كثرت صلواته بالليل حسن وجهه بالنهار» أى فى نهار يوم القيامة.

يدل عليه ما روى جوير عن الضحاك ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا﴾ يقول: من حجه ودخله كان آمناً من الذنوب التي اكتسبها قبل ذلك.

وروى زياد بن أبى عياش عن يحيى بن جعدة فى قوله تعالى: ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا﴾ قال: من النار.

وقال جعفر الصادق (رضى الله عنه): من دخله على الصفاء كما دخله الأنبياء والأولياء كان آمناً من عذابه.

وقال أبو النجم القرشى الصوفى: كنت أطوف بالبيت فقلت: يا سيدى، قلت: ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا﴾ من أى شىء؟ فسمعت من ورائى (قائلاً) يقول: آمناً من النار، فالتفت فلم أر شيئاً.

ويدل على صحة هذا التأويل ما روى أبان بن عياش عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «من مات فى أحد الحرمين بعثه الله عز وجل مع الأمنين».

وروى عن النبى ﷺ أنه قال: «الحجون والبقيع يؤخذ بأطرافهما وينثران فى الجنة وهما مقبرتا مكة والمدينة».

وروى شقيق بن سلمة عن ابن مسعود قال: وقف النبى ﷺ على ثنية المقبرة وليس هما

يومئذ مقبرة، وقال: «بعث الله من هذه البقعة من هذا الحرم كله سبعين ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب، يشفع كل واحد منهم في سبعين ألفاً وجوههم كالقمر ليلة البدر».

وبه عن عبد الرحمن بن زيد العمى عن أبيه عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «من صبر على حرّ مكة ساعة من نهار، تباعدت منه جهنم مسيرة مائتي عام، وتقربت منه الجنة مسيرة مائة عام».

وقال وهب بن منبه: مكتوب في التوراة: إن الله يبعث يوم القيامة سبعمائة ألف ملك من الملائكة المقربين بيد كل واحد منهم سلسلة من ذهب إلى البيت الحرام فيقول لهم: اذهبوا إلى البيت الحرام فزموه بهذه السلاسل ثم قودوه إلى المحشر فيأتونه فيزموه بسبعمائة ألف سلسلة من ذهب ثم يمدونه وملك ينادى: يا كعبة الله سيرى فتقول: لست بسائرة حتى أعطى سؤلى. فينادى ملك من جو السماء: سلى تعطى فتقول الكعبة: يا رب شفّعنى فى جيرتى الذين دفنوا حولى من المؤمنين. فيقول الله: قد أعطيتك سؤلك. قال: فيحشر موتى مكة من قبورهم بيض الوجوه كلهم محرمين، فيجتمعون حول الكعبة يلبّون ثم يقول الملائكة: سيرى يا كعبة الله، فتقول: لست بسائرة حتى أعطى سؤلى، فينادى ملك من جو السماء: سلى تعطى، فتقول الكعبة: يا رب عبادك المؤمنين الذين وفدوا إلى من كل فج عميق شعثاً غبراً، تركوا الأهليل والأولاد والأحباب، وخرجوا شوقاً إلى زائرين مسلمين طائعين، حتى قضوا مناسكهم كما أمرتهم، فأسألك أن تؤمنهم من الفزع الأكبر وتشفّعنى فيهم وتجمعهم حولى، فينادى الملك: إن منهم من ارتكب الذنوب بعدك وأصرّ على الذنوب الكبائر حتى وجبت له النار، فتقول الكعبة: إنما أسألك الشفاعة لأهل الذنوب العظام. فيقول الله: قد شفّعك فيهم وأعطيتك سؤلك. فينادى مناد من جو السماء: ألا من زار الكعبة فليعتزل من بين الناس. فيعتزلون، فيجمعهم الله حول البيت الحرام بيض الوجوه آمنين من النار يطوفون ويلبّون، ثم ينادى ملك من جو السماء: ألا يا كعبة الله سيرى. فتقول الكعبة: لييك لييك والخير بيديك لبيك لا شريك لك لبيك إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك، ثم (يمدونها) إلى المحشر.

﴿وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾.

قال عكرمة: لما نزلت ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا﴾ (آل عمران: ٨٥) قالت اليهود: فنحن مسلمون فأمرنا أن يحجوا إن كانوا مسلمين، واللام في قوله (لله) لام الإيجاب والإلزام، أى قد فرض وأوجب على الناس حج البيت. قرأ أبو جعفر والأعمش وحمة والكسائي: حج، بكسر الحاء في هذا الحرف خاصة.

وقرأ ابن أبي إسحاق جميع ما فى القرآن بالكسر، وهى لغة أهل نجد.

وقرأ الباقون: بالفتح كل القرآن، وهى لغة أهل الحجاز.

واختيار أبى عبيد، وأبى حاتم، فهما لغتان فصيحتان بمعنى واحد.

وقال الحسن الجعفى الفتح (المصدر) والكسر اسم الفعل، ثم قال: ﴿مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾

اعلم أن شرائط وجوب الحج تسعة أشياء هى: البلوغ والعقل والإسلام والحرية؛ لقول النبى

ﷺ: «رفع القلم عن ثلاثة: عن الصبى حتى يبلغ وعن المجنون حتى يفيق وعن النائم حتى

يبته».

ولقوله ﷺ: «إيما صبى حج ثم بلغ الحنث فعليه حجة أخرى، وأيما أعرابى حج ثم هاجر

فعليه حجة أخرى».

وأراد بالهجرة ههنا: الإسلام وتخلية الطريق، وهى أن يكون الطريق آمناً مسلوفاً، لا مانع

فيه من عدو ونحوه، فإن كان غير مسلوفاً لم يجب الحج.

والدليل عليه: أنه لو كان محرماً فحصره العدو، فله أن يحل منه، فإذا جاز له الخروج منه

بالحصر فبان بعض الدخول فيه، والقصد إليه مع وجود الحصر أولى وأحرى، وإمكان المسير

وهو أن يكون فى الوقت سعة ممكنة فيه الحج، فإذا وجد شرائط الحج وهو . . . .<sup>(١)</sup> وقد بلغ

الحاج إلى (الكرقة) مثلاً، فلا يجب عليه، لأن جعل شرائطه فى وقت تعذر فعله فيه، فهو

كالصبى الذى يبلغ فى أثناء نهار الصيام، فلا يجب عليه صوم ذلك اليوم، وزاد كاف وراحلة

مبلغة وقوة بدنية واختلف أقاويل الفقهاء فى تفصيل هذه الشرائط الثلاثة:

فقال الشافعى (رضى الله عنه): الاستطاعة وجهان: أن يكون مستطيعاً بدنه واجداً من ماله

ما يبلغه الحج، والثانى: أن يكون معضوباً فى بدنه لا يثبت على مركبه، وهو قادر على من

يطعه إذا أمره أن يحج عنه بأجرة وغير أجرة، وأما المستطيع بالمال: فقد لزمه فرض الحج

بالسنة، لحديث الختعية، فأما المستطيع بنفسه: فهو القوى الذى لا يلحقه مشقة غير محتملة

فى الكون على الراحلة، فإن هذا إذا ملك الزاد والراحلة لزمه فرض الحج، فإن عدم الزاد

والراحلة أو أحدهما يسقط فرض الحج عنه، فإن كان قادراً على المشى مطيقاً له ووجد الزاد أو

قدر على كسب الزاد فى طريقه بصنعة مثل الخرز والحجامة ونحوهما، فالمستحب له أن يحج

ماشياً، رجلاً كان أو امرأة.

قال الشافعى: والرجل أقل عذراً من المرأة، لأنه أقوى وهذا على طريق الاستحباب لا

(١) بياض بالأصل المخطوط.

على طريق الإيجاب ، فأما إن قدر على الزاد بمسألة الناس فى الطريق كرهت له أن يحج ، لأنه يصير كلاً على الناس ، وهذا الذى ذكرت من أن وجود الزاد والراحلة شرط فى وجوب الحج ، وهو قول عمر بن الخطاب (رضى الله عنه) وابنه عبد الله وعبد الله بن عباس ومن التابعين الحسن البصرى وسعيد بن جبير ومجاهد وعطاء وإليه ذهب أبو حنيفة وأصحابه والشافعى والثورى وأحمد وإسحاق ، دليلهم ما روى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : جاء رجل إلى النبى ﷺ فقال : ما السبيل إلى الحج ؟ قال : «الزاد والراحلة» .

ومثله روى ابن مسعود وابن عباس وعائشة وجابر بن عبد الله وأنس بن مالك .  
روى الحارث عن على كرم الله وجهه قال : قال رسول الله ﷺ : «من ملك زاداً وراحلة تبليغانه إلى بيت الله فلم يحج فلا عليه أن يموت يهودياً أو نصرانياً ، فإن الله تعالى يقول : ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾» .  
قال ابن عمر : قام رجل فقال : يا رسول الله ما يوجب الحج ؟ قال : «الزاد والراحلة» قال : فما الحاج ؟ قال : «(الشعث الثفل)» قال : فما أفضل الحج ؟ قال : «العج والثج» .

وقال مالك : إذا قدر على المشى ووجد الزاد والراحلة لزمه الحج بلا خلاف ، وإن لم يجد الزاد والراحلة وقدر على المشى نظر ، فإن كان مالكا للزاد فعليه فرض الحج لكل حال ، وإن لم يكن مالكا للزاد ولكنه يقدر على كسب حاجته منه فى الطريق اختلف هذا باختلاف حال الرجل ، فإن كان من أهل المروات ومَن لا يكسب بنفسه لم يجب عليه ، وإن كان ممن يكسب كفايته بتجارة أو صناعة لزمه فرض الحج ، وهكذا إذا كان عادته مسألة الناس لزمه فرض الحج ، فأوجب مالك على المطبق للمشى الحج إذا لم يكن له زاد وراحلة ، وهذا قول عبد الله ابن الزبير والشعبى وعكرمة .

وقال الضحاك : إن كان شاباً صحيحاً ليس له مال ، فعليه أن يؤاجر نفسه بأكله أو عقبه حتى يقضى حجته ، فقال له قائل : ما كلف الله الناس أن يمشوا إلى البيت . فقال : لو أن لبعضهم ميراً بمكة أكان تاركة بل كان ينطلق إليه ولو حبواً ، كذلك يجب عليه الحج ، واحتج هؤلاء بقوله تعالى : ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا﴾ (الحج : ٢٧) أى مشاة .

قالوا : ولأن الحج من عبادات الأبدان من فرائض الأعيان ، فوجب أن لا يكون من فرض وجوبها الزاد والراحلة كالصلاة والصيام ، فإذا (تقرر) أن وجود الزاد والراحلة شرط فى وجوب الحج على قول أكثر أهل العلم ، فوجب أن يبيّن كيفية اعتبار الراحلة والنفقة ، وذلك يختلف باختلاف أحوال الناس .

وأما الراحلة : فهي ما لا يلحقه مشقة شديدة فى الركوب عليها ، وأما النفقة : فإن كان ذا أهل وعيال يجب عليه نفقتهم ، فلا يلزمه الحج حتى يكون لهم نفقتهم مدة غيبته لذهابه ورجوعه ، لأن هذا الإنفاق فرض على الفور والحج فرض على التراخى ، وكان تقديم إنفاق العيال أولى وأهم .

وقال النبى ﷺ : « كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت » فإذا لم يكن له أهل وعيال فلا بد من نفقته لذهابه ، وهل يعتبر فيه الرجوع أم لا ؟ فيه قولان للفقهاء : قال بعضهم : لا يعتبر ، لأنه ليس عليه كثير مشقة فى تركه القيام ببلده ، لأنه لا أهل له فيه ولا عيال له ، فكل البلاد له وطن .

وقال الآخرون : يعتبر ، وهو الظاهر من مذهب الشافعى ، لأنه قال فى الإملاء : لا يجب عليه الحج حتى يكون له نفقته ذاهباً وجائياً . فأطلق ولم يفرق ، وهذا أولى بالصواب ، لأن الإنسان يستوحش بفراق وطنه كما يستوحش بفراق مسكنه ، ألا ترى أن البكر إذا زنى جلد وغرب عن بلده سواء كان له أهل أو لم يكن ، فإن كان له عقار يستغله أو ثياب أو أثاث ونحوها ، لزمه فرض الحج وبيع العقار ورقاب الأموال وصرفها فى الحج فأما المسكن والخادم . قال الشافعى فى الأم : فإذا كان له مسكن وخادم له نفقة أهله بقدر غيبته لزمه الحج . وظاهر هذا أنه اعتبر أن يكون مال الحج فاضلاً عن الخادم والمسكن ، لأنه قدمه على نفقة أهله ، فكأنه قال : بعد هذا كله .

وقال أصحابه : يلزمه أن يبيع المسكن والخادم ويشتري مسكناً وخادماً لأهله ، فأما إذا كان له بضاعة يتجر بها وربحها قدر كفايته وكفاية عياله على الدوام ، ومتى أنفق من أصل البضاعة اختل عليه ربحها ولم يكن ربحها قدر كفايته ، فهل يلزمه الحج من أصل البضاعة أم لا ؟ قال أبو العباس بن شريح : لا يلزمه ذلك وتبقى البضاعة على ما هى عليه ولا يحج من أصلها ، لأن الحج إنما يجب عليه فى الفاضل من كفايته .

وقال الآخرون : بل عليه أن يحج من أصل البضاعة ، وهو الصحيح المشهور الذى عليه الجمهور ، لأنه لا خلاف أنه لو كان له عقار يكفيه غلته لزمه بيع أصل العقار فى الحج ، وكذلك البضاعة ، وجملته أن فرض الحج يتعلق بما يتعلق به فرض زكاة الفطر ، فما وجب بيعه فى زكاة الفطر وجب بيعه فى الحج ، فهذا القول فى أحد وجهى الاستطاعة ، فأما الوجه الآخر : فهو أن يكون مغبوباً فى بدنه لا يقدر أن يثبت على مركب بحال ، أو يكون فضو الخلقلة ابتداء ، أو يكون مريضاً مزماً شديداً لا يرجى برؤه ، أو يكون شيخاً كبيراً ضعيفاً ولكن

يكون قادراً على من يطيعه إذا أمره بالحج عنه ، فهذا أيضاً مستطيع استطاعة ما . وهو على وجهين :

أحدهما : أن يكون قادراً على مال يستأجر عليه من يحج ، فإنه يلزمه فرض الحج ، وهذا قول على بن أبي طالب (رضى الله عنه) روى عنه أنه قال لشيخ كبير لم يحج : جهّز رجلاً يحج عنك . وإليه ذهب الشافعي والثوري وأبو حنيفة وأصحابه وعبد الله بن المبارك وأحمد بن المبارك وإسحاق .

والثاني : أن يكون قادراً على من يبذل له الطاعة والنيابة فيحج عنه ، فهذا أيضاً يلزمه الحج عند الشافعي وابن حنبل وابن راهويه .

وقال أبو حنيفة : لا يجب عليه الحج ببذل الطاعة بحال .

وقال مالك : إذا كان مغصوباً سقط عنه فرض الحج أصلاً ، سواء كان قادراً على من يحج بالمال أو بغير المال ، أو كان عاجزاً فلا يلزمه فرض الحج ، ولو وجب عليه الحج ثم غضب وزمن سقط عنه فرض الحج ، ولا يجوز أن يحج عنه في حال حياته بحال بل إن أوصى أن يحج عنه حُج بعد موته عنه من الثلث وكان تطوعاً ، واحتج بقوله تعالى : ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ (النجم : ٣٩) فأخبر أنه ليس له إلا ما سعى فمن قال له ما سعى غيره ، فقد خالف ظاهر الآية ويقول عز وجل : ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ حِجُّ النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ وهذا غير مستطيع ، لأن الحج هو القصد إلى البيت بنفسه ومن طريق الاعتبار هو أنه غير متمكن من الحج بنفسه ، فوجب أن لا يلزمه الحج عن نفسه ، كما لو كان مغصوباً لا مال له ، ولأن كل عبادة لا يدخلها النيابة مع القدرة عليها ، فوجب أن لا يدخلها النيابة مع العجز عنها كالصلاة وعكسه الزكاة ، ودليل الشافعي وأصحابه ما روى الزهري عن سليمان بن يسار عن ابن عباس أن امرأة من خثعم سألت النبي ﷺ فقالت : يا رسول الله إن فريضة الله على عباده في الحج أدركت أبى شيخاً كبيراً لا يستطيع أن يستمسك على الراحلة ، فهل يجزى أن أحج عنه؟ فقال : «نعم» ، فقالت : فهل ينفعه ذلك؟ فقال (عليه السلام) : «أرأيت لو كان على أبك دين فقضيته أما كان يجزى؟» قالت : نعم ، قال : «فدين لله أحق» .

فأوجب النبي ﷺ عليه الحج بطاعة ابنته إياه وبذلها نفسها له بأن تحج عنه ، فإذا وجب ذلك بطاعة البنت له كان بأن يجب عليه بقدرته على المال الذي يستأجر به أولى ، فأما إن بذل له المال دون الطاعة فالصحيح أن لا يلزمه قبوله والحج به عن نفسه ولا يصير ببذل المال له مستطيعاً ، وأما من به مرض يرجى زواله كالبرسام والحمى الشديدة وغيرهما فلا يجوز له أن

يحج عنه ، لأنه لم يأس عن الحج بنفسه فلم يحج له ، كالصحيح وعكسه المغصوب .  
وقال أبو حنيفة : يجوز له أن يحج عن نفسه ولو حج عنه وبرأ سقط عنه فرض الحج والله أعلم .  
﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾ .

قال الحسن وابن عباس وعطاء والضحاك : جحد فرض الحج .  
مجاهد : هو ما إن حج لم يره برأ وإن قعد لم يره مأثماً .  
وروى سفيان عن منصور عنه ﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾ بالله واليوم الآخر ، يدل عليه ما روى ابن عمر عن رسول الله ﷺ أنه قال في قوله : ﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾ قال : «من كفر بالله واليوم الآخر» .  
وقال سعيد بن المسيب : نزلت في اليهود حيث قالت : الحج إلى . . . .<sup>(١)</sup> واجب .  
الضحاك : لما نزلت آية الحج جمع رسول الله ﷺ أهل الأديان كلهم فخطبهم ، وقال : «إن الله عز وجل كتب عليكم الحج فحجوا» فأمنت إليه أهل ملة واحدة وهم المسلمون وكفرت به خمس ملل ، وقالوا : لا نؤمن به ولا نصلي إليه ولا نحجه ، فأنزل الله تعالى هذه الآية .  
عطاء بن السائب : (ومن كفر) بالبيت .  
ابن زيد : (ومن كفر) بهذه الآيات التي ذكرها الله في قوله تعالى : ﴿فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ﴾ .  
قال السدي : أما من كفر فهو من وجد ما يحج عنه ثم لم يحج حتى مات فهو كفره به .

### فصل في إيجاب الحج

قال النبي ﷺ : «صلوا خمسكم وصوموا شهركم وأدوا زكاة مالكم وحجوا بيت ربكم تدخلوا جنة ربكم» .  
وقال ﷺ : «حجوا قبل أن لا تحجوا فإنه قد هدم البيت مرتين ويرفع في الثالثة» .  
وقال ابن مسعود : حجوا هذا البيت قبل أن تنبت في البادية شجرة لا تأكل منها دابة إلا نفقت .

وروى عبد الرحمن بن أبي سابط عن أبي أمامة أن النبي ﷺ قال : «من لم تمنعه حاجة ظاهرة أو مرض حابس أو سلطان جائر ولم يحج فليمت إن شاء يهودياً وإن شاء نصرانياً» .  
وحدثنا موسى بن جعفر عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله ﷺ : «من مات ولم يحج لم

(١) بياض بالأصل المخطوط .

يقبل الله منه يوم القيامة عملاً . . . » .

شعبة عن قتادة عن الحسين قال : قال عمر (رضى الله عنه) : لقد هممت أن أبعث رجلاً إلى الأمصار فينظرون إلى مَنْ كان له مال ولم يحج فيضربون عليه الجزية .  
﴿قُلْ يَتَاهَلِ الْكِتَابِ لِمَ تَقْفُرُونَ﴾ إلى ﴿تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أى يصرفون عن دين الله ﴿مَنْ ءَامَنَ﴾ .

وقرأ الحسن : تُصدون ، بضم التاء وكسر الصاد وهما لغتان ، صدّ وأصدّ مثل صل اللحم وأصل ، وخمّ وأخم .

ودليل قراءة العامة قوله تعالى : ﴿أَنخُنْ صَدَدًا نُّكِّرَ عَنِ الْهَدْيِ﴾ (سبا : ٣٢) وقوله : ﴿وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ (الفتح : ٢٥) ونظائرها .

﴿تَبْعُونَهَا﴾ تطلبونها ﴿عَوَجًا﴾ زيغاً وميلاً ، والكلام حال على الفعل ، مجازه : لِمَ تصدون عن سبيل الله باغين لها عوجاً .

قال أبو عبيدة : العوج بالكسر فى الدين والقول والعمل ، والعوج بالفتح فى الجدار والحائط وكل شخص قائم ﴿وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ﴾ الآن فى التوراة مكتوب : إن دين الله الذى لا يقبل غيره هو الإسلام ، وإن فيه نعت محمد ﷺ .

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ قال زيد بن أسلم : مرّ شاس بن قيس اليهودى . وكان شيخاً قد عسا فى الجاهلية عظيم الكفر شديد الطعن فى المسلمين شديد الحسد لهم . على نفر من أصحاب رسول الله ﷺ من الأوس والخزرج فى مجلس قد جمعهم يتحدثون فيه ، فغاظه ما رأى من جماعتهم وألفتهم وصلاح ذات بينهم فى الإسلام بعد الذى كان بينهم فى الجاهلية من العداوة فقال : لقد اجتمع ملأ بنى قيلة بهذه البلاد لا والله ما لنا معهم إذا اجتمعوا بها من قرار ، فأمر شاباً من اليهود كان معه قال : اعمد إليهم فاجلس معهم ثم ذكرهم يوم بعثت وما كان قيلة وأنشدتهم بعض ما كانوا تقولوا فيه من الأشعار ، وكان بعثت يوماً اقتتلت فيه الأوس والخزرج وكان الظفر فيه للأوس على الخزرج . ففعل ، فتكلم القوم عند ذلك فتنازعوا وتفاخروا حتى تواءب رجلان من الحيين عن الركب ، أوس بن قبطى أحد بنى حارثة من الأوس ، وحيان بن صخر أحد بنى سلمة من الخزرج ، فتقاولا ثم قال أحدهما لصاحبه : إن شئتم رددتها الآن جذعة ، وغضب الفريقان جميعاً وقالوا : قد جعلنا السلاح موعدكم الظاهرة وهى حرة ، وخرجوا إليها وانضمت الأوس والخزرج بعضها على بعض على دعواهم التى كانوا عليها فى الجاهلية ، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فخرج إليهم فيمن

معه من المهاجرين حتى جاءهم فقال : «يا معشر المسلمين أبدعوى الجاهلية وأنا بين أظهركم بعد إذ أكرمكم الله بالإسلام وقطع به عنكم أمر الجاهلية وألّف بينكم ، ترجعون إلى ما كنتم إليه كفاراً الله الله» . فعرف القوم أنها نزعة من الشيطان وكيدهم من عدوهم ، فألقوا السلاح من أيديهم وبكوا وعانق بعضهم بعضاً ثم انصرفوا مع رسول الله ﷺ سامعين مطيعين . فأنزل الله في شأن شاس بن قيس .

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ يعني الأوس والخزرج ﴿إِنْ تُطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ﴾ يعني شاساً وأصحابه ﴿يُرْذَوْكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ﴾ .

قال جابر بن عبد الله : ما كان من طالع أكره إلينا من رسول الله علينا فأومى إلينا بيده فكففنا وأصلح الله ما بيننا فما كان من شخص أحب إلينا من رسول الله ﷺ فما رأيت قط يوماً أقبح أولاً وأحسن آخراً من ذلك اليوم ، ثم قال على وجه التعجب ﴿وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ﴾ يعني ولم تكفروا ﴿وَأَنْتُمْ تَتْلُوا عَلَيْنَا آيَاتُ اللَّهِ﴾ من القرآن ﴿وَفِيكُمْ رَسُولُهُ﴾ محمد ﷺ .

قال قتادة : في هذه الآية علمان بينان : نبى الله وكتاب الله ، فأما نبى الله فقد مضى وأما كتاب الله فأبقاه الله بين أظهركم رحمة منه ونعمة ، فيه حلاله وحرامه وطاعته ومعصيته . ﴿وَمَنْ يَعْصِرْ بِاللَّهِ﴾ أى يمتنع بالله ويتمسك بدينه وطاعته ﴿فَقَدْ هَدَى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ طريق واضح .

وقال ابن جريج : ﴿وَمَنْ يَعْصِرْ بِاللَّهِ﴾ أى يؤمن بالله ، وأصل العصم والعصمة المنع ، فكل مانع شيئاً فهو عاصم .  
قال الفرزدق :

أنا ابن العاصمين بنى تميم      إذا ما أعظم الحدثان نابا  
والمتنع معتصم . فقال : اعتصمت الشيء واعتصمت به وهو الأفصح .  
قال الشاعر :

يظل من خوفه الملاح معتصماً      بالخيزرانة بعد الأين والنجد  
وقال آخر :

إذا أنت جازيت الإخاء بمثله      وآسيتنى ثم اعتصمت حباليا  
وقال حميد بن ثور يصف رجلاً حمل امرأة بذنبه :  
وما كاد لما أن علتة يقلها      بنهضته حتى أكلان واعتصما  
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ .

قال مقاتل بن حيان: كان بين الأوس والخزرج فى الجاهلية وصال حتى هاجر النبى ﷺ إلى المدينة فأصلح بينهم، فافتخر بعد ذلك منهم رجلان: ثعلبة بن غنم من الأوس وأسعد بن زرارة من الخزرج، فقال الأوسى: منّا خزيمه بن ثابت ذو الشهادتين، ومنّا حنظلة غسيل الملائكة، ومنّا عاصم بن ثابت بن أفلح حمى الدين، ومنّا سعد بن معاذ الذى اهتز عرش الرحمة له ورضى الله بحكمه فى بنى قريظة، وقال الخزرجى: منّا أربعة أحكموا القرآن: أبى ابن كعب ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وأبوزيد، ومنّا سعد بن عبادة خطيب الأنصار ورئيسهم فجرى الكلام بينهما فغضبا، فقال الخزرجى: أما والله لو تأخر الإسلام قليلاً وقدم النبى ﷺ لقتلنا ساداتكم، واستعبدنا آباءكم ونكحنا نساءكم بغير مهر.

فقال الأوسى: قد كان الإسلام متأخراً زماناً طويلاً فهلاً فعلتم ذلك، فقد ضربناكم حتى أدخلناكم الديار، وأنشدا الأشعار وتفاخرا وتأذيا، فجاء الأوس إلى الأوسى والخزرج إلى الخزرجى ومعهم سلاح، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فركب حماراً وأتاهم فأنزل الله تعالى هذه الآية ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ الآيات، فقرأها عليهم فاصطلحوا.

وقال عطاء: إن رسول الله ﷺ صعد المنبر وقال: «يا معشر المسلمين ما لى أودى فى أهلى». يعنى الطعن فى قصة الإفك، وقال: «ما علمت على أهلى إلا خيراً، ولقد ذكروا رجلاً ما علمت منه إلا خيراً وما كان يدخل على أهلى إلا معى».

فقام سعد بن معاذ الأنصارى فقال: أنا أعذك منى يا رسول الله وأكفيك أمره وأنصرك عليه، إن كان من الأوس ضربت عنقه وإن كان من إخواننا من الخزرج أمرتنا ففعلنا أمرك.

فقام سعد بن عبادة وهو سيد الخزرج وكان رجلاً صالحاً ولكنه احتملته الحمية فقال لسعد ابن معاذ: كذبت لعمر الله. فقال سعد: والله لنقتله فإنك منافق تجادل عن المنافقين فثار الأوس والخزرج حتى هموا أن يقتلوا ودعوا بالسلاح، فلم يزل رسول الله ﷺ يخفضهم حتى سكنوا، فأنزل الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾.

عن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «﴿حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ أن يطاع فلا يعصى وأن يذكر فلا ينسى وأن يُشكر فلا يُكفر».

وقال أبو عثمان: أن لا يعصى طرفه عين.

مجاهد: أن يجاهدوا حق جهاده.

ولا تأخذكم فى الله لومة لائم، وتقوموا لله بالقسط وآبائكم وأبنائكم.

الحسن: هو أن تطيعه فيما تعبد به.

قال الزجاج : أى اتقوا فيما يحق عليكم أن تتقوه واسمعوا وأطيعوا .  
 قال المفسرون : فلما نزلت هذه الآية قالوا : يا رسول الله ومن يقوى على هذا وشق عليهم  
 فأنزل الله تعالى ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ (التغابن : ١٦) فنسخت هذه الآية .  
 قال مقاتل : وليس فى آل عمران من المنسوخ إلا هذا .  
 ﴿وَلَا تَوْتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ .  
 قال طاوس : معناه اتقوا الله حق تقاته وإن لم تفعلوا ولم تستطيعوا ، ﴿وَلَا تَوْتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ  
 مُسْلِمُونَ﴾ أى مؤمنون .

وقيل : مخلصون مفوضون أموركم إلى الله عز وجل .  
 وقال المفضل : المحسنون الظن بالله .  
 وروى الأعمش عن مجاهد عن ابن عباس عن النبى ﷺ قال : ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ  
 حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَوْتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ فلو أن قطرة من الزقوم قطرت فى الأرض لأمرت على  
 أهل الأرض معيشتهم فكيف بمن هو طعامه .  
 وعن أنس بن مالك قال : لا يتقى الله عبد حق تقاته حتى يخزن من لسانه ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ  
 اللَّهِ جَمِيعًا﴾ أصل الحبل السبب الذى يوصل إلى البغية والحاجة ، ولذلك سمى الأمان حبلاً ،  
 لأنه سبب يوصل به إلى زوال الخوف .  
 وقال الأعشى بن ثعلبة :

وإذا تجوزها حبال قبيلة  
 واختلفوا فى الحبل المعنى بهذه الآية :  
 فقال ابن عباس : تمسكوا بدين الله .

وروى الشعبى عن ابن مسعود أنه قال فى قوله : ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا﴾ قال الجماعة .  
 وقال ابن مسعود : يا أيها الذين آمنوا عليكم بالطاعة والجماعة فإنها حبل الله الذى أمر به  
 وإن ما تكرهون فى الجماعة والطاعة خير مما تحبون فى الفرقة .  
 وقال مجاهد وعطاء : بالعهد .

قتادة والسدى والضحاك : هو القرآن ، يدل عليه ما روى عن الحارث أنه قال : دخلت  
 المسجد فإذا الناس قد وقعوا فى الأحاديث ، فأيتت علياً كرم الله وجهه فقلت : ألا ترى أن  
 الناس قد وقعوا فى الأحاديث ؟ فقال : وقد فعلوا ؟ فقلت : نعم ، فقال : أما إنى سمعت  
 رسول الله ﷺ يقول : «إنها ستكون فتنة» قال : قلت : فما الخروج منها يا رسول الله ؟ قال :

«كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم هو الفصل ليس بالهزل، من تركه من جبار قصمه الله ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله، فهو حبل الله المتين وهو الذكر الحكيم وهو الصراط المستقيم وهو الذى لا تزيغ به الأهواء ولا تلتبس به الألسن ولا يشيع منه العلماء ولا يخلق عن كثرة الرد ولا تنقضى عجائبه وهو الذى لم تنته الجن إذا سمعته إلا أن قالوا ﴿سَمِعْنَا قُرْءَانًا عَجَبًا﴾ (الجن: ١) من قال به صدق ومن عمل به أجر ومن حكم به عدل ومن دعا إليه هدى إلى صراط مستقيم خذها إليك يا أعور».

وروى أبو الأحوص عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «إن هذا القرآن مآدبة الله تعالى فتعلموا من مآدبته ما استطعتم، إن هذا القرآن هو حبل الله وهو النور المبين والشفاء النافع وعصمة من تمسك به ونجاة من تبعه، لا يعوج فيقوم ولا يزيغ فيستعيب ولا تقضى عجائبه ولا يخلق عن كثرة الرد، فاقروه فإن الله يأجركم على تلاوته بكل حرف عشر حسنات، أما إنى لا أقول ﴿التر﴾ حرف ولكن ألف ولام وميم ثلاثون حسنة».

وروى سعيد بن مسروق عن يزيد بن حيان قال: دخلنا على زيد بن أرقم فقلنا له: لقد صحبت رسول الله ﷺ وصليت خلفه؟ قال: نعم، وإنه خطبنا فقال: «إنى تارك فيكم كتاب الله هو حبل الله من اتبعه كان على الهدى ومن تركه كان على الضلالة».

وروى عطية العوفى عن أبى سعيد الخدرى قال: سمعت رسول الله يقول: «يا أيها الناس إنى قد تركت فيكم خليفتين إن أخذتم بهما لن تضلوا بعدى، أحدهما أكبر من الآخر كتاب الله جل جلاله من السماء وعترتى أهل بيتى، ألا وإنهما لن يتفرقا حتى يردا على الحوض».

فقال مقاتل بن حيان: ﴿يَحْبِلُ اللَّهُ﴾ أى بأمره وطاعته.

أبو العالية: بإخلاص التوحيد لله عز وجل. ابن زيد: بالإسلام.

﴿وَلَا تَقْرَءُوا﴾ كما تفرقت اليهود والنصارى.

وروى الأوزاعى عن يزيد الرقاشى عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «إن بنى إسرائيل افترقت على إحدى وسبعين فرقة وإن أمتى ستفترق على اثنتين وسبعين فرقة كلها فى النار إلا واحدة» فقليل يا رسول الله وما هذه الواحدة؟ قال: فقبض يده، وقال: «الجماعة» ثم قرأ ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾.

وروى أبان بن تغلب عن جعفر بن محمد: نحن حبل الله الذى قال الله: ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾.

أخبرنى محمد بن كعب القرظى عن أبى سعيد: أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله رضى لكم

ثلاثاً وكره لكم ثلاثاً: رضى لكم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وأن تعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا واسمعوا وأطيعوا لمن ولّاه الله أمركم، وكره لكم القيل والقال وكثرة السؤال وإضاعة المال».

وعن عبد الله بن بارق الحنفى عن سماك - يعنى الحنفى - قال: قلت لابن عباس: قوم يظلمونا ويعتدون علينا فى صدقاتنا ألا تمنعهم؟ فقال: لا يا حنفى أعطهم صدقتهم وإن أتاك أهمل الشفتين منتفش المنخرين - يعنى زنجياً - فأعطه، فنعم القلوص قلوص يأمن بها المرءوس عروسه ووطنه - يعنى امرأته - وقربة اللبن يا حنفى الجماعة الجماعة، إنما هلكت الأمم الخالية بتفرقها أما سمعت قول الله: ﴿جَمِيعاً وَلَا تَفَرَّقُوا﴾.   
﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً﴾.

قال محمد بن إسحاق بن يسار وغيره من أهل الأخبار قال: كانت الأوس والخزرج أخوين لأب وأم فوقعت بينهما عداوة بسبب سمير وحاطب، وذلك أن سميراً هو سمير بن زيد بن مالك أحد بنى عمرو بن عوف، قيل: حليفاً للملك بن عجلان، (والآخر من) الخزرج يقال له: حاطب بن أبجر من مزينة، فوقعت بين القبيلتين الحرب، فزعم العلماء بأيام العرب أن تلك الحرب والعداوة تطاولت بينهم عشرين ومائة سنة، ولم يسمع بقوم كان بينهم من العداوة والحرب ما كان بينهم، واتصلت تلك العداوة إلى أن أطفأها الله بالإسلام وألّف بينهم برسوله ﷺ وكان سبب ألّفهم وارتفاع وحشتهم أن سويد بن صامت أخا بنى عمرو بن عوف قدم مكة حاجاً أو معتمراً وكان سويد إنما تسميه قومه الكامل لجلادته وشعره ونسبه وشرفه وحكمته، فقدم سويد مكة وكان رسول الله ﷺ قد بُعث وأمر بالدعوة إلى الله عزّ وجلّ، فتصدّى له حين سمع به، فدعاه النبي ﷺ إلى الله عزّ وجلّ وإلى الإسلام.

فقال له سويد: فلعل الذى معك مثل الذى معى، فقال له رسول الله ﷺ: «وما الذى معك؟» قال: مجلة لقمان، يعنى حكمته، فقال له رسول الله ﷺ: «اعرضها علىّ» فعرضها عليه فقال: «إن هذا الكلام حسن والذى معى أفضل، هذا قرآن أنزله الله علىّ نوراً وهدى». فتلا عليه القرآن ودعاه إلى الإسلام فلم يبعده عنه وقال: إن هذا القول حسن، ثم انصرف عنه وقدم المدينة، فلم يلبث أن قتله الخزرج قبل يوم بعاث وكان قومه يقولون: قُتل وهو مسلم، ثم قدم أبو الجيش أنس بن رافع ومعه فتية من بنى عبد الأشهل فيهم إياس بن معاذ، يلتمسون الحلف من قريش على قوم من الخزرج، فلما سمع بهم رسول الله ﷺ أتاهم فجلس إليهم فقال: «هل لكم إلى خير مما جئتم له؟» قالوا: وما ذلك؟ قال: «أنا رسول الله بعثنى الله إلى

العباد أدعوهم ألا يشركوا بالله شيئاً وأنزل على الكتاب» ثم ذكر لهم الإسلام وتلا عليهم القرآن.

فقال إياس بن معاذ وكان غلاماً حدثاً: أى قوم هذا والله خير مما جئتم به، فأخذ أبو الجيش أنس بن رافع حفنة من البطحاء فضرب بها وجه إياس بن معاذ وقال: دعنا منك فلعمري لقد جئنا لغير هذا، فصمت إياس وقام رسول الله ﷺ وانصرفوا إلى المدينة وكانت وقعة بعث بين بنى الأوس والخزرج، ثم لم يلبث إياس بن معاذ أن هلك، فلما أراد الله إظهار دينه وإعزاز نبيه خرج رسول الله ﷺ فى الموسم الذى لقي فيه النفر من الأنصار يعرض نفسه على قبائل العرب كما يصنع فى كل موسم، فبينما هو عند العقبة إذ لقي رهطاً من الخزرج أراد الله بهم خيراً، وهم ستة نفر أسعد بن زرارة، وعوف بن عفراء، ورافع بن ملك، وقطبة بن عارف، وعقبة بن عامر، وجابر بن عبد الله.

فقال لهم رسول الله ﷺ: «من أنتم؟»

قالوا: نفر من الخزرج، قال: «أمن موالى اليهود؟» قالوا: نعم، قال: «أفلا تجلسون حتى أكلمكم؟».

قالوا: بلى، فجلسوا معه فدعاهم إلى الله وعرض عليهم الإسلام وتلا عليهم القرآن، قال: وكان مما صنع الله لهم به فى الإسلام أن يهوداً كانوا معهم ببلادهم وكانوا أهل كتاب وعلم، وكانوا هم أهل أوثان وشرك، وكانوا إذا كان بينهم شىء قالوا: إن نبينا الآن مبعوث قد أظلم زمانه نتبعه ونقتلكم معه قتل عاد وإرم. فلما كلم رسول الله ﷺ أولئك النفر ودعاهم إلى الله، فقال بعضهم لبعض: يا قوم تعلمون والله إنه للنبي الذى تدعوكم به اليهود فلا يسبقنكم إليه، فأجابوه وصدقوه وأسلموا وقالوا: إنا قد تركنا قومنا ولا قوم بينهم من العداوة والشر ما بينهم، وعسى الله أن يجمعهم لك وستقدم عليهم فتدعوهم إلى حربهم، فإن يجمعهم الله عليك فلا رجل أعز عليك. ثم انصرفوا عن رسول الله ﷺ راجعين إلى بلادهم قد آمنوا. فلما قدموا المدينة ذكروا لهم رسول الله ﷺ ودعاهم إلى الإسلام حتى فشا فيهم لم تبق لهم دار من دور الأنصار إلا وفيها ذكر من رسول الله حتى إذا كان العام المقبل وافى الموسم من الأنصار اثنا عشر رجلاً وهم أسعد بن زرارة، وعوف ومعوذ ابنا عفراء ورافع ابن مالك بن العجلانى الخزرجى وذكوان بن عبد القيس وعبادة بن الصامت ويزيد بن ثعلبة وعباس بن عباد وعقبة بن عامر وقطبة بن عامر بن حديدة بن عمرو فهؤلاء خزرجيون، وأبو الهيثم بن التيهان واسمه ملك وعويتم بن ساعدة من الأوس، فلقوه بالعقبة وهى العقبة الأولى

فبايعوا رسول الله ﷺ على بيعة النساء على أن لا يشركوا بالله شيئاً ولا يزونا إلى آخر الآية ثم قال: إن وفيتم فلکم الجنة وإن غشيتم شيئاً من ذلك فأخذتم (بحده) في الدنيا فهو كفارة له، وإن سترتم عليه إلى يوم القيامة فأمرکم إلى الله إن شاء عذبکم وإن شاء غفر لکم، قال: وذلك قبل أن يفرض عليهم الحرب، فلما انصرف القوم بعث معهم رسول الله ﷺ مصعب بن عمير ابن هاشم بن عبد مناف، وأمره أن يقرئهم القرآن ويعلمهم الإسلام ويفقههم، وكان مصعب يسمى بالمدينة المقرئ، وكان أول مقرئ بالمدينة، وكان منزله على أسعد بن زرارة، فقال سعد ابن معاذ لأسيد بن حضير: انطلق إلى هذين الرجلين اللذين قد أتيا دارنا ليسفها ضعفاءنا فازجرهما، فإن أسعد ابن خالتي، ولولا ذاك لكفيتك، وكان سعد بن معاذ وأسيد بن حضير سيدى قومهما من بنى الأشهل، وكلاهما مشركان، فأخذ أسيد بن حضير حرسه ثم أقبل إلى مصعب وأسعد وهما جالسان في حائط، فلما رآه أسعد بن زرارة قال لمصعب: هذا سيد قومك قد جاءك والله، فاصدق الله فيه.

قال مصعب: إن يجلس نكلمه، قال: فوقف عليهما مشتماً، فقال: ما جاء بكما إلينا؟ تسفهان ضعفاءنا، اعتزلانا إن كانت لكما في أنفسكما حاجة، فقال له مصعب: أو تجلس فتسمع، فإن رضيت أمراً قبلته، وإن كرهته كف عنك ما تكرهه، قال: أنصفت ثم ركز حربته وجلس إليهما، فكلّمه مصعب بالإسلام وقرأ عليه القرآن.

قال: والله لعرفنا في وجهه الإسلام قبل أن يتكلم في إشراقه وتسهله، ثم قال: ما أحسن هذا وأجمله! كيف تصنعون إذا أردتم أن تدخلوا في هذا الدين؟ قالوا له: تغتسل، وتطهر ثوبك ثم تشهد بشهادة الحق، ثم تصلى ركعتين، فقام واغتسل وطهر ثوبه، وشهد بشهادة الحق، ثم قام وصلى ركعتين، ثم قال لهما: إن ورائي رجلاً إن اتبعكما لم يتخلف عنه أحد من قومه، وسأرسله إليكما الآن، سعد بن معاذ.

ثم أخذ حربته وانصرف إلى سعد وقومه وهم جلوس في ناديم، فلما نظر إليه سعد بن معاذ مقبلاً قال: أحلف بالله لقد جاءكم أسيد بغير الوجه الذي ذهب من عنديكم، فلما وقف على النادى قال له سعد: ما فعلت؟ قال: كلّمت الرجلين، فوالله ما رأيت بهما بأساً وقد نهيتهما، فقال: لا نفعل إلا ما أحببت.

وفي الحديث أن بنى حارثة خرجوا إلى أسعد بن زرارة ليقتلوه؛ وذلك أنهم عرفوا أنه ابن خالتك ليحزروك، فقام سعد مغضباً مبادراً للذي ذكره له، فأخذ الحربة منه، ثم قال: والله أراك أغنيت شيئاً، فلما رآهما مطمئنين عرف أن أسيداً إنما أراد أن يسمع منهما، فوقف

عليهما مشتمًا ثم قال لأسعد بن زرارة: يا أبا أمامة لولا ما بينى وبينك من القرابة ما رمت هذا منى، تغشانا فى دارنا بما نكره، وقد قال لمصعب: جاءك والله سيد قومه إن تبعك لم يخالفك منهم أحد، فقال له مصعب: أو تقعد فتسمع، فإن رضيت أمراً ورغبت فيه قبلته، وإن كرهته قد كفأك ما تكره، قال سعد: أنصفت، ثم ركز الحربة فجلس، فعرض عليه الإسلام، وقرأ عليه القرآن، قالوا: فعرفنا والله فى وجهه الإسلام قبل أن يتكلم فى إشرافه وتسهله، ثم قال لهما: كيف تصنعون إذا أنتم أسلمتم ودخلتم فى هذا الدين؟ قالوا: تغتسل وتطهر ثوبك وتشهد بشهادة الحق، ثم تصلّى ركعتين، فقام فاغتسل فطهر ثوبه وشهد شهادة الحق وركع ركعتين، ثم أخذ حربته فأقبل عامداً إلى نادى قومه ومعه أسيد بن حضير، فلما رآه قومه مقبلاً قالوا: نحلف بالله لقد رجع سعد إليكم بغير الوجه الذى ذهب به من عندكم، فلما وقف عليه قال: يا بنى عبد الأشهل كيف تعلمون أمرى فيكم؟

قالوا: سيدنا وأفضلنا رأياً وأيمنا نقيّة، قال: فإن كلام رجالكم ونسائكم على حرام حتى تؤمنوا بالله ورسوله، قال: فما أمسى فى دار عبد الأشهل رجل ولا امرأة إلا مسلماً ومسلمة ورجع أسعد ومصعب إلى منزل أسيد بن زرارة فأقام عنده يدعو الناس إلى الإسلام حتى لم تبق دار من دور الأنصار إلا وفيها رجال ونساء من المسلمين إلا ما كان من بنى أمية بن زيد وحطمة ووائل وواقف، كان فيهم أبو قيس الشاعر وكانوا يسمعون منه ويطيعونه، فوقف بهم عن الإسلام حتى هاجر النبى ﷺ إلى المدينة ومضى بدر وأحد والحندق قالوا: إن مصعب بن عمير رجع إلى مكة وخرج معه من الأنصار من المسلمين سبعون رجلاً مع حجاج قومهم من أهل الشرك حتى قدموا مكة، فواعدوا رسول الله ﷺ العقبة من أوسط أيام التشريق وهى بيعة العقبة الثانية.

قال كعب بن مالك - وكان شهد ذلك -: فلما فرغا من الحج وكانت الليلة التى واعدنا رسول الله ﷺ ومعنا عبد الله بن عمرو بن حرام أبو جابر أخبرناه، فكنا نكتم عمّن معنا من المشركين من قومنا أمرنا، وكلمناه وقلنا له: يا جابر إنك سيد من ساداتنا وشريف من أشرافنا، وإنك ترغب بك عما أنت فيه أن تكون خطباً للنار غداً، ودعوانا إلى الإسلام فأسلم فأخبرناه بميعاد رسول الله ﷺ فشهد معنا العقبة وكان تقياً، فبتنا تلك الليلة فى رحالنا حتى إذا مضى ثلث الليل خرجنا لميعاد رسول الله ﷺ فتسلّل مستخفين تسلل القطا، حتى إذا اجتمعنا فى الشعب عند العقبة ونحن سبعون رجلاً، ومعنا امرأتان من نساءنا: نسيبة بنت كعب أم عمارة إحدى نساء بنى النجار، وأسما بنت عمرو بن عدى إحدى نساء بنى سلمة وهى أم منيع،

واجتمعنا بالشعب نتظر رسول الله ﷺ حتى جاء ومعه عمّه العباس بن عبد المطلب وهو يومئذ على دين قومه إلا أنّه أحبّ أن يحضر أمر ابن أخيه ويتوثّق له فلمّا جلسنا كان أول من تكلم العباس بن عبد المطلب فقال: يا معشر الخزرج. وكانت العرب إنما يسمّون هذا الحى من الأنصار: الخزرج؛ خزرجها وأوسها. إنّ محمداً منا حيث قد علمتم، وقد منعناه من قومنا ممن هو على مثل رأينا، وهو فى عزّ من قومه ومنعة فى بلده وإنه قد أبى إلاّ الانقطاع لكم واللحوق بكم.

فإن كنتم ترون أنكم وافون له ما دعوتوه إليه ومانعوه ممن خالفه فأنتم وما تحملتم من ذلك، وإن كنتم ترون أنكم مسلموه وخاذلوه بعد الخروج إليكم، فمن الآن دعوه فإنّه فى عز ومنعة.

قال: فقلنا: سمعاً ما قلت، فتكلم يا رسول الله، وخذ لنفسك ولربك ما شئت.  
قال: فتكلم رسول الله ﷺ فتلا القرآن ودعا إلى الله ورغب فى الإسلام وقال: «أبايعكم على أن تمنعوني عمّا تمنعون منه نساءكم».

قال: فأخذ البراء بن معرور بيده ثم قال: والذى بعثك بالحق، لنمنعك مما تمنع منه أزرنا، فَبَايَعْنَا يا رسول الله، فنحن أهل الحرب وأهل الحلقة وإنّا ورثناها كابراً عن كابر.

قال: فاعترض القول. والبراء يكلم رسول الله ﷺ. أبو الهيثم بن التيهان فقال: يا رسول الله، إن بيننا وبين الناس حبّالاً. يعنى اليهود. وإنّا قاطعوها، فهل عسيت إن نحن فعلنا ذلك، ثم أظهرك (الله) أن ترجع إلى قومك وتدعنا؟ فتبسم رسول الله ﷺ ثم قال: «بل الدم الدم، والهدم الهدم وأنتم منى وأنا منكم أحارب من حاربتهم وأسلم من سالمتم».

وقال رسول الله ﷺ: «أخرجوا إلى منكم اثنى عشر نقيّاً كفلاء على قومهم بما فيهم، ككفالة الحواريين لعيسى بن مريم عليه السلام»، فأخرجوا اثنى عشر نقيّاً: تسعة من الخزرج وثلاثة من الأوس».

قال عاصم بن عمر بن قتادة: إن القوم لما اجتمعوا لبيعة رسول الله ﷺ قال العباس بن عباد ابن نضلة الأنصارى: يا معشر الخزرج هل تدرون على ما تبايعون هذا الرجل؟ إنكم تبايعونه على حر الأسود والأحمر، فإن كنتم ترون أنكم إذا نهكت أموالكم مصيبة وأشرفكم قتل أسلمتموه، فمن الآن فهو والله خزى فى الدنيا والآخرة، وإن كنتم ترون أنكم وافون بالعهد له فيما دعوتوه إليه على نهكة الأموال وقتل الأشراف، فما لنا بذلك يا رسول الله إن نحن وفينا؟ قال: «الجنة». قالوا: أبسط يدك. فبسط يده فبايعوه، فأول من ضرب على يده البراء بن

معرور، ثم تتابع القوم. قال: فلما بايعنا رسول الله ﷺ صرخ الشيطان من رأس العقبة بأبعد صوت سمعته قط: يا أهل الجباب هل لكم فى مذم والصباء معه قد اجتمعوا على حربكم؟ فقال رسول الله ﷺ: «هذا والله زنا العقبة اسمع أى عدو الله، أما والله لأفرغن لك». ثم قال رسول الله ﷺ: «ارجعوا إلى رحالكم». فقال له العباس بن عباد بن نضلة: والذى بعثك بالحق لئن شئت لنميلن غداً على أهل منى بأسافنا. فقال رسول الله ﷺ: «لم نؤمر بذلك، ولكن ارجعوا إلى رحالكم».

قال: فرجعنا إلى مضاجعنا فمنا عليها حتى أصبحنا فغدت علينا جلة قريش حتى جاءونا فى منازلنا وقالوا: يا معشر الخزرج بلغنا أنكم جئتم صاحبنا هذا تستخرجونه من بين أظهرنا وتبايعونه على حربنا، فإنه والله ما حى من العرب أبغض إلينا أن تنشب الحرب بيننا وبينهم منكم. قال: فانبعث من هناك من مشركى قومنا يحلفون بالله ما كان من هذا شىء وما علمناه. وصدقوا لم يعلموا. وبعضنا ينظر إلى بعض، فقام القوم وفيهم الحارث بن هشام بن المغيرة المخزومى وعليه نعلان جديدان قال: فقلت له كلمة كأنى أريد أن أشرك القوم بها فيما قالوا: يا أبا جابر أما تستطيع أن تتخذ. وأنت سيد من ساداتنا. مثل نعلى هذا الفتى من قريش؟ قال: فسمعها الحارث فخلعهما من رجله، ثم رمى بهما إلى وقال: والله لتنتعلنهما، فقال أبو جابر: والله أخفت الفتى فاردد إليه نعليه. قال: قلت: لا أردهما، قال: والله صلح، والله لئن صدق لأسلمينه.

قال: ثم انصرف أبو جابر إلى المدينة، وقد شدّوا العقد، فلما قدموها أظهروا الإسلام بها وبلغ ذلك قريشاً فأذوا أصحاب رسول الله ﷺ، فقال رسول الله ﷺ لأصحابه: «إن الله قد جعل لكم إخواناً وداراً تأمنون فيها».

فأمرهم بالهجرة إلى المدينة والحق بإخوانهم الأنصار، فكان ممن هاجر أبو سلمة بن عبد الأسد المخزومى، ثم عامر بن ربيعة ومعه امرأته ليلى بنت أبى خيثمة، ثم عبد الله بن جحش. ثم تتابع أصحاب رسول الله ﷺ إرسالاً إلى المدينة، فأقام رسول الله ﷺ ينتظر أن يؤذن له فى الهجرة إلى أن أذن، فقدم المدينة فجمع الله أهل المدينة أوسها وخزرجها بالإسلام، وأصلح ذات بينهم بنبيه محمد ﷺ، ورفع عنهم العداوة القديمة، وألف بينهم، وذلك قوله «وَأَذْكُرُوا لَآلِهَ عَلَيْهِمْ» يا معشر الأنصار إذ كنتم أعداء قبل الإسلام «إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ» بالإسلام «فَأَصْبَحْتُمْ» فصرتم، نظيره قوله فى المائدة: «فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ» (المائدة: ٣٠) وقوله: «فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ» (المائدة: ٣١) وفى حم السجدة «فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ

الْخَاسِرِينَ ﴿فصلت: ٢٣﴾ وفى الكهف: ﴿أَوْ يُضَيِّعَ مَأْوَاهَا غَوْرًا﴾ (الكهف: ٤١).  
﴿يَعْتَمِدُونَ﴾: بدينه الإسلام ﴿إِخْوَانًا﴾ فى الدين والولاية، نظيره قوله: ﴿إِنَّا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾  
(الحجرات: ١٠).

وعن أبى سعيد مولى عبد الله بن عامر بن كريز عن أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ:  
«لا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تدابروا ولا تناجشوا، وكونوا عباد الله إخوانًا، المسلم أخو  
المسلم لا يظلمه ولا يخذله، ولا يحقره، التقوى ههنا - وأشار بيده إلى صدره - حسب امرئ  
من الشر أن يحقر أخاه المسلم».

أبو بردة عن أبى موسى قال: قال رسول الله ﷺ: «المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه  
بعضًا»، وشبك بين أصابعه.

الشعبى عن النعمان بن بشير أنه قال للنبي ﷺ: المؤمنون كرجل واحد.

قال: «المؤمنون كرجل واحد لجسد إذا اشتكى رأسه تداعى له سائرُه بالحمى والسهر».

﴿وَكُنْتُمْ﴾ يا معشر الأوس والخزرج ﴿عَلَى شَفَا حَفْرَةٍ مِنَ النَّارِ﴾. قال الرازي:

نحن حفرنا للحجيج سجله نابتة فوق شفاها بقله

ومعنى الآية: كنتم على طرف حفرة من النار ليس بينكم وبين الوقوع فيها إلا أن تموتوا  
على كفركم، ﴿فَأَقْبَذَكُمُ مِنْهَا﴾ بالإيمان. قال: وبلغنا أن أعرابياً سمع ابن عباس وهو يقرأ  
هذه الآية فقال: والله ما أنقذهم منها وهو يريد أن يوقعهم فيها. فقال ابن عباس: خذوه من  
غير فقيه. ﴿كَذَلِكَ يَبْهَتُ اللَّهُ الْعَذَابِ لَعْنَةً لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾.



﴿وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ  
هُمُ الْمُتْلِحُونَ﴾ ولا تكونوا كالأذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات وأولئك  
لهم عذاب عظيم ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ  
بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ وأما الذين أبيضت وُجُوهُهُمْ ففِي رَحْمَةِ  
اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ يُدْ ظَلَمًا  
لِلْعَالَمِينَ﴾ ولله ما فى السموات وما فى الأرض وإلى الله ترجع الأمور ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ  
أَخْرَجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ ءَامَنَ أَهْلُ

الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمُ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ وَكُنُفُوا أَلَمْ يَكْفُرُوا بِالْأَدْبَارِ ثُمَّ لَا يَتَذَكَّرُونَ ﴿١٠٠﴾ ضَرَبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلِيلَةَ أَتَيْنَ مَا تَشْتَقُونَ إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ وَحُبْلِ مِنَ النَّاسِ وَبَاءَ وَبَغَضَ مِنَ اللَّهِ وَخَضِرَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَتَشْتَلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿١٠١﴾ لَيْسُوا سَوَاءً مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَدِمْتْ يَتَّبِعُونَ آيَاتِ اللَّهِ فَإِنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ﴿١٠٢﴾ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَدِّعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٠٣﴾ وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَهُمْ جَزَاءُ اللَّهِ وَاللَّهُ غَنِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ﴿١٠٤﴾

﴿وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ﴾ أى ولتكونوا أمة: من صلة، كقوله: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾ (الحج: ٣٠)، ولم يرد اجتناب رجز الأوثان وإنما فاجتنبوا الأوثان وإنها رجز. واللام فى قوله: ﴿وَلَتَكُنْ﴾ لام الأمر. (يَدْعُو إِلَى الْخَيْرِ): الإسلام ﴿وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾، وروى سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار قال: سمعنا ابن الزبير يقرأ: (ولتكن منكم أمة يأمرن بالمعروف وينهون عن المنكر ويستعينون على ما أصابهم). وروى مثله عن عثمان . . . . (١).

### فصل فى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

روى حسان بن سليمان عن النبي ﷺ قال: «من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر فهو خليفة الله فى أرضه وخليفة رسوله وخليفة كتابه».

وعن عبد الله بن عمر عن درة بنت أبى لهب قالت: جاء رجل إلى النبي ﷺ وهو على المنبر فقال: يا رسول الله من خير الناس؟ قال: «أأمرهم بالمعروف، وأنهاهم عن المنكر، وأتقاهم الله تعالى، وأوصلهم لأرحامه».

عن ابن عباس قال: قلنا: يا رسول الله، ما نعمل نأتمر بالمعروف حتى لا يبقى من المعروف شىء إلا أئتمرنا به، وننتهى عن المنكر حتى لا يبقى من المنكر شىء إلا انتهينا عنه، ولم نأمر بالمعروف ولم ننه عن المنكر، فقال: «مروا بالمعروف وإن لم تعملوا به، وانهاوا عن المنكر وإن

لم تنتهوا عنه كله».

الشعبي عن النعمان بن بشير قال: قال رسول الله ﷺ: «مثل الفاسق في القوم كمثل قوم ركبوا سفينة فاقسموها فصار لكل إنسان منها نصيب فأخذ رجل منهم فأسأ فاجعل ينقر في موضعه، وقال له أصحابه: أي شيء تصنع، تريد أن تغرق وتغرقنا؟ قال: هو مكاني، فإن أخذوا على يده نجوا ونجا وإن تركوه غرق وغرقوا».

وقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه: «أفضل الجهاد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وشتان الفاسقين؛ فمن أمر بالمعروف شدّ ظهر المؤمن، ومن نهى عن المنكر أرغم أنف المنافق، ومن شتا المنافقين وغضب لله عز وجل غضب الله تعالى له».

وقال أبو الدرداء: لتأمرن بالمعروف ولتتهوّن عن المنكر أو ليسلطن الله عليكم سلطاناً ظالماً لا يجلّ كبيركم ولا يرحم صغيركم ويدعو خياركم فلا يستجاب لهم، ويستنصرون فلا ينصرون، ويستغفرون فلا يغفر لهم.

وقال حذيفة اليماني: يأتي على الناس زمان لئن يكون فيهم جيفة حمار أحب إليهم من مؤمن يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر.

وقال الثوري: إذا كان الرجل محبوباً في جيرانه محموداً عند القوم فاعلم أنه مDAHن.

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَقْرَءُوا﴾ الآية. قال أكثر المفسرين: هم اليهود والنصارى. وقال بعضهم: هم المبتدعة من هذه الأمة. عن عبد الله بن شدّاد قال: وقف أبو أمامة وأنا معه على رءوس الحورية بالشام عند باب حمص أو دمشق فقال لهم كلاب النار، كلاب النار. مرتين أو ثلاثة. شرّ قتلى تظل السماء وخير قتلى قتلاهم. (قيل): أشيء من قبل رأى رأيته أو شيء سمعته من رسول الله ﷺ؟ قال: «إن هو من جل رأى رأيته، إنى إذن لجرىء إن لم أسمع من رسول الله ﷺ إلا مرة أو مرتين. حتى عدّ سبع مرات. ما حدثت به. فقال رجل فإنى رأيته دمعت عيناك. قال: هي رحمة رحمتهم إنهم كانوا مؤمنين فكفروا بعد إيمانهم، ثم قرأ ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَقْرَءُوا﴾ إلى قوله: ﴿بَعْدَ إِيْمَانِكُمْ﴾ ثم قال: هم الحورية.

وروى قبيصة عن جابر أن عمر بن الخطاب (رضى الله عنه) لما نزل بباب من أبواب دمشق يقال له الجابية، حمد الله فأثنى عليه بما هو أهله ثم قال: قام فينا رسول الله ﷺ كمقامي فيكم ثم قال: «من سرّه بحبوة الجنة فليزِم الجماعة فإن الشيطان مع الغد وهو من الاثنين أبعد».

﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾، ﴿يَوْمَ﴾ نصب على الظرف، أى فى يوم، وانتصاب الظرف على التشبيه بالمفعول وقرأ يحيى بن وثاب (تبييض وتسود) بكسر التاءين. على لغة تميم. وقرأ

الزهرى : (تبياض وتسود). فأما الذين (اسودت).

و(المعنى) تبيض وجوه المؤمنين، وتسود وجوه الكافرين. وقيل: يوم تبيض وجوه المخلصين، وتسود وجوه المنافقين.

وقال عطاء: تبيض وجوه المهاجرين والأنصار، وتسود وجوه قريظة والنضير. سعيد بن جبير عن ابن عباس فى قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ قال: تبيض وجوه أهل السنة، وتسود وجوه أهل البدعة.

الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس قال: إذا كان يوم القيامة رفع لكل قوم مما كانوا يعبدونه فيسعى كل قوم إلى ما كانوا يعبدون، وهو قوله تعالى: ﴿تُولَّيْ مَا تَوَلَّى﴾ (النساء: ١١٥)، فإذا انتهوا إليه حزنوا فيسود وجوههم من الحزن. ويبقى أهل القبلة واليهود والنصارى لم يعرفوا شيئاً مما رفع لهم، فيأتهم الله عز وجل فيسجد له من كان سجد فى دار الدنيا مطيعاً مؤمناً، ويبقى أهل الكتاب والمنافقون كأنهم لا يستطيعون السجود ثم يؤذن لهم فيرفعون رؤسهم ووجوه المؤمنين مثل الثلج بياضاً، والمنافقون وأهل الكتاب قيام كأن فى ظهورهم السفافيد فإذا نظروا إلى وجوه المؤمنين وبياضها حزنوا حزناً شديداً واسودت وجوههم فيقولون: ربنا سودت وجوه من يعبد غيرك فما لنا مسودة وجوهنا فوالله ربنا ما كنا مشركين؟ فيقول الله للملائكة: انظروا كيف كذبوا على أنفسهم.

وقال أهل المعانى: ابيضاض الوجوه: إشراقها واستبشارها وسرورها بعملها وثواب الله عز وجل، واسودادها حزنها وكآبتها وكسوفها بعملها وبعذاب الله تعالى يدل عليه: ﴿لَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ (يونس: ٢٦) الآية. وقوله: ﴿وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ يَمْثِلُهَا وَيَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ﴾ (يونس: ٢٧)، وقوله: ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ﴾ (القيامة: ٢٢)، ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ﴾ (القيامة: ٢٤).

ثم بين حالهم ومآلهم فقال: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ أَسْوَدَتْ وُجُوهُهُمُ أَكْفَرْتُمْ﴾، فيه اختصار يعنى: فيقال لهم: أكفرتم بعد إيمانكم؟ واختلفوا فيه؛ فروى الربيع عن أبى العالية عن أبى بن كعب أنهم كل من كفر بعد إيمانه بالله يوم الميثاق حين أخرجهم من صلب آدم (عليه السلام) وقال لهم: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ (الأعراف: ١٧٢)، فيعرفهم الله عز وجل يوم القيامة بكفرهم فيقول: ﴿أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾ يوم الميثاق.

قال الحسن: هم المنافقون أعطوا كلمة الإيمان بالاستهم، وأنكروها بقلوبهم وأعمالهم. وقال يونس بن أبى مسلم: سألت عكرمة عن هذه الآية فقال: لو فسرتها لم أخرج من تفسيرها ثلاثة أيام، ولكنى سأجمل لك: هؤلاء قوم من أهل الكتاب كانوا مصدقين بأنبيائهم،



أصحابي فوالذى نفسى بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مد أحدهم ولا نصيفه». وقال آخرون: هم جمع المؤمنين من هذه الأمة وقوله: ﴿كُنْتُمْ﴾ يعنى أنتم كقوله: ﴿مَنْ كَانَ فِي الْيَهُودِ صَيِّبًا﴾ (مريم: ٢٩) أى من هو فى المهد. وإدخال (كان) وإسقاطه فى مثل هذا المعنى واحد، كقوله: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا﴾ (الأعراف: ٨٦) وقال فى موضع آخر: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ﴾ (الأنفال: ٢٦).

وقال محمد بن جرير: هذا بمعنى التمام، وتأويله: خلقتهم ووجدتم خير أمة. وقال: معنا ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾ عند الله فى اللوح المحفوظ، ﴿أَخْرَجْتُ لِلنَّاسِ﴾ قال قوم: للناس من صلة قوله: ﴿خَيْرَ أُمَّةٍ﴾: يعنى أنتم خير الناس للناس. قال أبو هريرة: معناه كنتم خير الناس للناس يجيئون بهم فى السلاسل فيدخلونهم فى الإسلام. قتادة هم أمة محمد ﷺ لم يؤمر نبي قبله بالقتال فيسبون من سبى الروم والترك والعجم فيدخلونهم فى دينهم، فهم خير أمة أخرجت للناس.

مقاتل بن حيان: ليس خلق من أهل الأديان ولا يأمر من سواهم بالخير وهذه الآية يأمر كل أهل دين وأنفسهم لا يظلم بعضهم بعضاً، بل يأمرهم بالمعروف وينهونهم عن المنكر؛ فأمة محمد ﷺ خير أم الناس.

وقال آخرون: قوله: ﴿لِلنَّاسِ﴾ من صلة قوله: ﴿أَخْرَجْتُ﴾ ومعناه ما أخرج الله للناس أمة خيراً من أمة محمد ﷺ فهم خير أمة أقامت وأخرجت للناس، وعلى هذا تتابعت الأخبار. روى بهز بن حكيم عن أبيه عن جده أنه سمع النبي ﷺ يقول فى قوله: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أَخْرَجْتُ لِلنَّاسِ﴾ قال: «إنكم تتمون سبعين أمة أنتم خيرها وأكرمها على الله عز وجل». وروى عبد الله بن بريدة عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «أهل الجنة عشرون ومائة صف، منها ثمانون من هذه الأمة».

نافع عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من أمة إلا وبعضها فى النار، وبعضها فى الجنة، وأمتى كلها فى الجنة».

ثابت البناني عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «مثل أمتى مثل المطر؛ لا يدرى أوله خير أم آخره».

وعن أنس قال: أتى رسول الله أسقف فذكر أنه رأى فى منامه الأمم كانوا يمينون على الصراط . . . .<sup>(١)</sup> حتى أتت أمة محمد ﷺ غراً محجلين قال: فقلت: من هؤلاء الأنبياء؟

قالوا: لا، قلت: مرسلون؟ قالوا: لا، فقلت: ملائكة؟ قالوا: لا، فقلت: من هؤلاء؟ قالوا: أمة محمد ﷺ غراً محجلين عليهم أثر الطهور، فلما أصبح الأسقف أسلم.

عن سعيد بن المسيب، عن عمر، عن رسول الله ﷺ قال: «الجنة حُرمت على الأنبياء كلهم حتى أدخلها، وحُرمت على الأمم حتى تدخلها أمتي».

وروى أبو بردة عن أبي موسى قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أمتي أمة مرحومة، إذا كان يوم القيامة أعطى الله كل رجل من هذه الأمة رجلاً من الكفار فيقول: هذا فداؤك من النار».

وعن أنس قال: خرجت مع رسول الله ﷺ فإذا بصوت يجيء من شعب، قال: «يا أنس، انطلق فانظر ما هذا الصوت»، قال: فانطلقت فإذا برجل يصلى إلى شجرة فيقول: «اللهم اجعلني من أمة محمد المرحومة، المغفور لها، المستجاب لها، المتاب عليها». فأتيت رسول الله ﷺ، فأعلمته ذلك فقال: «انطلق فقل له إن رسول الله يقرئك السلام ويقول: من أنت؟».

فأتيته فأعلمته ما قال رسول الله ﷺ، فقال: «أقرئ مني رسول الله السلام وقل له: أخوك الخضر يقول: . . . .<sup>(١)</sup> أن يجعلني من أمتك المرحومة المغفور لها المستجاب لها المتاب عليها».

وقيل لعيسى (عليه السلام): يا روح الله، هل بعد هذه الأمة أمة؟ قال: «علماء حلماء حكماء، أبرار أتقياء، كأنهم من العلم أنبياء يرضون من الله باليسير من الرزق، ويرضى الله منهم باليسير من العمل يدخلهم الجنة بشهادة أن لا إله إلا الله».

وبلغنا أن كعب الأحبار قيل له: لم لم تسلم على عهد رسول الله ﷺ، وأبى بكر، وأسلمت على عهد عمر؟ فقال: لأن أبى دفع إلى كتاباً مختوماً، وقال: لا تفكّ ختمه. فرأيت في المنام أيام عمر (رضى الله عنه) قائلاً قال لى: إن أبى خانك فى تلك الصحيفة، ففككتها فإذا فيها نعت أمة محمد ﷺ: سالوما وعالوما وحاكوما وصافوحا وخاروجا، فسألوه عن تفسيرها، فقال: هو أن شعارهم أن يسلم بعضهم على بعض، وعلماءؤهم مثل أنبياء بنى إسرائيل، وحكم الله لهم بالجنة، ويتصافحون فيغفر لهم ويخرجون من ذنوبهم كيوم ولدتهم أمهاتهم.

وقال يحيى بن معاذ: هذه الآية مدحة لأمة محمد ﷺ ولم يكن ليمدح قومًا ثم يعذبهم.

ثم ذكر مناقبهم فقال: «تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ» إلى «لَنْ يَضُرُّوكُمْ إِلَّا أَذًى».

الآية. قال مقاتل: إن رءوس اليهود كعباً وعدياً والنعمان وأبا رافع وأبا ياسر وكنانة وأبو سوريا عمدوا إلى مؤمنهم عبد الله بن سلام وأصحابه: فأذوهم لإسلامهم، فأنزل الله تعالى

(١) بياض بالأصل المخطوط.

﴿لَنْ يَضُرَّوْكُمْ إِلَّا أَذًى﴾ يعنى لن يضركم أيها المؤمنون هؤلاء اليهود إلا أذى باللسان يعنى وعيداً وطعنًا. وقيل: دعاء إلى الضلالة. وقيل: كلمة الكفر إن يسمعوها منهم يتأذوا بها ﴿وَإِنْ يُقْتَلُوا يُولَوْكُمْ الْأَدْبَارَ﴾ منهزمين، وهو جزم بجواب الجزاء، ﴿ثُمَّ لَا يَضُرُّوْنَ﴾ استأنف لأجل رءوس الآى لأنها على النون، كقوله: ﴿وَلَا يُؤْذِنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ﴾ (المرسلات: ٣٦). تقديرها: ثم هم لا ينصرون.

وقال فى موضع آخر: ﴿لَا يَقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فِيمُوتُوا﴾ (فاطر: ٣٦)؛ إذ لم يكن رأس آية. قال الشاعر:

❖ ألم تسأل الربع القديم فينطق ❖

أى فهو ينطق.

قال الأخفش: قوله: ﴿لَنْ يَضُرَّوْكُمْ إِلَّا أَذًى﴾ استثناء خارج من أول الكلام، كقول العرب: ما اشتكى شيئاً إلا خيراً، قال الله تعالى: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا إِلَّا حَمِيمًا وَعَسَاقًا﴾ (النبا: ٢٤، ٢٥) ولأن هذا الأذى لا يضرهم. ومعناه لكن أذى.

﴿ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ أَيْنَ مَا تُثْقَوْنَ﴾: حيثما وجدوا ولقوا، يعنى: حيثما لقوا غلبوا واستضعفوا وقتلوا فلا يؤمنون ﴿إِلَّا بِحَبْلٍ﴾: عهد ﴿مَنْ أَلَّهِ وَحَبْلٍ مِنَ النَّاسِ﴾: محمد والمؤمنين يردون إليهم الخراج فيؤمنونهم. وفى الكلام اختصار، يعنى: إلا أن يعتصموا بحبل، كقول الشاعر:

رأنتى بحبلها فصدت مخافة      وفى الحبل روعاء الفؤاد فروق

أى أقبلت بحبلها.

وقال آخر:

حنتى حانبات الدهر حتى      كأنى خامل أدنو لصيد  
قريب الخطو يحسب من رآنى      ولست مقيداً أنى بقيد

يعنى: رآنى مقيداً (بقيد).

﴿وَبَاءُ وَيَغْضَبُ مِنَ اللَّهِ﴾ إلى ﴿لَيْسُوا سَوَاءً﴾. الآية. قال ابن عباس ومقاتل: لما أسلم عبد الله ابن سلام وثعلبة بن سعيد وأسيد بن سعيد وأسد بن عبيد ومن أسلم من اليهود قالت رءوس اليهود: ما آمن بمحمد إلا شرارنا، ولو كانوا من خيارنا ما تركوا دين آبائهم، وقالوا لهم: لقد خسرتم حيث استبدلتم بدينكم ديناً غيره، فأنزل الله تعالى: ﴿لَيْسُوا سَوَاءً﴾ وسواء يقتضى شيئين اثنين فصاعداً، واختلفوا فى وجه هذه الآية فقال قوم: فى الكلام إضمار تقديره: ليسوا

سواء. ﴿مَنْ أَهْلَ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ﴾ وأخرى غير قائمة فتزل الأخرى لاكتفائه بذكر أحد الفريقين كقول أبي ذؤيب:

عصيت إليها القلب إنى لأمرها      مطيع فما أدرى أرشد طلابها  
أراد: أرشد أم غي، فحذفه لدلالة الكلام عليه.

وهذا قول مجموع مقدم كقولهم: (أكلوني البراغيث) و(ذهبوا أصحابك). وقال: تمام القول عند قوله: ﴿لَيْسُوا سَوَاءً﴾ وهو وقف لأن ذكر الفريقين من أهل الكتاب قد جرى فى قولهم: ﴿مَنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ ثم قال ﴿لَيْسُوا سَوَاءً﴾ يعنى المؤمنين والفاسيقين، ثم وصف الفاسقين فقال: ﴿لَنْ يَضُرُّوكُمْ شَيْئًا﴾، ثم وصف المؤمنين فقال: ﴿أُمَّةٌ قَائِمَةٌ﴾. الآية فهو مردود على أول الكلام، وهو مختار محمد بن جرير والزجاج، قال: وإن شئت جعلت قوله: ﴿مَنْ أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ ابتداءً لكلام آخر؛ لأن ذكر الفريقين قد جرى، ثم قال: ليس هذان الفريقان سواء وهم، ثم ابتداءً فقال: ﴿مَنْ أَهْلَ الْكِتَابِ﴾.

قال ابن مسعود: معناها لا يستوى اليهود وأمة محمد القائمة بأمر الله تعالى يعنى الثابتة على الحق المستقيم. ابن عباس: أمة قائمة مهتدية قائمة على أمر الله لن تنزع عنه ولم تتركه كما تركه الآخرون وضيّعوه. مجاهد: عادلة، السدى: مطيعة قائمة على كتاب الله وفرائضه وحدوده. وقيل: قائمة فى الصلاة. قال الأخفش: أمة قائمة أى ذو أمة قائمة، والأمة: الطريقة، من قولهم: أمت الشيء أى قصده. قال النابغة:

❖ وهل يأتى ذو أمة وهو طائع ❖

أى ذو طريقة.

ومعنى الآية ذوا طريقة مستقيمة.

﴿يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ﴾ يقرءون كتاب الله. قال مجاهد: يتبعون، يقال: تلاه، أى اتبعه. قال

الشاعر:

قد جعلت دلوى تسيلينى      ولا أريد تبع القرن  
إنى لم أردهما . . . .<sup>(١)</sup>.

أى تستبعنى.

﴿إِنَاءً آتِلٌ﴾ أى ساعاته، وإحداها إنى مثل نحى وأنحاء وإنى مثل معى.

قال الشاعر:

(١) بياض بالأصل المخطوط.

حلو ومر كعطف القدح شيمته      فى كل إنى قضاء الليل يتعلل  
أى تسليه آناء الليل بأمر مضى فيه ولم يتأخر .  
قال الراجز فى اللغة الأخرى :

لله درّ جعفر أى فتى      مشمر عن ساقه كلّ إنى

وقال السدى : آناء الليل جوفه . الأوزاعى عن حسان عطية قال : بلغنا أن رسول الله ﷺ قال : « ركعتان يركعهما العبد فى جوف الليل خير له من الدنيا وما فيها ، ولولا أن يشق على أمتى لفرضتهما عليهم » .

﴿وَهُمْ يَسْجُدُونَ﴾ أى يصلون ؛ لأنّ التلاوة لا تكون فى الركوع والسجود ، نظيره قوله :  
﴿وَلَهُ يَسْجُدُونَ﴾ (الأعراف : ٢٠٦) أى يصلّون وفى القرآن : ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ﴾  
(الفرقان : ٦٠) أى صلوا ، وقوله : ﴿فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا﴾ (النجم : ٦٢) . واختلفوا فى نزول الآية ومعناها ؛ فقال بعضهم : هى قيام الليل عن مجمع بن يحيى الأنصارى عن رجل من بنى شبة كان يدرس الكتب فقال : إنا نجد كلاماً من كلام الرب : أحسب راعى إبل وغنم ، إذا جنة الليل انخذل بكن وهو قائم وساجد آناء الليل .

ابن مسعود : هو فى صلاة العتمة ، يصلونها ومن حولهم من أهل الكتاب لا يصلونها .  
عاصم عن رزين عن ابن مسعود قال : أخر رسول الله ﷺ صلاة العشاء ثم خرج إلى المسجد فإذا الناس ينتظرون الصلاة ، قال : «أما إنه ليس من أهل الأديان أحد يذكر الله عز وجل ذه الساعة غيركم» ، فأنزل الله هذه الآية : ﴿لَيْسُوا سَوَاءً﴾ حتى بلغ قوله : ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ﴾ .  
وروى الثورى عن منصور قال : بلغنا أنها نزلت فى قوم كانوا يصلون فيما بين المغرب والعشاء .

وقال عطاء فى قوله : ﴿لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ﴾ الآية . تزيد أربعين رجلاً من أهل نجران من العرب ، واثنين وثلاثين من الحبشة ، وثمانية من الروم كانوا على دين عيسى (عليه السلام) وصدقوا بمحمد ﷺ وكان من الأنصار منهم عدة قبل قدوم النبى ﷺ ، منهم أسعد بن زرارة والبراء بن معرور ومحمد بن مسلمة وأبو قيس هرمة بن أنس ، وكانوا موحدين يغتسلون من الجنابة ويقرّون بما عرفوا من شرائع الحنيفية حتى جاءهم الله عز وجل بالنبى ﷺ فصداقوه ونصروه .

﴿وَمَا يَقْعُلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يَكْفُرُوهُ﴾ ، قرأ الأعمش وحمزة ويحيى والكسائى وحفص وخلف :  
بالباء فيهما ، إخبار عن الأمة القائمة . وهى قراءة ابن عباس واختيار أبى عبيدة . وقرأ

الآخرون بالتاء فيهما على الخطاب كقوله: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾ ، وهى اختيار أبى حاتم . وكان أبو عمرو يرى القراءتين جميعاً : الياء والتاء .

ومعنى الآية ﴿وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ﴾ : فلن يقدرُوا ثوابه ، ولن يُجحدوا جزاءه بل يُشكر لهم ويجازون عليه ، ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ﴾ : المؤمنين .



﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ مثل ما ينفقون فى هذه الحَيوة الدنيا كمثل ربح فيها صراً أصابت حرث قومٍ ظلمُوا أنفسهم فأهلكته وما ظلمهم الله ولكن أنفسهم يظلمون ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُوا مَا عَنْتُمْ قَدِ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ﴾ هَآأَنْتُمْ أَوْلَآءِ تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُوا عَلَيْكُمْ فَأَلَامِلٌ مِنَ الْعِظِ قُلْ مُوتُوا بِغِظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿إِنْ تَسْسِكُمُ حَسَنَةٌ تَسُوءُهُمْ وَإِنْ تَصِيبْكُمُ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾ وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقْعِدًا لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيُهُمَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُدْعِيَكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ ءَالِفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنَزَّلِينَ﴾ بَلَى إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فُورِهِمْ هَذَا يُدْعِيكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ ءَالِفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴿وَمَا جَعَلَ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْتَسِبُهُمْ فَيُقْلَبُوا خَائِبِينَ ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَلَأِنَّهُمْ ظَالِمُونَ﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمُ الرِّبَا أضعافاً مضاعفةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴿

وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٠٠﴾ وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٠١﴾ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَبِيرِ وَالنَّاصِيَةِ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٠٢﴾ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَن يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٠٣﴾ أُولَٰئِكَ جَزَاءُ هُم مَّغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَجَنَّاتٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴿١٠٤﴾ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ﴿١٠٥﴾ هَذَا بَيَانٌ لِّلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴿١٠٦﴾

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَن تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِّنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾ ، وإنما خص الأولاد ؛ لأنهم أقرب الأنساب إليه ﴿وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ ، إنما جعلهم من أصحابها ؛ لأنهم من أهلها الذين لا يخرجون منها ولا يفارقونها كصاحب الرجل الذي لا يفارقه ، وقرينه الذي لا يزايله . يدل عليه قوله : ﴿هُم فِيهَا خَالِدُونَ﴾ .

﴿مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ ، قال يمان : يعنى نفقات أبى سفيان وأصحابه ببدر وأحد على عداوة الرسول ﷺ .

مقاتل : يعنى نفقة سفلة اليهود على علمائهم ورؤسائهم ؛ كعب وأصحابه . مجاهد : يعنى جميع نفقات الكفار فى الدنيا وصدقاتهم . وضرب الله مثلاً فقال : ﴿كَمَثَلُ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ﴾ ، قال ابن عباس : يعنى السموم الحارة التى تقتل ، ومنه خلق الله الجان . ابن كيسان : الصر ريح فيها صوت ونار . سائر المفسرين : برد شديد .

﴿أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ﴾ : زرع قوم ﴿ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ﴾ بالكفر والمعصية ومنع حق الله عز وجل ﴿فَأَهْلَكْنَاهُ﴾ . ومعنى الآية : مثل نفقات الكفار فى بطلانها وذهابها وعدم منفعتها وقت حاجتهم إليها بعدما كانوا يرجون من عائدة نفعها كمثال زرع أصابه ريح بارد أو نار فأحرقته وأهلكته ، فلن ينتفع أصحابه منه بشئ بعدما كانوا يرجون من عائدها نفعه ، قال الله تعالى : ﴿وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنِ أَنفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ بالكفر والمعصية ومنع حق الله .

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةً مِّن دُونِكُمْ﴾ . الآية . عن أبى أمامة عن رسول الله ﷺ فى قوله : ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةً مِّن دُونِكُمْ﴾ قال : «هم الخوارج» قال ابن عباس : كان

رجل من المسلمين يواصل رجالاً من اليهود؛ لما كان بينهم من القرابة والصداقة والحلف والجوار والرضاع؛ فأنزل الله تعالى فيهم هذه الآية ينهاهم عن مبايحتهم خوف الفتنة منهم عليهم. مجاهد: نزلت في قوم من المؤمنين كانوا يصادقون المنافقين ويخالطونهم، فنهاهم الله تعالى عن ذلك فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِّن دُونِكُمْ﴾: أولياء وأصفياء من غير أهل ملتكم. والبطانة: مصدر يوضع موضع الاسم فسمى بها الواحد والاثنان والجميع والمذكر والمؤنث، قال الشاعر:

أولئك خلصاني نعم ويطانتني وهم عييتي من دون كل قريب

ولنما قيل لخليل الرجل: بطانة؛ تشبيهاً لما ولى بطنه من ثيابه لحلوله منه في اطلاعه من أسرارهِ وما يطويه عن أبعاده وكثير من أقاربه محل ما ولى جسده من ثيابه. ثم ذكر العلة في النهي عن مبايحتهم وعرفهم ما هم منطوون عليه من الغش والخيانة والبغى والغوائل فقال عز من قائل: ﴿لَا يَأْلُوكُمْ خَبَالًا﴾، أى لا يقصرون ولا يتركون عهدهم وطاقاتهم فيما يورثكم فوق الشر والفساد. يقال: ما ألوته خيراً أو شراً أى ما قصرت في فعل ذلك. ومنه قول ابن مسعود في عثمان:

❖ ولم تأل عن خير لأخرى بادية ❖

وقال امرؤ القيس:

وما المرء ما دامت حشاشة نفسه بمدرك أطراف الخطوب ولا آل

أى مقصّر في الطلب.

الخبال: الشر والفساد، قال الله تعالى: ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوا كُفْرًا إِلَّا خَبَالًا﴾ (التوبة: ٤٧) ونصب ﴿خَبَالًا﴾ على المفعول الثانى؛ لأن الإلوة تعدى إلى مفعولين. وإن شئت: المصدر، أى يخبلونكم خبالاً. وإن شئت بنزع الخافض، أى بالخبال، كما يقال أوجعته ضرباً أى بالضرب ﴿وَدُّوْا مَا عَتَبْتُمْ﴾ أى تمنوا ضرركم وشركم وإثمكم وهلاككم. ﴿قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ﴾ قراءة العامة بالتاء؛ لتأنيث البغضاء. ومعنى الآية قد ظهرت أماراة العداوة ﴿مِنْ أَقْوَاهُمْ﴾ بالشتيمة والوقعة في المسلمين. وقيل: بإطلاع المشركين على أسرار المؤمنين. وقيل: هو مثل قوله: ﴿وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾ (محمد: ٣٠).

﴿وَمَا تَخْفَى صُدُورُهُمْ﴾ من العداوة والخيانة ﴿أَكْبَرُ﴾ أعظم، ﴿قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ عن الأزهريين راشد قال: كان أنس بن مالك يحدث أصحابه، فإذا حدثهم بحديث لا يدرون ما هو أتوا الحسن يفسره لهم، فحدثهم ذات يوم وقال: قال رسول الله ﷺ: «لا

تستضيئوا بنار المشركين ولا تنقشوا في خواتيمكم عربياً».

فأتوا الحسن فأخبروه بذلك، فقال: أما قوله: «لا تنقشوا في خواتيمكم عربياً»، فإنه يقول: لا تنقشوا في خواتيمكم محمداً. وأما قوله: «لا تستضيئوا بنار المشركين»، فإنه يقول لا تستشيروا المشركين في شيء من أموركم. وتصديق ذلك في كتاب الله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةٍ مِّنْ دُونِكُمْ﴾ الآية.

وقال عياض الأشعري: وفد أبو موسى الأشعري إلى عمر بن الخطاب، فقال: إن عندنا كاتباً حافظاً نصرانياً من حاله كذا وكذا. فقال: ما لك قاتلك الله؟ أما سمعت قول الله تعالى ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةٍ مِّنْ دُونِكُمْ﴾ الآية، وقوله: ﴿لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ﴾ (المائدة: ٥١)؟ هلا اتخذت حنيفياً! قال: قلت: له دينه ولى ديني، ولى كتابته، لا أكرمهم إذ أهانهم الله ولا أعزهم إذ أذلهم الله ولا أدنيهم إذ قصاهم الله.

﴿هَآئِنْتُمْ أَوْلَآءَ﴾، (ها) تنبيه، و(أنتم) كناية للمخاطبين من الذكور، ﴿أَوْلَآءَ﴾ اسم الجمع المشار إليه ﴿تُحِبُّونَهُمْ﴾ خبر عنهم. ومعنى الآية: أنتم أيها المؤمنون تحبون هؤلاء اليهود الذين نهيتكم عن مباطنتهم للأسباب التي بينكم من المصاهرة والمخالفة والرضاع والقربة والجوار، ﴿وَلَا يُحِبُّونَكُمْ﴾ هم؛ لما بينكم من مخالفة الدين. هذا قول أكثر المفسرين. وقال المفضل: معنى ﴿تُحِبُّونَهُمْ﴾ تريدون لهم الإسلام، وهو خير الأشياء، ولا تبخلون عليهم بدعائهم إلى الجنة، ﴿وَلَا يُحِبُّونَكُمْ﴾ هم؛ لأنهم يريدونكم على الكفر وهو الهلاك. أبو العالية ومقاتل: هم المنافقون يحبهم المؤمنون بما أظهروا من الإيمان ولا يعلمون ما في قلوبهم. قتادة: في هذه الآية والله إن المؤمن ليحب المنافق ويلوى إليه ويرحمه، ولو أن المنافق يقدر على ما يقدر عليه المؤمن منه لأباد خضراء.

﴿وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّ﴾ يعني بالكتب كلها ولا يؤمنون هم بكتابكم، ﴿وَإِذَا الْقَوُكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا﴾ وكان بعضهم من بعض ﴿عَصْرًا عَلَيْكُمْ أَلْأَمَلُ﴾ يعني أطراف الأصابع، واحداً منها أتملة وأتملة. بضم الميم وفتحها. ﴿مِنَ الْغَيْظِ﴾ والحنق؛ لما يرون من ائتلاف المؤمنين واجتماع كلمتهم وصلاح ذات بينهم. وهذا من مجاز الأمثال وإن لم يكن ثم عض، قال الشاعر:

إذا رأوني أطال الله غيظهم      عضوا من الغيظ أطراف الأباهيم  
وقال أبو طالب:

وقد صالحوا قوماً علينا أشحّة      يعضّون غيظاً خلفنا بالأنامل

قال الله تعالى: ﴿قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ﴾، إن قيل: كيف لا يموتون والله تعالى إذا قال لشيء كن فيكون؟

فالجواب: أن المراد ابقوا بغيطكم إلى الممات فإن مناكم عن الإسعاف محجوبة.

وقال محمد بن جرير: خرج هذا الكلام مخرج الأمر وهو دعاء أمر الله تعالى نبيه ﷺ أنه يدعو عليهم بالهلاك كمداً مما بهم من الغيظ، قل يا محمد: اهلكوا بغيطكم: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ بما فى القلوب من خير وشر. روى عمرو بن مالك عن أبى الجوزاء قال: ذكر أصحاب الأهواء فقال والذى نفسى بيده لئن تمتلئ دارى قردة وخنازير أحب إلى من أن يجاورنى رجل منهم. يعنى صاحب هوى، ولقد دخلوا فى هذه الآية: ﴿هَئِئَنَّا أَولَاءِ نَحْبُونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ﴾ الآية.

﴿إِنْ تَسْسَكُمُ﴾، قرأ السلمى بالياء. الباقون بالتاء. يعنى: إن تصبكم أيها المؤمنون ﴿حَسَنَةً﴾ بظفركم على عدوكم وغنيمة تنالونها منهم وتتابع من الناس فى الدخول فى دينكم وخفض فى معاشكم ﴿تَسُوهُمْ﴾: تحزنهم ﴿وَأَنْ تَصْبِكَ سَيِّئَةً﴾ مساءة بإخفاق سرية لكم، أو إصابة عدو فيكم أو اختلاف يكون منكم، أو حدث ونكبة ﴿فَرَحُوا بِهَا وَإِنْ تَصْبِرُوا﴾ على أذاهم ﴿وَتَتَّقُوا﴾ وتخافوا ربكم ﴿لَا يَضُرُّكُمْ﴾: لا ينقصكم ﴿كَيْدُهُمْ شَيْئاً﴾.

واختلفت القراءة فيه؛ فقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب: ﴿لَا يَضُرُّكُمْ﴾. بكسر الضاد (وراء) خفيفة. واختاره أبو حاتم، يقال: ضار يضير ضيراً مثل باع يبيع بيعاً، ودليله فى القرآن: ﴿لَا ضَيْرٌ﴾ (الشعراء: ٥٠). وهو جزم على جواب الجزاء.

وقرأ الضحاك بضم الضاد وجزم الراء خفيفة من (ضار يضور)، وذكر الفراء عن الكسائي أنه سمع بعض أهل العالية يقول: لا ينفعنى ذلك ولا يضورنى. وقرأ الباقون: بضم الضاد، والراء مشددة، واختاره. وهو من (ضر يضرّ ضراً)، مثل (ردّ يرددا). وفى رائه وجهان: أحدهما: أنه أراد الجزم وأصله لا يضرركم فأدغمت الراء فى الراء، ونقلت ضمة الراء الأولى إلى الضاد وضُمت الراء الأخيرة إتباعاً لأقرب الحركات إليها وهى الضاد؛ طلباً للمشاكلة كقولهم: مرّ يا هذا.

والوجه الثانى: أن يكون (لا) بمعنى ليس ويضمّر الفاء فيه، تقديره: وإن تصبروا وتتقوا فليس يضرركم. قاله الفراء وأنشد:

فإن كان لا يرضيك حتى تردنى إلى قطرى لا أخالك راضياً  
﴿إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ قرأ الأعمش والحسن: بالتاء. الباقون بالياء ﴿مُحِيطٌ﴾ عالم.

﴿وَإِذْ عَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ﴾ الآية. نظم الآية: وإن تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئاً ولكن الله تعالى ينصركم عليهم كما نصركم بيدر وأنتم أذلة، وإن أنتم لم تصبروا على أمرى ولم تتقوا نهى، فإنه نازل بكم ما نزل بكم يوم أحد حيث خالفتم أمر الرسول ولم تصبروا، فاذكروا ذلك اليوم أو غداً بينكم ﴿تَبَوَّئِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ واختلفوا في هذا اليوم الذى عنى الله تعالى بقوله: ﴿وَإِذْ عَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ﴾؛ فقال الحسن: هو يوم بدر. وقال مقاتل: هو الأحزاب. وقال سائر المفسرين: هو أحد، وهو أثبت. يدل عليه قوله فى عقبه: ﴿إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَيَا﴾ وهذا إنما كان يوم أحد.

قال مجاهد والكلبي والواقدي: غدا رسول الله ﷺ من منزل عائشة فمشى على رجليه إلى أحد، فجعل يصف أصحابه للقتال كأنما يقوم بهم القدح إن رأى صدراً خارجاً قال: «تأخر». وذلك أن المشركين نزلوا بأحد. على ما ذكر محمد بن إسحاق والسدى عن رجالهما. يوم الأربعاء، فلما سمع رسول الله ﷺ بنزولهم استشار أصحابه ودعا عبد الله بن أبى بن سلول. ولم يدعه قط قبلها. واستشاره، فقال عبد الله بن أبى وأكثر الأنصار: يا رسول الله، أقم بالمدينة ولا تخرج إليهم، فوالله ما خرجنا منها إلى عدو قط إلا أصاب منا، ولا دخلها علينا إلا أصبنا منه، فكيف وأنت فينا؟ فدعهم يا رسول الله؛ فإن أقاموا أقاموا بشر مجلس، وإن دخلوا قاتلهم الرجال فى وجوههم ورماهم النساء والصبيان بالحجارة من فوقهم، فإن رجعوا رجعوا خائبين كما جاءوا.

فأعجب رسول الله بهذا رأى.

وقال بعض أصحابه: يا رسول الله اخرج بنا إلى هذه الأكلب لا يرون أننا جنبنا عنهم وضعفنا. فأتى النعمان بن مالك الأنصارى فقال: يا رسول الله لا تحرمنى الجنة فوالذى بعثك بالحق لأدخلن الجنة. فقال: «بم؟». فقال: بأننى أشهد أن لا إله إلا الله، وأننى لا أفر من الزحف، قال: «صدقت». فقتل يومئذ، فقال رسول الله ﷺ: «قد رأيت فى منامى بقرأ فأولتها خيراً، ورأيت فى ذباب سيفى ثلماً فأولتها هزيمة ورأيت أنى أدخلت يدي فى درع حصينة فأولتها المدينة؛ فإن رأيتم أن تقيموا بالمدينة وتدعوهم؛ فإن أقاموا أقاموا بشر مقام وإن هم دخلوا المدينة علينا قاتلناهم فيها».

وكان رسول الله ﷺ يعجبه أن يدخلوا عليه المدينة فيقاتل فى الأزقة فقال رجال من المسلمين ممن كان ذا سهم يوم بدر، وأكرمهم الله بالشهادة يوم أحد: اخرج بنا إلى أعدائنا. فلم يزالوا برسول الله من حبههم للقاء القوم حتى دخل رسول الله ﷺ، فلبس لأمته فلما رأوه لبس

السلاح ندموا وقالوا: بسما صنعنا نشير على رسول الله ﷺ والوحى يأتيه؟ فقاموا واعتذروا إليه وقالوا: اصنع ما رأيت. فقال ﷺ: «إنه ليس لنبي أن يلبس لأتمته أن يضعها حتى يقاتل». وكان قد أقام المشركون بأحد يوم الأربعاء والخميس، فراح رسول الله ﷺ بعد يوم الجمعة بعدما صلى بأصحابه الجمعة، وقد مات في ذلك اليوم رجل من الأنصار فصلّى عليه رسول الله ﷺ ثم خرج إليهم فأصبح بالشعب من أحد يوم السبت النصف من شوال سنة ثلاث من الهجرة، وكان من أمر حرب أحد ما كان، فذلك قوله: ﴿وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ﴾، قرأ يحيى بن ثابت: (تبوى) المؤمنين خفيفة غير مهموزة من (أبوى يبوى) مثل (أروى يروى). وقرأ الباقر: مهموزة مشددة يقال: بوأت تبوئة، وأبويتهم إبواء، إذا أوطنتهم، وتبوءوا إذا تواطنوا، قال الله تعالى: ﴿أَنْ تَبُوءَ الْقَوْمَ كَمَا يُبْصِرُ يُبُوءَاتُ﴾ (يونس: ٨٧)، وقال: ﴿وَالَّذِينَ تَبُوءُوا الدَّارَ وَالْأَيْمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ (الحشر: ٩).

والتشديد أفصح وأشهر، وتصديقه قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبُوءًا صِدْقٍ﴾ (يونس: ٩٣)، وقال: ﴿لَتُبَوِّئُنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا﴾ (العنكبوت: ٥٨).

وقرأ ابن مسعود: تبوى للمؤمنين.

﴿مَقْعِدُ الْقِتَالِ﴾، أى مواطن وأماكن، قال الله تعالى: ﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ﴾ (القمر: ٥٥)، وقال: ﴿وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقْعِدُ السَّمْعِ﴾ (الجن: ٩). وقرأ أشهب: (مقاعد للقتال). ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا: تجبنا وتضعفا وتتخلفا عن رسول الله ﷺ، وهم بنو أسامة من الخزرج، وبنو حارثة من الأوس، وكنا جناحي العسكر، وذلك أن رسول الله ﷺ خرج إلى أحد في ألف رجل، وقيل: تسعمائة وتسعين رجلاً، وقال الزجاج: كان أصحاب رسول الله ﷺ في أحد وقت القتال ثلاثة آلاف، فخرج رسول الله ﷺ إلى أحد وقد وعد أصحابه الفتح إن صبروا، فلما بلغوا الشوط انخرل عبد الله بن أبي الخزرجى ثلث الناس فرجع فى ثلاثمائة، وقال: علام نقتل أنفسنا وأولادنا؟ فتبعهم أبو جابر السلمي فقال: أنشدكم الله فى نبيكم وفى أنفسكم. فقال عبد الله بن أبى: لو نعلم قتالاً لا تبغناكم. وهمت بنو سلمة وبنو حارثة بالانصراف مع عبد الله بن أبى فعصمهم الله فلم ينصرفوا، ومضوا مع رسول الله ﷺ، فذكرهم الله عظيم نعمته بعصمته فقال: ﴿إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا﴾ ناصرهما وحافظهما. وقرأ ابن مسعود: (والله وليهم) لأن الطائفتين جمع، كقوله: ﴿هَذَا خِصْمَانِ أَخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمَا﴾ (الحج: ١٩). ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ وقال جابر بن عبد الله: ما يسرنا أنا لهم نهم بالذى هممنا، وقد أخبرنا الله أنه ولينا.

﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِدَرْ﴾ قال الشعبي: كانت بدر بئر رجل يقال له بدر فسميت باسم صاحبها. قال الواقدي: ذكرت قول الشعبي لعبد الله بن جعفر ومحمد بن صالح فأنكره وقالوا: فلأى شيء سميت الصفراء؟ ولأى شيء سميت الجار؟ هذا ليس بشيء، إنما هو اسم الموضع. قال: وذكرت ذلك ليحيى بن النعمان الغفاري فقال: سمعت شيوخنا من بني غفار يقولون هو ماؤنا ومنزلنا، وما ملكه قط أحد غيرنا، وما هو وهؤلاء من بلاد جهينة، إنما هو من بلاد غفارة.

التقى رسول الله ﷺ والمشركون بها، وكان أول قتال قاتل فيه نبي الله ﷺ. وقال الضحاك: بدر ماء بمنى على طريق مكة بين مكة والمدينة. وقد قصدت القول في غزوات رسول الله ﷺ وسراياه وجيزاً مجملاً؛ فإنه باب يعظم نفعه وبالله التوفيق.

### ذكر مغازي رسول الله ﷺ

جميع ما غزا رسول الله ﷺ بنفسه ستّ وعشرون غزوة، فأول غزوة غزاها غزوة ودّان، وهى غزوة الأبواء، ثم غزوة بواط إلى ناحية رضوى، ثم غزوة العشيرة من بطن ينبع، ثم غزوة بدر الأولى بطلب كرز بن جابر، ثم غزوة بدر الكبرى التى قتل الله فيها صناديد قريش، ثم غزوة بنى سليم حتى بلغ الكدر ماءً لبنى سليم، ثم غزوة السويق يطلب أبا سفيان بن حرب حتى بلغ قرقرة الكدر، ثم غزوة ذى أمر وهى غزوة غطفان إلى نجد، ثم غزوة نجران: موضع بالحجاز فوق الفرع، ثم غزوة أحد ثم غزوة الأسد، ثم غزوة بنى النضير، ثم غزوة ذات الرقاع من نجد، ثم غزوة بدر الأخيرة، ثم غزوة دومة الجندل، ثم غزوة الخندق، ثم غزوة بنى قريظة، ثم غزوة بنى لحيان، ثم غزوة بنى قردة، ثم غزوة بنى المصطلق من بنى جزاعة لقي فيها، ثم غزوة الحديبية لا يريد قتالاً فصدّه المشركون، ثم غزوة خيبر، ثم غزوة الفتح: فتح مكة، ثم غزوة حنين لقي فيها، ثم غزوة الطائف حاصر فيها، ثم غزوة تبوك.

قاتل منها فى تسع غزوات: غزوة بدر الكبرى، وهو يوم الجمعة السابع عشر من شهر رمضان سنة اثنتين من الهجرة، وأحد فى شوال سنة ثلاث، والخندق، وبنى قريظة فى شوال سنة أربع، وبنى المصطلق، وبنى لحيان فى شعبان سنة خمس، وخيبر سنة ست، والفتح فى رمضان سنة ثمان، وحنين فى شوال سنة ثمان. فأول غزوة غزاها بنفسه وقاتل فيها بدر وآخرها تبوك.

## ذكر سراياه ﷺ

روى عن مقسم قال : كانت السرايا ستاً وثلاثين ، وهى غزوة عبيدة بن الحارث إلى حنا من أسفل ثنية المرة وهو ما بالحجارة ، ثم غزوة حمزة بن عبد المطلب إلى ساحل البحر من ناحية الفايض . وبعض الناس يقدم غزوة حمزة على غزوة عبيدة . وغزوة سعد بن أبى وقاص إلى الحرار من أرض الحجاز ، ثم غزوة عبد الله بن جحش إلى نخلة ، وغزوة زيد بن حارثة القردة ماء من مياه نجد ، وغزوة مرثد بن أبى مرثد الغنوى الرجيع لقوا فيها ، وغزوة منذر بن عمرو بئر معونة لقوا فيها ، وغزوة أبى عبيدة بن الجراح إلى ذى القصة من طريق العراق ، وغزوة عمر بن الخطاب تربة من أرض بنى عامر ، وغزوة على بن أبى طالب اليمن ، وغزوة غالب بن عبد الله الكلبي كلب ليث الكديد لقوا فيها الملوح ، وغزوة على بن أبى طالب إلى أبى عبد الله بن سعد من أهل فدك ، وغزوة ابن أبى العوجاء السلمى أرض بنى سليم أصيب بها هو وأصحابه جميعاً ، وغزوة عكاشة بن محصن العمرة ، وغزوة أبى سلمة بن عبد الأسد قطن ماء من مياه بنى أسد من ناحية نجد لقوا فيها فقتل فيها مسعود بن عروة ، وغزوة محمد بن مسلمة أخى بنى حارثة إلى القرطاء موضع من هوازن ، وغزوة بشير بن سعد بن كعب بن مرة لفدك ، وغزو بشير بن سعد أيضاً إلى حيان بلد من أرض خيبر ، وغزوة زيد بن حارثة الجموم من أرض بنى سليم ، وغزوة زيد أيضاً جذام من أرض حسمى لقوا فيها ، وغزوة زيد أيضاً إلى طرف من ناحية نخل من طريق العراق ، وغزوة زيد أيضاً وادى القرى لقي بنى فزار ، وغزوة عبد الله بن رواحة خيبر مرتين إحداهما التى أصاب فيها بشراً اليهودى ، وغزوة عبد الله بن عتيك إلى حنين فأصاب بها أبا رافع بن أبى الحقيق .

وكان رسول الله ﷺ بعث محمد بن مسلمة وأصحابه فيها من أحد وبدر إلى كعب بن الأشرف فقتلوه ، وبعث عبد الله بن أنيس إلى خالد بن سفيان الهذلى وهو بنخلة لرسول الله ﷺ ليغزوه فقتله ، وغزوة الأمراء : زيد بن حارثة ، وجعفر بن أبى طالب ، وعبد الله بن رواحة إلى مؤتة من أرض الشام فأصيبوا بها ، وغزوة كعب بن عمرو الغفارى ذات الطلاح من أرض الشام فأصيب بها هو وأصحابه جميعاً ، وغزوة عيينة بن حذيفة بن بدر الفزارى العنبر من بنى تميم ، وغزوة غالب بن عبد الله الكلبي كلب ليث أرض بنى مرة فأصاب بها مرداس بن نهيك وحليفاً لهم من جهينة ، قتله أسامة بن زيد ، وهو الذى قال النبى ﷺ لأسامة فيه : «من لك؟

من لك لا إله إلا الله؟».

وغزوة عمرو بن العاص ذات السلاسل من أرض بلي وعذرة، وغزوة أبي قتادة وأصحابه إلى بطن إضم قبل الفتح لقوا فيها، وغزوة الخيط إلى سيف البحر وعليهم أبو عبيدة بن الجراح وغزوة عبد الرحمن بن عوف.

﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَأَنْشَرُ أَذَلِكَ﴾: جمع ذليل مثل عزيز وأعزة وليب وألبّة. وأراد ههنا قلّة العدد، ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُشْكُرُونَ﴾ إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ؟ واختلفوا في هذه الآية: فقال قتادة: . . . . . (١) يوم بدر أمدّهم الله بألف، ثم صاروا ثلاثة آلاف، ثم صاروا خمسة آلاف. يدل عليه قوله: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ﴾ (الأنفال: ٩)، الآية، وقوله: ﴿بَلَى إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا﴾ إلى قوله: ﴿مُسَوِّينَ﴾، فصبر المؤمنون يوم بدر، واتّقوا الله فأمدّهم الله بخمسة آلاف من الملائكة على ما وعدهم، فهذا كله يوم بدر. الحسن: فهؤلاء الخمسة آلاف رد للمؤمنين إلى يوم القيامة. وقال ابن عباس ومجاهد: لم تقاتل الملائكة إلا يوم بدر وفيما سوى ذلك يشهدون القتال ولا يقاتلون إنما يكونون عدداً ومدداً. وقال عمر بن أبى إسحاق: لما كان يوم أحد انجلى عن رسول الله ﷺ، وبقي سعد بن مالك يرمى، وفتى شاب ينبل له فلماً فنى النبل أناه به فنشره فقال: ارم أباً إسحاق ارم أباً إسحاق. كرتين. فلما انجلت المعركة سئل عن الرجل فلم يعرف.

وقال الشعبي: بلغ رسول الله ﷺ والمسلمين يوم بدر أن كرز بن جابر المحاربى يمدّ المشركين، فشق ذلك عليهم فأنزل الله تعالى ﴿أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿مُسَوِّينَ﴾، فلما بلغ الكرز الهزيمة فرجع ولم يأتهم ولم يمدّهم أمدّهم الله أيضاً بخمسة آلاف، وكانوا قد أمدوا بألف.

وقال آخرون: إنما وعد الله تعالى المسلمين يوم بدر إن صبروا على طاعته فاتقوا محارمه أن يمدّهم فى حروبهم كلها فلم يصبروا ولم يتقوا إلا فى يوم الأحزاب فأمدّهم الله تعالى حتى حاصروا قريظة. قال عبد الله بن أوفى: كنا محاصري بنى قريظة والنضير ما شاء الله أن نحاصرهم فلم يفتح علينا فرجعنا، فدعا رسول الله ﷺ بغسل، فهو يغسل رأسه إذ جاءه جبرئيل (عليه السلام) فقال: «يا محمد، وضعتم أسلحتكم ولم تضع الملائكة أوزارها؟». فدعا رسول الله ﷺ بخرقة فلف بها رأسه ولم يغسله ثم نادى فينا فقمنا كالّين متعينين لا نعبأ السير شيئاً حتى أتينا بنى قريظة والنضير، فيومئذ أمدنا الله تعالى بثلاثة آلاف من الملائكة، ففتح الله لنا فتحاً يسيراً وانقلبنا بنعمة الله وفضل.

(١) بياض بالأصل المخطوط.

وقال قوم: إنما كان هذا يوم أحد، وعدهم الله عز وجل المدد إن صبروا، فلم يصبروا؛ فلم يمدوا ولا بملك واحد (و) لو أمدوا لما هزموا. وهو قول عكرمة والضحاك. وكان هذا يوم أحد حين انصرف أبو سفيان وأصحابه؛ وذلك أن رسول الله ﷺ كان يخاف أن يدخل المشركون المدينة، فبعث على بن أبي طالب (رضى الله عنه) فقال: «اخرج على آثار القوم فانظر ما يصنعون وما يريدون، فإن كانوا قد أجنبوا الخيل وركبوا وامتطوا الإبل فإنهم يريدون مكة، وإن ركبوا الخيل وساقوا الإبل فهم يريدون المدينة، فوالذي نفسي بيده لئن أرادوها لأسيرن إليهم فيها ثم لأناجزنهم».

قال على (رضى الله عنه): «فخرجت في آثارهم أنظر ما يصنعون، فإذا هم قد أجنبوا الخيل وامتطوا الإبل وتوجهوا إلى مكة، وقد كان رسول الله ﷺ قال: أى ذلك كان فأخفه حتى تأتيني، فلما رأيتهم قد توجهوا إلى مكة أقبلت أصبح ما أستطيع أن أكرم لما بى من الفرح وانصرفوا إلى مكة وانصرفنا إلى المدينة، فأنزل الله تعالى فى ذلك ﴿أَلَيْسَ لَكُمْ أَنْ يُدْعَكُمْ رَبُّكُمْ﴾ يعنى أن انصرفوا إليكم ودخلوا المدينة. وفى قراءة أبى (ألا يكفيكم أن يدركم ربكم)، أى يعطيكم ويعينكم.

قال المفضل: كل ما كان على جهة القوة والإعانة، قيل فيه: أمدّه يمدّه إمداداً، وكل ما كان على جهة الزيادة قيل: مدّه يمدّه مدّاً، ومنه قوله: ﴿وَالْبَحْرُ يَمْدُهُ مِنْ بَعْدِهِ﴾ (لقمان: ٢٧).

وقال بعضهم: المد فى الشر، والإمداد فى الخير. يدل عليه قوله تعالى: ﴿وَيَمْدُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ (البقرة: ١٥) وقوله: ﴿وَيَمْدُهُمْ مِنَ الْعَذَابِ مَدّاً﴾ (مريم: ٧٩).

وقال فى الخير ﴿أَتَى مُدُّكُمْ بِالْفِ﴾ (الأنفال: ٩). وقال: ﴿يَمْدُكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ أَلْفِ﴾. وقال: ﴿وَأَمْدَدْتُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ﴾ (الإسراء: ٦).

وقال: ﴿أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَنِينَ﴾ (المؤمنون: ٥٥). وقال: ﴿وَأَمْدَدْتُمْ بِفَيْكِهِ﴾ (الطور: ٢٢)، وقال: ﴿وَيَمْدُكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ﴾ (نوح: ١٢)، ﴿يَمْدُكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ أَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُزْلِينَ﴾. قرأ أبو حيوة: بكسر الزاى، مخففاً، يعنى منزلين النصر. وقرأ الحسن ومجاهد وطلحة بن مصرف وعمر بن ميمون وابن عامر مشددة مفتوحة الزاى على التكثير. وتصديقه قوله: ﴿وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ﴾ (الأنعام: ١١١).

وقوله: ﴿مُزْلِينَ﴾. وقرأ الآخرون: بفتح الزاى خفيفة. ودليله قوله: ﴿لَوْلَا أَنزَلْنَا عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةَ أَوْ نَرَى رَبَّنَا﴾ (الفرقان: ٢١) وقوله: ﴿وَأَنزَلْنَا جُودًا لَّرَزْوَاهَا﴾ (التوبة: ٢٦). وتفسير الإنزال:

جعل الشيء من علو إلى سفلى، ثم قال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ وهو تصديق لقول الله تعالى وقول رسول الله ﷺ.

﴿إِنْ تَصْبِرُوا﴾ لعدوكم ﴿وَتَتَّقُوا﴾ معصية ربكم.

﴿وَيَأْتُواكُمْ﴾ من المشركين، ﴿مِنْ قَوْمِهِ هَذَا﴾ قال عكرمة والحسن وقتادة والربيع والسدى وابن زيد: من وجههم هذا، وهو رواية عطية عن ابن عباس. مجاهد والضحاك وزاذان: من غضبهم هذا، وكانوا قد غضبوا يوم أحد ليوم بدر مما لقوا، وأصل الفور: القصد إلى الشيء والأخذ فيه بحده، وهو من قولهم: فارت القدر تفور فوراً وفوراناً إذا غلت ﴿وَقَارَ أَتَتْوَرُ﴾ (هود: ٤٠، المؤمنون: ٢٧)، قال الشاعر:

تفور علينا قدرهم فيديهما      ويفثأها عنا إذا حميها غلا

﴿بِخَمْسَةِ أَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم ويعقوب: بكسر الواو، واختاره أبو حاتم، وقرأ الباقون: بالفتح، واختاره أبو عبيد، فمن كسر الواو أراد أنهم سَوَّموها خيلهم، ومن فتح أراد به أنفسهم، والسَّومة: العلامة التي يعلم بها الفارس نفسه في الحرب، واختلفوا في هذه السَّمة الموصوفة بها الملائكة في هذه الآية ما هي، فقال عمير بن إسحاق: قال رسول الله ﷺ لأصحابه يوم بدر: «تَسَوِّمُوا، فإن الملائكة قد تسَوَّمت بالصوف الأحمر في قلائسهم ومغافرهم». الضحاك وقتادة: (بالعين) في نواصيها وأذنها. مجاهد: كانت مجزوزة أذنان خيلهم وأعرافها ونواصيها (معلّمة)، الربيع: كانوا على خيل بلق، على وابن عباس رضى الله عنهم: كانت عليهم عمائم بيض قد أرسلوها بين أكتافهم، هشام بن عروة الكلبي: عمائم صفر مرخاة على أكتافهم.

وقال عبد الله بن الزبير: إن الزبير كانت عليه ملاءة صفراء وعمامة صفراء يوم بدر، فنزلت الملائكة يوم بدر مسوِّمين بعمائم صفر.

وروى الزبير بن المنذر عن جدّه أبى أسيد وكان بدرياً قال: لو كان بصرى فرج عنه، ثم ذهبتم معى إلى بدر لأريتكم الشعب التى خرجت منه الملائكة فى عمائم صفر قد طرحوها بين أكتافهم، وقال عكرمة: كانت عليهم سيماء القتال، السدى: سيماء المؤمنين.

﴿وَمَا جَعَلَ اللَّهُ﴾ يعنى: هذا الوعد والمدد ﴿إِلَّا بُشْرًا﴾ لتستبشروا به. ﴿وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ﴾ ولتسكن قلوبكم إليه، فلا تجزع من كثرة عدوكم وقلة عددكم.

﴿وَمَا لَتَضُرَّ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ لأن العز والحكم له وهو: ﴿الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ نظيرها فى الأنفال، ثم قال: واستعينوا بالله وتوكلوا عليه ﴿لِيَقْطَعَ طَرَفًا﴾. نظم الآية: ولقد نصركم الله ببدر ليقطع

طرقاً، أى: ليهلك طائفة ﴿مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ نظيره قوله: ﴿قَطَعَ دَابِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ (الأنعام: ٤٥)؛ أى: أهلك، وفى الأنفال: ﴿وَيَقَطَّعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ﴾ (الأنفال: ٧)، وفى الحجر: ﴿أَنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُّصْحِحِينَ﴾ (الحجر: ٦٦)، السدى: معناه ليهدم ركناً من أركان الشرك بالقتل والأسر، فقتل من سادتهم وقادتهم يوم بدر سبعين، وأسر منهم سبعون.

﴿أَوْ يَكْتَبُهُمْ﴾ بالخيبة ﴿فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ﴾ لم ينالوا شيئاً مما كانوا يرجون من الظفر بكم. وقال الكلبي: ﴿أَوْ يَكْتَبُهُمْ﴾: أو يهزمهم بأن يصرعهم لوجوههم. المؤرخ: يخزيهم. النضر بن شميل: يغيظهم، المبرد: يظفر عليهم، السدى: يلعنهم، أبو عبيدة: يهلكهم، قالوا: وأهل النظر يرون التاء منقلبة عن الدال، لأن الأصل فيه يكبدهم، أى: يصيبهم فى أكبادهم بالحزن والغيط، يقال: قد أحرق الحزن كبده، وأحرق العداوة كبده ويقول العرب للعدو: أسود الكبد، قال الأعشى:

فما أجشمت من إتيان قوم هم الأعداء والأكباد سود

كأن الأكباد لما احترقت بشدة العداوة اسودّت، والتاء والدال يتعاقبان، كما يقال: هرت الثوب وهرده، إذا خرقة، يدل على صحة هذا التأويل قراءة لاحق بن حميد: أو يكبدهم، بالدال.

﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ اختلف العلماء فى سبب نزول هذه الآية، فقال عبد الله بن مسعود: أراد النبى ﷺ أن يدعو على المدبرين عنه من أصحابه يوم أحد، وكان عثمان منهم، فنهاه الله عزّ وجلّ عن ذلك وتاب عليهم، فأنزل هذه الآية، وقال عكرمة وقتادة: أدمى رجل من هذيل يقال له عبد الله بن قمية وجه رسول الله ﷺ يوم أحد، فدعا عليه رسول الله ﷺ، وكان حنفة أن سلط الله عليه تيساً فنطحه حتى قتله.

وشجّ عتبة بن أبى وقاص رأسه، وكسر رباعيته فدعا عليه، وقال: «اللهم لا تحل عليه الحول حتى يموت كافراً» قال: وما حال عليه الحول حتى مات كافراً، فأنزل الله هذه الآية.

وقال الكلبي والربيع: نزلت هذه الآية على رسول الله ﷺ يوم أحد، وقد شجّ فى وجهه وأصيبت رباعيته، فهمّ رسول الله ﷺ أن يلعن المشركين ويدعو عليهم، فأنزل الله عزّ وجلّ هذه الآية، لعلمه فيهم أن كثيراً منهم سيؤمنون، يدلّ عليه ما روى أبو بكر بن عياش، عن حميد، عن أنس قال: لما كان يوم أحد شجّ رسول الله ﷺ فى فوق حاجبه وكسرت رباعيته وجرح فى وجهه، فجعل يمسح الدم فى وجهه؛ وسالم مولى أبى حذيفة يغسل عن وجهه الدم، ورسول الله ﷺ يقول: «كيف يفلح قوم خضّبوا وجه نبيهم بالدم وهو يدعوهم إلى

رَبَّهُمْ»، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾، وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ، وَالشَّعْبِيُّ، وَمُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ يَسَارَ: لَمَّا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اشْتَدَّ غَضَبُ اللَّهِ عَلَى مَنْ دُمِيَ وَجْهُهُ نَبِيَّهُ». عُلَّتْ عَالِيَةٌ مِنْ قَرِيشَ عَلَى الْجَبَلِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ: «(اللَّهُمَّ إِنَّهُ) لَا يَنْبَغِي لَهُمْ أَنْ يَعْلُونَا»، فَأَقْبَلَ عُمَرُ وَرَهْطُ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ حَتَّى أَهْبَطُوهُمْ، وَنَهَضَ رَسُولُ اللَّهِ إِلَى صَخْرَةٍ لِيَعْلُوهَا وَقَدْ كَانَ ظَاهِرًا بَيْنَ دَرْعَيْنِ فَلَمْ يَسْتَطِعْ، فَجَلَسَ تَحْتَهُ طَلْحَةُ فَنَهَضَ حَتَّى اسْتَوَى عَلَيْهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَوْجِبْ طَلْحَةُ الْجَنَّةَ»، فَوَقَفَتْ هِنْدُ وَالنَّسُوءُ مَعَهَا يَمْتَلِنُ بِالْقَتْلِ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَجِدَعْنَ الْأَذَانَ وَالْأُنُوفَ، حَتَّى أَخَذَتْ هِنْدُ مِنْ ذَلِكَ قَلَانِدَ وَأَعْطَتْهَا وَحْشِيًّا، وَبَقَرَتْ مِنْ كَبِدِ حِمْزَةٍ فَلَاكْتَهَا فَلَمْ تَسْتَطِعْ فَلَفَظَتْهَا، ثُمَّ عُلَّتْ صَخْرَةً مُشْرِفَةً فَصَرَخَتْ:

نحن جزيناكم بيوم بدر	والحرب بعد الحرب ذات سعر
ما كان من عتبة لى من صبر	أبى وعمى وأخى وبكرى
شفيت صدرى وقضيت نذرى	شفيت وحشى من غليل صدرى

قَالُوا: وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَسَنِ: قَالَ حِمْزَةٌ: اللَّهُمَّ إِنْ لَقِينَا هَؤُلَاءِ غَدًا فَإِنِّى أَسْأَلُكَ أَنْ يَقْتُلُونِى وَيَقْرُوا بَطْنِى وَيَجْدَعُوا أَنْفِى وَأُذْنِى، فَتَقُولُ لِى يَوْمَ الْقِيَامَةِ: فِيمَ فَعَلَ بِكَ هَذَا؟ فَأَقُولُ: فَيْكَ. فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ أَحَدٍ قَتَلَ فَبَقَرَتْهُ وَجَدَعَتْ أُذُنَهُ وَأَنْفَهُ، فَقَالَ رَجُلٌ سَمِعَهُ: أَمَّا هَذَا فَقَدْ أُعْطِيَ فِى نَفْسِهِ مَا سَأَلَ فِى الدُّنْيَا، وَاللَّهُ يَعْطِيهِ مَا سَأَلَ فِى الْآخِرَةِ.

قَالُوا: فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالْمُسْلِمُونَ مَا بِأَصْحَابِهِمْ مِنْ جَدَعِ الْأَذَانِ وَالْأُنُوفِ وَقَطَعَ الْمَذَاكِيرَ، قَالُوا: لئن أداننا الله عليهم لنفعلن بهم مثل ما فعلوا، ولنمثلن بهم مثله لم يمثّلها أحد من العرب بأحد قطّ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ.

قَالَ عَطَاءٌ: قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ أَحَدٍ أَرْبَعِينَ يَوْمًا يَدْعُو عَلَى أَرْبَعَةٍ مِنْ مُلُوكِ كِنْدَةَ: مَسْرَحَ، وَأَحْمَدَ، وَخِىَ، وَأَخِيهِمُ الْعُمَرَةَ، وَعَلَى مَعْنٍ مِنْ هَذِيلَ، يُقَالُ لَهُمْ: لَحْيَانُ، وَعَلَى بَطُونٍ مِنْ سُلَيْمٍ وَعَلَى ذِكْوَانَ وَعَصْبَةَ وَالْقَارَةَ، وَكَانَ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطَاءَكَ عَلَى مُضَرٍّ وَاجْعَلْهَا عَلَيْهِمْ سَنِينَ كَسَنِينَ يَوْسَفَ»، فَأَجَابَ اللَّهُ دَعَاءَهُ وَقَحَطُوا حَتَّى أَكَلُوا أَوْلَادَهُمْ وَأَكَلُوا الْكِلَابَ وَالْمَيْتَةَ وَالْمَحْرَقَةَ، فَلَمَّا انْقَضَتِ الْأَرْبَعُونَ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ.

وَعَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اللَّهُمَّ الْعَنِ أَبَا سَفْيَانَ، اللَّهُمَّ الْعَنِ الْحَارِثَ بْنَ هِشَامَ، اللَّهُمَّ الْعَنِ صَفْوَانَ بْنَ أُمَيَّةَ»، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ وَأَسْلَمُوا فَحَسَنَ إِسْلَامَهُمْ.

الزهرى عن سالم عن أبيه أنه سمع رسول الله ﷺ قال فى صلاة الفجر حين رفع رأسه من الركوع: «رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ اللَّهُمَّ الْعَنِ فَلَانًا وَفَلَانًا»، دعا على ناس من المنافقين فأنزل الله تعالى: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ الآية. وقال مقاتل: نزلت هذه الآية فى بئر معونة وهم سبعون رجلاً من قرأ أصحاب رسول الله ﷺ أميرهم المنذر بن عمرو، وبعثهم رسول الله ﷺ إلى بئر معونة فى صفر سنة أربع من الهجرة على رأس أربعة أشهر من أحد، ليعلموا الناس القرآن والعلم، فقتلوهم جميعاً.

عامر بن الطفيل: وكان فيهم عامر بن فهيرة مولى أبى بكر الصديق فلما قتل رفع بين السماء والأرض، فوجد رسول الله ﷺ من ذلك وجداً شديداً وحزن عليهم شهراً فنزلت ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ وهذه الآية وإن كانت لفظاً للعموم، فالمراد منها الخصوص تقديرها: ليس لك من الأمر بهواك شىء. واللام فى قوله: ﴿لَكَ﴾ بمعنى (إلى) كقوله: ﴿رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ﴾ (ال عمران: ١٩٣) وقوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا﴾ (الأعراف: ٤٣) ونحوهما. ﴿أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ﴾ ليس لك من الأمر شىء وهو وجه حسن.

وقال بعضهم: (أو) بمعنى (حتى) يعنى: ليس لك من الأمر شىء حتى يتوب عليهم أو يعذبهم.

ثم قال: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ﴾ إلى ﴿أَضَعْنَا مُصْعَقًا﴾.

قرأ أبو جعفر وشيبة مضعقة.

عطاء بن دينار عن سعيد بن جبير فى قول الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً﴾ هو أن الرجل كأن يكون له على الرجل مال فإذا حل الأجل طلبه من صاحبه فيقول المطلوب آخر عني فأزيدك على مالك فيفعلان ذلك فوعظهم الله تعالى.

فقال: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ فى أمر الربا فلا تأكلوه ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ ثم خوفهم فقال: ﴿وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ وفيه دليل على أن النار مخلوقة رداً على الجهمية، لأن المعدوم لا يكون معداً ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ لكى ترحموا فلا تعذبوا ﴿وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ الآية.

قال عطاء: إن المسلمين قالوا للنبي ﷺ: بنو إسرائيل كانوا أكرم على الله عز وجل منا وكانوا إذا أذنبوا أصبحت كفارة ذنوبهم مكتوبة فى عتبة بابهم: اجدع أنفك اجدع أذنك افعل كذا وكذا، فسكت عليه الصلاة والسلام، فأنزل الله تعالى ﴿وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ أى سابقوا إلى الأعمال التى توجب المغفرة. وحذف أهل المدينة والشام الواو منه.

واختلفوا في العلة الجالبة لهذه المغفرة.

فقال ابن عباس: سارعوا إلى الإسلام، أبو العالية وأبوروق: إلى الهجرة، على بن أبي طالب كرم الله وجهه: إلى أداء الفرائض، عثمان بن عفان: الإخلاص، أنس بن مالك: هي التكبيرة الأولى، سعيد بن جبير: إلى أداء الطاعة، يمان: إلى الصلاة الخمس، الضحاك: إلى الجهاد عكرمة: إلى التوبة، مقاتل: إلى الأعمال الصالحة، أبو بكر الوراق: إلى اتباع الأوامر والانتفاء عن الزواجر، سهل بن عبد الله: إلى الستة، بعضهم: إلى الجمع والجماعات.

﴿وَجَنَّةٍ﴾ يعنى إلى جنة ﴿عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ أى عرضها كعرض السموات والأرض كقوله ﴿مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَعْثُبُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ (لقمان: ٢٨) أى كبعث نفس واحدة.

قال الشاعر:

حسبت بغام راحلتى عناقاً وما هى ويب غيرك بالعناق

يريد صوت عناق.

ودليل هذا التأويل قوله فى سورة الحديد: ﴿كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ (الحديد: ٢١) يعنى لو بسطت ووصل بعضها إلى بعض إنما أخص العرض على المبالغة لأن طول كل شىء فى الأغلب أكثر من عرضه يقول هذه صفة عرضها فكيف طولها. يدل عليه قول الزهرى إنما وصف عرضها فأما طولها فلا يعلمه إلا الله كقوله ﴿مُتَكَبِّينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَآنُهَا﴾ (الرحمن: ٥٤) فوصف البطانة بحسن ما يعلم من الزينة إذ معلوم أن الظواهر يكون أحسن وأنفس من البطائن.

وقال أكثر أهل المعانى: لم يرد العرض الذى هو ضد الطول وإنما أراد سعتها وعظمتها، كقول العرب: هو أعرض من الدهنا، أى أوسع.

وقال جرير:

لجّت أمامة فى لومى وما علمت  
عرض السماوة روحاتى ولا بكرى  
وأنشد الأصمعى:

يجبن بنا عرض الفلاة وما لنا عليهنّ إلا وخذهن سقاء

وقال آخر:

كانّ بلاد الله وهى عريضة على الخائف المطلوب كفه حابل

وعلى هذا التمثيل لا يريد أنها كالسموات والأرض، بل معناه كعرض السموات السبع والأرضين السبع عند ظنكم، لأنهما لا بد زائلتان كقوله: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ

وَالْأَرْضُ ﴿هود: ١٠٧﴾ لأنهم لا بد زائلتان.

وقال يعلى بن مرة: لقيت التنوخي رسول هرقل إلى رسول الله ﷺ بحمص شيخاً كبيراً قال: قدمت على رسول الله ﷺ بكتاب هرقل فناول الصحيفة رجلاً عن يساره قال: قلت: من صاحبكم الذي يقرأ؟ قالوا: معاوية، فإذا كتاب صاحبي: إنك كتبت إليّ تدعوني إلى جنة عرضها السموات والأرض (أعدت للمتقين) فأين النار؟ فقال رسول الله: «سبحان الله فأين الليل إذا جاء النهار».

وروى طارق بن شهاب: أن ناساً من اليهود سألوا عمر بن الخطاب وعنده أصحابه قالوا: رأيت قولكم ﴿وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ فأين النار؟ فأحجم الناس، فقال عمر (رضي الله عنه): أرايتم إذا جاء الليل أين يكون النهار، وإذا جاء النهار أين يكون الليل؟ فقالوا: إنما لثلها في التوراة.

وسئل أنس بن مالك عن الجنة: أفى الأرض أم فى السماء؟ فقال: أى أرض وأى سماء تسع الجنة؟ قيل: وأين هى؟ قال: فوق السموات السبع تحت العرش.

وقال قتادة: كانوا يرون أن الجنة فوق السموات السبع، وأن جهنم تحت الأرضين السبع. ﴿أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ ثم وصفهم فقال: ﴿الَّذِينَ يُفْقُونَ فِي الشَّوَاءِ وَالضَّرَاءِ﴾ يعنى فى العسر واليسر والشدة والرخاء، فأول خلق من أخلاقهم الموجودة هو الحب والسخاء، ولهذا أخبرنا أحمد ابن عبد الله، (ثنا زيد بن عبد العزيز أبو جابر ثنا جحدر ثنا بقية ثنا الأوزاعى عن الزهرى عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ): «الجنة دار الأسخياء».

وروى الأعرج عن أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «السخى قريب من الله قريب من الجنة قريب من الناس بعيد من النار، والبخل بعيد من الله بعيد من الجنة بعيد من الناس قريب من النار».

قال رسول الله ﷺ «السخى الجهول أحب إلى الله من العالم البخل».

عبد السلام بن عبد الله عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «السماح شجرة فى الجنة أغصانها فى الدنيا من تعلق بغصن من أغصانها قادت إلى الجنة، والبخل شجرة فى النار أغصانها فى الدنيا من تعلق بغصن من أغصانها قادت إلى النار».

﴿وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ﴾ أى الجامعين الغيظ عند امتلاء أنفسهم منه، والكافين غضبهم عن إمضائه يردون غيظهم وحزنهم إلى أجوافهم ويصبرون فلا يظهرون، وأصل الكظم: حبس الشيء عن امتلائه، يقال: كظمت القربة إذا ملأتها، وما يقال لجارى الماء: كظائم، لامتلائها

بالماء وأخذ بها كظامه، ومنه قيل: أخذت بكظمه، يعنى بمجارى نفسه، ومنه كظم الإبل وهو حبسها جررها فى أجوافها ولا تجتر، وإنما يفعل ذلك من الفزع والجهل.  
قال أعشى باهلة يصف رجلاً نحاراً للإبل وهى تفزع منه:

قد تكظم البزل منه حين تبصره      حتى تقطع فى أجوافها الجرار

ومنه قيل: رجل كظيم ومكظوم إذا كان ممتلئاً غضباً وغماً وحزنًا. قال الله تعالى:  
﴿وَأَبْيَضَتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزَنِ فَهُوَ كَظِيمٌ﴾ (يوسف: ٨٤) وقال: ﴿ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ﴾  
(النحل: ٥٨) وقال: ﴿إِذْ نَادَىٰ وَهُوَ مَكْظُومٌ﴾ (القلم: ٤٨) وقال: ﴿وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَىٰ  
الْحَنَاجِرِ كَظِيمَةٌ﴾ (غافر: ١٨).

وقال عبد المطلب بن هاشم:

فحضضت قومى فاحتبست قتالهم      والقوم من خوف المنايا كُظُمُ

وفى الحديث: «ما من جرعة أحمد عقباناً من جرعة غيظ مكظومة».

وروى سهل بن معاذ بن أنس عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «من كظم الغيظ وهو يقدر  
على إنفاذه دعاه الله يوم القيامة على رءوس الخلائق حتى يخيره من أى الحور يشاء».  
أنشدنا أبو القاسم محمد بن حبيب قال: أنشدنا أبو سعيد أحمد بن محمد بن رميح قال:  
أنشدنا ابن أبى الزنجى ببغداد قال: أنشدنا العرجى:

وإذا غضبت فكن وقوراً كاظماً      للغيظ تبصر ما تقول وتسمع  
فكفى به شرفاً تصبر ساعة      يرضى بها عنك الإله وترفع

أى يرفع قدرك.

﴿وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ﴾.

قال الرباحى والكلبى: عن المملوكين، وقال زيد بن أسلم ومقاتل: عَمَّنْ ظلمهم وأساء  
إليهم، وقال مقاتل بن حيان فى هذه الآية: بلغنا أن رسول الله ﷺ قال عند ذلك: «إن هؤلاء  
فى أمتى قليل إلا من عصم الله وقد كانوا كثيراً فى الأمم التى مضت».

وعن أبى هريرة أن أبا بكر (رضى الله عنه) كان مع النبى ﷺ فى مجلس، فجاء رجل فوقع  
فى أبى بكر وهو ساكت والنبى ﷺ يتسم، ثم رد أبو بكر (رضى الله عنه) بعض الذى قال،  
فغضب النبى ﷺ وقام فلحقه أبو بكر فقال: يا رسول الله شتمنى وأنت تتسم ثم رددت عليه  
بعض ما قال فغضبت وقمت، فقال: «إنك حين كنت ساكتاً كان معك ملك يرد عنك فلما  
تكلمت وقع الشيطان فلم أكن لأقعد فى مقعد يقعه الشيطان، ثم قال: يا أبا بكر ثلاث كلهن

حق : إنه ليس عبد يظلم بمظلمة فيعفو عنها إلا أعز الله نصره ، وليس عبد يفتح باب مسألة يريد به كثرة إلا زاده الله قلة ، وليس عبد يفتح باب عطية أو صلة إلا زاده الله بها كثرة .

وقال عروة بن الزبير :

لن يبلغ المجد أقوام وإن كرموا      حتى يذلوا ، وإن عزوا لأقوام  
ويشتموا فترى الألوان مشرقة      لا صفح ذل ولكن صفح أحلام  
﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ .

قال مقاتل : يعنى أن هذه الأشياء إحسان ومن فعل ذلك فهو محسن والله يحب المحسنين .  
قال الحسن : الإحسان أن يعم ولا يخص كالريح والشمس والمطر .

سفيان الثوري : الإحسان أن تحسن إلى من أساء إليك ، فإن الإحسان إلى المحسن (مزاجرة)  
كلمة السوق خذ وهات .

السقطي : الإحسان أن يحسن وقت الإمكان ، فليس في كل وقت يمكنك الإحسان .  
أنشدني أبو القاسم الحبيبي قال : أنشدني أبو العباس عبد الله بن محمد الجماني :

ليس في كل ساعة وأوان      تنهياً صنائع الإحسان  
فإذا أمكنت فبادر إليها      حذراً من تعذر الإمكان

ثابت البناني عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : « رأيت قصوراً مشرفة على الجنة فقلت يا جبرئيل لمن هذه ؟ قال : للكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين » .  
﴿إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ الآية .

قال ابن عباس : قال المؤمنون يا رسول الله كانت بنو إسرائيل أكرم على الله منا ، كان أحدهم إذا أذنب ذنباً أصبحت كفارة ذنبهم مكتوبة في عتبة بابه اجدع أنفك وأذنك ، افعل كذا ، فسكت رسول الله ﷺ فأنزل الله تعالى هذه الآية ، فقال رسول الله ﷺ : « ألا أخبركم بخير من ذلك » فقرأ عليهم هذه الآيات .

وقال عطاء : نزلت هذه الآية في نهبان التمار وكنيته أبو مقبل أتمته امرأة حسناء تبتاع منه تمرًا فقال لها : إن هذا التمر ليس بجيد وفي البيت أجود منه فهل لك فيه ؟ قالت : نعم ، فذهب بها إلى بيته فضمها إلى نفسه وقبلها ، فقالت له : اتق الله ، فتركها وندم على ذلك فأتى النبي ﷺ وذكر له ذلك فنزلت هذه الآية .

وقال مقاتل والكلبي : أخى رسول الله ﷺ بين رجلين أحدهما من الأنصار والآخر من ثقيف ، فخرج الثقيفي في غزاة واستخلف الأنصاري على أهله ، فاشترى لهم اللحم ذات

يوم، فلما أرادت المرأة أن تأخذه منه دخل على أثرها فدخلت المرأة بيتاً فتبعها فاتقته بيدها، فقبل يدها ثم ندم وانصرف، فقالت له: والله ما حفظت غيبة أخيك ولا نلت حاجتك، فخرج الأنصارى ووضع التراب على رأسه وهام على وجهه، فلما رجع الثقفى لم يستقبله الأنصارى فسأل امرأته عن حاله.

فقالت: لا أكثر الله فى الإخوان مثله ووصفت له الحال، والأنصارى يسبح فى الجبال تائباً مستغفراً، وطلبه الثقفى حتى وجده، فأتى به أبا بكر (رضى الله عنه) رجاء أن يجدا راحة عنده فخرجا، وقال الأنصارى: هلكت، قال: وما أهلكك؟ فذكر له القصة، فقال أبو بكر: ويحك أما علمت أن الله تعالى يغار للغازى ما لا يغار للمقيم، ثم لقى عمر (رضى الله عنه) فقال: مثل ذلك، فأتيا النبى ﷺ فقال له مثل مقالتهما، فأنزل الله تعالى ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً﴾ هى صفة لاسم متروك تقديره: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً﴾ يعنى قبيحة خارجة عما أذن الله فيه، وأصل الفحش القبيح والخروج عن الحد، ولذلك قيل للمفرط فى الطول إنه فاحش الطول، والكلام القبيح غير (القصد) فالكلام فاحش والمتكلم به مفحش.

قال السدى: يعنى بالفاحشة ههنا الزنا، يدل عليه ما روى حماد بن ثابت عن جابر ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً﴾ قال: زنى القوم ورب الكعبة، أو ظلموا أنفسهم بالمعصية.

وقال مقاتل والكلبي: وهو ما دون الزنا من قبله أو لمسة أو نظرة فيما لا يحل. الأصم: فعلوا فاحشة الكبائر أو ظلموا أنفسهم بالصغائر، وقيل: فعلوا فاحشة فعلاً وظلموا أنفسهم قولاً.

﴿ذَكَرُوا اللَّهَ﴾ قال الضحاك: ذكروا العرض الأكبر على الله عز وجل، مقاتل والواقدي: تفكروا فى أنفسهم أن الله سائلهم عنه، مقاتل بن حيان: ذكروا الله باللسان عند الذنوب فاستغفروا لذنوبهم.

﴿وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ أى وهل يغفر الذنوب إلا الله وما يغفر الذنوب إلا الله؛ فلذلك رفع. ﴿وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا﴾ واختلفوا فى معنى الإصرار:

فقال أكثر المفسرين: معناه لم يقيموا ولم يدوموا ولم يثبتوا عليه، ولكنهم تابوا وأقروا واستغفروا.

قتادة: إياكم والإصرار، فإنما هلك المصرون الماضون قدماً قدماً فى معاصى الله، لا تنهاهم مخافة الله عن حرام حرمة الله، ولا يتوبون من ذنب أصابوه، حتى أتاهم الموت وهم على ذلك.

وقال الحسن : إتيان العبد ذنباً عمداً إصراراً ، السدى : الإصرار السكوت وترك الاستغفار ،  
وفى الخبر قال رسول الله ﷺ : « ما أصرَّ من استغفر وإن عاد في اليوم سبعين مرة » .  
وروى عبد الرحمن عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « ليس كبيرة بكبيرة مع  
الاستغفار وليس صغيرة بصغيرة مع الإصرار » وأصل الإصرار الثبات على الشيء .  
قال الحطيئة : يصف الخيل :

عوابس بالشعث الكماء إذا ابتغوا غلاتها بالمحصدات أصرّت

أى ثبتت على عدوها ، نظم الآية : ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ولم يصروا على ما فعلوا  
وهم يعلمون ، ﴿ وَمَنْ يَقْرَأْ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ .  
قال ابن عباس والحسن ومقاتل وابن يسار : ( وهم يعلمون ) أنها معصية .  
الضحاك : ( وهم يعلمون ) أن الله يملك مغفرة ذنوبهم .

السدى : ( وهم يعلمون ) أنهم قد أذنبوا . وقيل : ( وهم يعلمون ) أن الإصرار ضار ، فإن  
ترك الإصرار خير من التمادى ، كما قيل :

أقرر بذنبك ثم اطلب تجاوزه إن الجحود الذنب ذنبان

وقال الحسين بن الفضل : ( وهم يعلمون ) أن لهم رباً يغفر الذنوب ، وإنما اقتبس هذا من  
قول النبي ﷺ : « من أذنب ذنباً وعلم أن له رباً يغفر الذنوب غفر له وإن لم يستغفر » .  
وقال ﷺ : « يقول الله عز وجل : من علم أنى ذو قدرة على المغفرة غفرت له ولا أبالى » .  
وقال عبيد بن عمير : فى بعض الكتب المنزلة : يا بن آدم إنك ما دعوتنى وما رجوتنى فإنى  
أغفر لك على ما كان منك ولا أبالى .

وروى محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : « مرَّ رجلٌ مِّنْ كان  
قبلكم فى بنى إسرائيل بجمجمة فنظر إليها فحدث نفسه بشيء ثم قال : أنت أنت وأنا أنا ، أنت  
العواد بالمغفرة وأنا العواد بالذنوب ثم خرَّ لله ساجداً ، فقيل له ارفع رأسك فأنا العواد بالمغفرة  
وأنت العواد بالذنوب فرفع رأسه فغفر له » .

وقيل : وهم يعلمون أنهم إن استغفروا غفر لهم وأن التوبة تحقق الحوبة .

﴿ أُولَٰئِكَ جَزَاءُ هُم مَّغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَجَنَّتٌ تَجْرِي ﴾ إلى ﴿ الْعَمَلِينَ ﴾ ثواب المطيعين .

يقال : أوحى الله تعالى إلى موسى ( عليه السلام ) أن يا موسى ما أقل حياء من يطمع فى  
جنتى بغير عمل ، يا موسى كيف أجود برحمتى على من يبخل بطاعتي .  
وقال شهر بن حوشب : طلب الجنة بلا عمل ذنب من الذنوب .

وقال ثابت البناني : بلغنى أن إبليس بكى حين نزلت هذه الآية ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً﴾ الآية إلى آخرها .

﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ﴾ ، قال ابن زيد : أمثال . الفضل : أمم ، والسنة الأمة .

قال الشاعر :

ما عاين الناس من فضل كفضلكم ولا رأوا مثلكم فى سالف السن  
وقال بعضهم : معناه أهل السنن ، وقال عطاء : شرائع ، الكلبي : قد مضت لكل أمة سنة ومنهاج إذا ابتغوها رضى الله عنهم ، مجاهد : قد خلت من قبلكم سنن بالهلاك فيمن كذب قبلكم ، والسنة فى اللغة : المثل المتبع والإمام المؤتم به ، فقال : سن فلان سنة حسنة أو سنة سيئة إذا عمل عملاً يقتدى به من خير أو شر .  
قال لييد :

من معشر سنت لهم أبأؤهم ولكل قوم سنة وإمامها

قال سليمان بن قبة :

وإن الألى بالطف من آل هاشم تأسوا فسنوا للكرام التأسيا

ومعنى الآية : قد مضت وسلفت منى فيمن كان قبلكم من الأمم الماضية المكذبة الكافرة سنن بإمهالى واستدراجى إياهم حتى بلغ الكتاب فيهم أجلى على الذى أجلته لأدلة أنبيائى وإهلاكهم .

﴿فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ﴾ آخر أمرهم ﴿الْمُكَذِّبِينَ﴾ منهم ، وهذا فى يوم أحد . يقول : فإذا أمهلهم واستدرجهم حتى يبلغ أجلى الذى أجلت فى نصرة النبى ﷺ وأوليائه وهلاك أعدائه ، هكذا قال ابن إسحاق هذا الذى ذكرت .

﴿هَذَا﴾ القرآن ﴿يَبَيِّنُ لِلنَّاسِ﴾ عامة ﴿وَهُدًى وَمَوْعِظَةً﴾ من الجهالة ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ خاصة .



﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ إِنْ يَمَسَّكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلَيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ وَلَيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمُوتُونَ مِنَ الْقَوْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ

مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلَ أَقْبَيْنَ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴿١٠٤﴾ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كَتَبْنَا مُوَجَلًّا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ ﴿١٠٥﴾

﴿وَلَا تَهْنُوا وَلَا تَحْزَنُوا﴾ الآية، هذا تعزية من الله لنبيه ﷺ وللمؤمنين على ما أصابهم من القتل والجرح يوم أحد، وحث منه إياهم على قتال عدوهم، ونهى عن العجز والفشل فقال: ﴿وَلَا تَهْنُوا﴾ أى ولا تضعفوا ولا تخيبوا يا أصحاب محمد على جهاد أعدائكم بما قاتلوكم يوم أحد من القتل والقرح ﴿وَلَا تَحْزَنُوا﴾ على ظهور أعدائكم وعلى ما أصابكم من المصيبة والهزيمة، وكان قد قتل يومئذ خمسة من المهاجرين: حمزة بن عبد المطلب ومصعب بن عمير صاحب راية رسول الله ﷺ، وعبد الله بن جحش ابن عمه رسول الله ﷺ، وعثمان بن شماس وسعد مولى عتبة، ومن الأنصار سبعون رجلاً.

﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾ أى لكم تكون العاقبة والنصر والظفر.

﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ يعنى إذ كنتم، ولأنكم مؤمنون.

قال ابن عباس: انهزم أصحاب رسول الله ﷺ بالشعب فيينا هم كذلك إذ أقبل خالد بن الوليد بخيل المشركين يريد أن يعلو عليهم الجبل، فقال النبي ﷺ: «اللهم لا تَعْلُ علينا اللهم لا قوة لنا إلا بك اللهم ليس يعبدك بهذه البلدة غير هؤلاء نفر» فأنزل الله تعالى هذه الآية، فتاب نفر من المسلمين رماة فصعدوا الجبل، فرموا خيل المشركين حتى هزموهم وعلا المسلمون الجبل، فذلك قوله: ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾.

وقال الكلبي: نزلت هذه الآية بعد يوم أحد، حين أمر رسول الله ﷺ أصحابه بطلب القوم وقد أصابهم من الجراح ما أصابهم، وقال ﷺ: «لا يخرج إلا من شهد معنا بالأمس» واشتد ذلك على المسلمين فأنزل الله تعالى هذه الآية، ودليله قوله عز وجل: ﴿وَلَا تَهْنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ﴾ (النساء: ١٠٤) الآية.

وقيل: ﴿وَلَا تَهْنُوا﴾ لما نالكم من الهزيمة ﴿وَلَا تَحْزَنُوا﴾ على ما فاتكم من الغنيمة ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ بقضاء الله ووعده.

﴿إِنْ يَسْأَلْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ﴾ الآية.

قال راشد بن سعد: لما انصرف رسول الله ﷺ كثيلاً حزينا جعلت المرأة تجيء بزوجها وابنها وأبيها مقتولين وهى تلدم فقال رسول الله ﷺ: «هكذا يفعل برسولك؟» فأنزل الله تعالى ﴿إِنْ يَسْأَلْكُمْ قَرْحٌ﴾ جرح يوم أحد ﴿فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ﴾ يوم بدر.

وقرأ محمد بن السميع: قَرَحَ بفتح القاف والراء على المصدر.

وقرأ الأعمش وعاصم وحزمة والكسائي وخلف: بضم القاف حيث كان، وهى قراءة ابن

مسعود.

وقرأ الباقر: بفتح القاف، وهى قراءة عائشة واختيار أبى عبيدة وأبى حاتم، قالوا: لأنهما

لغة تهامة والحجاز، لغتان مثل الجهد والجُهد، والوجد والوُجد.

وقال بعضهم: القرح بالفتح الجراحات واحدها قرحة، والقُرح بالضم وجع الجراحة.

﴿وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نَدَاوَلَهَا بَيْنَ النَّاسِ﴾ فيومًا عليهم ويومًا لهم وذلك أن الله عز وجل أدال

المسلمين من المشركين يوم بدر حتى قتلوا منهم سبعين وأسروا سبعين وأدال المشركون من

المسلمين يوم أحد حتى جرحوا منهم سبعين وقتلوا منهم خمسة وسبعين.

قال أنس بن مالك: أتى رسول الله ﷺ يومئذ بعلى بن أبى طالب كرم الله وجهه وعليه نيف

وسبعون جراحة من طعنة وضربة ورمية، فجعل رسول الله ﷺ يمسحها وهى تلتئم بإذن الله

كان لم تكن، ونظير هذه الآية قوله: ﴿أَوَلَمْآ أَصْلَبْكُمْ مُصِيبَةً﴾ (آل عمران: ١٦٥) يوم أحد قد أصبتم

مثليها يوم بدر، يعنى المثلى والأسرى.

عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال: لما كان يوم أحد صعد أبو سفيان الجبل فقال

رسول الله ﷺ: «إنه ليس لهم أن يعلونا» قال: فمكث أبو سفيان ساعة ثم قال: أين ابن أبى

كبشة أين ابن أبى قحافة أين ابن الخطاب؟ فقال عمر (رضى الله عنه): هذا رسول الله وهذا أبو

بكر وها أنا عمر. فقال أبو سفيان: يومًا بيوم وإن الأيام دول والحرب سجال.

فقال عمر: لا سواء قتلتنا فى الجنة وقتلاككم فى النار.

فقال: إنكم لتزعمون ذلك فقد خبنا إذاً وخسرناهم.

قال أبو سفيان: أما إنكم سوف تجدون قتلاككم مثلى ولم يكن ذلك على رأى سراتنا ثم

ركبته حمية الجاهلية، فقال: أما إنه إذا كان ذلك لم نكرهه.

قال الثعلبى: أنشدنى أبو القاسم الحبيشى قال: أنشدنا أبو الحسن الكارزى قال: أنشدنا

محمد بن القاسم الجمحى:

أرى الناس قد أحدثوا شيمة      وفى كل حادثة يؤتمر

يهينون من حقروا فقره      وإن كان فيهم تقى أو تبر

فيومًا علينا ويومًا لنا      ويوم نساء ويومًا نسر

﴿وَلْيَعْلَمْ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ يعنى وإنما كانت هذه المداولة ﴿وَلْيَعْلَمْ اللَّهُ﴾ ليرى الله الذين كفروا

منكم مَن نَافَقُوا فِيهِزَأُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ . وَقِيلَ : مَعْنَاهُ ﴿وَيَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بِأَفْعَالِهِمْ مَوْجُودَةٌ كَمَا عِلْمُهَا مِنْهُمْ قَبْلَ أَنْ يَكْلَفَهُمْ ﴿وَيَتَّخِذُ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ﴾ يَكْرُمُ أَقْوَامًا بِالشَّهَادَةِ ، وَذَلِكَ أَنَّ الْمُسْلِمِينَ قَالُوا : أَرْنَا يَوْمًا كَيَوْمِ بَدْرٍ نَقَاتِلُ فِيهِ الْمُشْرِكِينَ وَنَلْتَمِسُ الشَّهَادَةَ . فَلَقُوا الْمُشْرِكِينَ يَوْمَ أُحُدٍ فَاتَّخَذَ اللَّهُ مِنْهُمْ شُهَدَاءَ ﴿وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ يَعْنِي يَطَهِّرَهُمْ مِنْ ذُنُوبِهِمْ ﴿وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ﴾ يَفْنِيهِمْ وَيُهْلِكُهُمْ وَيَنْقُصُهُمْ ثُمَّ عَزَاهُمْ فَقَالَ ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمِ الصَّادِقِينَ﴾ (وَيَعْلَمُ) نَصَبَ عَلَى الظَّرْفِ ، وَقِيلَ : بِإِضْمَارِ أَنَّ الْخَفِيفَةَ .

﴿وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمُوتُونَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ﴾ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ تَمَنَّوْا أَنْ يَكُونَ لَهُمْ يَوْمَ كَيَوْمِ بَدْرٍ فَأَرَاهُمُ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ أُحُدٍ فَذَلِكَ قَوْلُهُ : ﴿فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ﴾ أَيْ أَسْبَابُهُ وَأَثَارُهُ ﴿وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ﴿الْآيَةُ .

قال أهل التفسير وأصحاب المغازي : خرج رسول الله ﷺ حتى نزل الشعب في سبعمائة رجل وأمر عبد الله بن جبير - أحد بني عمر - وعمر بن عوف - وهو أخو خوات بن جبير - على الرماة وهم خمسون رجلاً .

فقال : «أقيموا بأصل الجبل وانضحوا عنا بالنبل لا نؤتى من خلفنا وإن كان لنا أو علينا، ولا تبرحوا مكاناً لن نزال غالبين ما ثبتم مكانكم» فجاءت قريش وعلى ميمتهم خالد بن الوليد وعلى ميسرتهم عكرمة بن أبي جهل ومعهم النساء يضربن بالدفوف ويقلن الأشعار وكانت هند تقول :

نحن بنات طـارق	تمشى على النمـارق
الدر في الخـانق	والمسك في المفـارق
إن تقبلوا نعـانق	ونفرش النمـارق
أو تدبروا نفـارق	فراق غير وامـق

وكان أبو عامر عبد عمرو بن الصيفي أول من لقيهم بالأحابيش وعييد أهل مكة ، فقاتلهم قتالاً شديداً حتى حميت الحرب .

فقال رسول الله ﷺ : «من يأخذ هذا السيف بحقه ويضرب به العدو حتى ينحني» فأخذه أبو دجانة سمالك بن خرشة الأنصاري وكان رجلاً شجاعاً يحتال عند الحرب ، فلما أخذ السيف اعتمَّ بعمامة حمراء وجعل يتبختر ويقول :

أنا الذي عاهدني خليلي	ونحن بالسفح لدى النخيل
ألا أقوم الدهر في الكيول	أضرب بسيف الله والرسول

فقال رسول الله ﷺ: «إنها لمشية يبغضها الله إلا في هذا الموضع» ثم حمل النبي ﷺ وأصحابه على المشركين فهزموهم.

وقتل على بن أبي طالب طلحة بن أبي طلحة وهو يحمل لواء قريش، فأنزل الله نصره على المؤمنين.

قال الزبير بن العوام: فرأيت هنداً وصواحبها هاريات مصعدات في الجبل باديات خدادهن ما دون أخذهن شيء، فلما نظرت الرماة إلى القوم قد انكشفوا ورأوا النبي ﷺ وأصحابه ينتهبون الغنيمة أقبلوا يريدون النهب. واختلفوا، فقال بعضهم: لا نترك أمر رسول الله ﷺ.

وقال بعضهم: ما بقى من الأمر شيء، ثم انطلقوا عامتهم ولحقوا بالعسكر، فلما رأى خالد بن الوليد قلة الرماة واشتغال المسلمين بالغنيمة ورأوا ظهورهم خالية، صاح في خيل المشركين ثم حمل على أصحاب النبي من خلفهم، فهزموهم وقتلوه، ورمى عبد الله بن قمية الحارثي رسول الله ﷺ بحجر فكسر أنفه ورباعيته وشجّه في وجهه فأثقله، وتفرّق عنه أصحابه، فأقبل عبد الله بن قمية يريد قتل رسول الله فذب مصعب بن عمير - وهو صاحب راية رسول الله ﷺ يوم بدر، ويوم أحد وكان اسم رايته العقاب - عن رسول الله ﷺ حتى قتل مصعب دونه، قتله ابن قمية فرجع وهو يظن أنه قتل رسول الله، فقال: إنى قتلت محمداً وصاح صارخ: ألا إن محمداً قد قتل، ويقال: إن ذلك الصارخ إبليس لعنه الله فانكفأ الناس وجعل رسول الله ﷺ يدعو الناس ويقول: «إلى عباد الله إلى عباد الله» فاجتمع إليه ثلاثون رجلاً فحموه حتى كشفوا عنه المشركين، ورمى سعد بن أبي وقاص حتى اندقت سية قوسه وأصيبت يد طلحة بن عبيد الله فيبست، وقى بها رسول الله ﷺ، وأصيبت عين قتادة بن النعمان يومئذ حتى وقعت على وجنته فردّها رسول الله ﷺ مكانها فعادت كأحسن ما كانت، فلما انصرف رسول الله ﷺ أدركه أبي بن خلف الجمحي وهو يقول: لا نجوت إن نجوت، فقال القوم: يا رسول الله ألا يعطف عليه رجل منّا فقال: «دعوه» حتى إذا دنا منه، وكان أبي قبل ذلك يلقي رسول الله فيقول: عندى رمكة أعلفها كل يوم فرق ذرة أقتلك عليها.

قال رسول الله: «بل أنا أقتلك إن شاء الله» فلما كان يوم أحد ودنا منه تناول رسول الله ﷺ الحربة من الحارث بن الصمة ثم استقبله فطعنه في عنقه وخدشه خدشة فتدهده عن فرسه وهو يخور كما يخور الثور ويقول: قتلنى محمد، واحتمله أصحابه فقالوا: ليس عليك شيء، فقال: بلى، لو كانت هذه الطعنة بريئة ومضر لقتلهم أليس قال لى: أقتلك إن شاء الله، فلو بزق على بعد هذه المقالة لقتلنى. فما لبث إلا يوماً حتى مات بموضع يقال له صرف.

فقال حسان بن ثابت في ذلك :

لقد ورث الضلالة عن أبيه      أتيت إليه تحمل رم عظم  
أقول فكيف يحيى الله هذا      فألى حلفه بالله إنى  
فابكوا يا بنى خلف جميعاً      وقد قتلت بنو النجار منكم  
وتب ابنا ربيعة إذ أطاعا      وقال حسان بن ثابت أيضاً :

ألا من مبلغ عنى أبياً      فقد ألقيت فى جوف السعير  
تمنى بالضلالة من بعيد      وقول الكفر يرجع فى غرور  
فقد لاقتك طعنة ذى حفاظ      كريم الأصل ليس بذى فجور  
له فضل على الأحياء طراً      إذا نابت ملّمات الأمور

قالوا : وفشا فى الناس أن رسول الله ﷺ قد قُتل ، فقال بعض المسلمين : ليت لنا رسولاً إلى عبد الله بن أبى فياخذ لنا أماناً من أبى سفيان ، وبعض الصحابة جلسوا وألقوا بأيديهم ، وقال أناس من أهل النفاق : إن كان محمد قد قُتل فالحقوا بدينكم الأول .

فقال أنس بن النضر عم أنس بن مالك وسمى أنس : يا قوم إن كان محمد قد قُتل فإن ربّ محمد لم يقتل ، وما تصنعون بالحياة بعد رسول الله ﷺ فقاتلوا على ما قاتل عليه رسول الله وموتوا على ما مات عليه ، ثم قال : اللهم إنى أعتر إليك ممّا يقول هؤلاء يعنى المسلمين ، وأبرأ إليك ممّا جاء به هؤلاء يعنى المنافقين ثم شد بسيفه فقاتل حتى قُتل ، ثم إن رسول الله انطلق إلى الصخرة وهو يدعو الناس ، فأول من عرف رسول الله ﷺ كعب بن مالك فقال : عرفت عينيه تحت المغفر تزهرا فناديت بأعلى صوتى يا معشر المسلمين أبشروا هذا رسول الله ، فأشار إلى أن اسكت ، فانحازت إليه طائفة من أصحابه فلامهم النبى على الفرار فقالوا : يا نبى الله فدينناك بآبائنا وأمهاتنا أتناا الخبر بأنك قد قُتلت فرعبت قلوبنا فولينا مدبرين ، فأنزل الله تعالى ﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ﴾ ومحمد هو المستغرق بجميع المحامد ، لأن الحمد لا يستوجه إلا الكامل ، والتحميد فوق الحمد فلا يستحقه إلا المستولى على الأمد فى الكمال ، وأكرم الله عز وجل نبيه وصفيه باسمين مشتقين من اسمه تعالى : محمد وأحمد ،

وفيه يقول حسان بن ثابت :

ألم تر أن الله أرسل عبده ببرهانه  
قد شق له من اسمه ليجله  
نبي أتانا بعد يأس وفترة من الدين  
فأرسله ضوئاً منيراً وهادياً  
والله أعلى وأمجـد  
فذو العيش محمود وهذا محمد  
والأوثان في الأرض تعبد  
يلوح كما لاح الصقيل المهتد

روى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال : « ألم تروا كيف صرف الله عنى لعن قرش وشتهمم يسبون مذمماً وأنا محمد » .

وروى على بن الحسين بن على بن أبى طالب عن جدّه قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا سمّيت الولد محمداً فأكرموه وأوسعوا له فى المجلس ولا تقبحوا له وجهاً فما من قوم كانت لهم مشورة فحضر معهم من اسمه أحمد أو محمد فأدخلوه فى مشورتهم إلا خيراً لهم وما من مائدة وضعت فحضرها من اسمه أحمد أو محمد إلا قدس فى كل يوم ذلك المنزل مرتين » .

وعن حميد الطويل قال : سمعت أنس بن مالك يقول : كان النبی ﷺ فى السوق ، فقال رجل : يا أبا القاسم ، فالتفت إليه رسول الله ﷺ فقال الرجل : إنما أدعو ذلك ، فقال رسول الله ﷺ : « تسمّوا باسمى ولا تكنوا بكنيتى » .

وروى محمد بن عجلان عن أبيه عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تجمعوا بين اسمى وكنيتى أنا أبو القاسم الله يعطى وأنا أقسم » ثم رخص فى ذلك لعلى وابنه .

وروى ليث عن محمد بن بشير عن محمد بن الحنفية عن على (رضى الله عنه) قال : قال رسول الله ﷺ : « إن ولدك غلام نحلته اسمى وكنيتى » .

« أَقَابْنِ مَاتَ » على فراشه « أَوْ قَتَلَ انْقَلَبَتْ عَلَى عَقَبَيْكُم » رجعتم إلى دينكم الأول الكفر « وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فِيرْتَدِ عَنْ دِينِهِ » فَلَئِنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا يَارْتَدِدْهُ وَإِنَّمَا يَضُرُّ نَفْسَهُ « وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ » الْمُؤْمِنِينَ .

روى الزهرى عن سعيد بن المسيب عن أبى هريرة قال : لما توفى رسول الله ﷺ قام عمر بن الخطاب (رضى الله عنه) فقال : إن رجالاً من المنافقين يزعمون أن رسول الله ﷺ توفى ، وأن رسول الله والله ما مات ولكنه ذهب إلى ربه ، كما ذهب موسى بن عمران فغاب عن قومه أربعين ليلة ثم رجع بعد أن قيل قد مات ، والله ليرجعن رسول الله وليقطعن أيدي رجال وأرجلهم ، يزعمون أن رسول الله ﷺ مات قال : فأقبل أبو بكر (رضى الله عنه) حتى نزل على باب المسجد حين بلغه الخبر وعمر يكلم الناس ، فلم يلتفت إلى شيء حتى دخل على

رسول الله ﷺ في بيت عائشة ورسول الله ﷺ مسجى ببردة خير، فأقبل حتى كشف عن وجهه ثم أكب عليه فقبله ثم قال: بأبي أنت وأمي، أما المودة التي كتبها الله عز وجل عليك فقد ذقتها ثم لم تصبك بعدها مودة أبداً، ثم رد الثوب على وجهه ثم خرج وعمر يكلم الناس فقال: على رسلك يا عمر فأنصت قال: فأبى إلا أن يتكلم، فلما رآه أبو بكر لا ينصت أقبل على الناس، فلما سمع الناس كلامه أقبلوا عليه وتركوا عمر، فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: أيها الناس من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت، ثم تلا هذه الآية ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾. فقال: فوالله لكان الناس لم يعلموا أن هذه الآية نزلت على رسول الله ﷺ حتى تلاها أبو بكر يومئذ، قال: فأخذها الناس عن أبي بكر فإنما هي في أفواههم.

قال أبو هريرة: قال عمر: والله ما هو إلا أن سمعت أن أبا بكر يتلوها ففعلت حتى وقعت على الأرض ما تحملني رجلاي، وعرفت أن رسول الله قد مات.

﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ يعني وما ينبغي لنفس أن تموت.

وقال الأخفش: اللام في قوله: ﴿لِنَفْسٍ﴾ مقتولة تقديره: ما كانت نفس لتموت (إلا بإذن الله) بعلم الله، وقيل: بأمره.

﴿كِتَابًا مُّوْجَلًّا﴾ يعني أن لكل نفس أجلاً هو بالغه ورزقاً مستوفيه، لا يقدر أحد على تقديمه وتأخيرها.

قال مقاتل: من اللوح المحفوظ، ونصب الكتاب على المصدر يعني: كتب الله كتاباً موجلاً، كقوله: ﴿رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾ (الإسراء: ٢٨) وصنع الله وكتاب الله عليكم، وقيل: هو إغراء أي: آمنوا بالقدر المقدور.

﴿وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا﴾ يعني ومن يرد بطاعته الدنيا ويعمل لها نؤته منها ما يكون جزاء لعمله، ونظيرها قوله: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ﴾ (الشورى: ٢٠) الآية.

وقال أهل المعاني: الآية مجملة ومعناها: نؤته من نشاء ما قدرناه له، دليله قوله عز وجل: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ يُرِيدُ﴾ (الإسراء: ١٨) نزلت في الذين تركوا المركز يوم أحد طلباً للغنيمة.

﴿وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا﴾ يعني الذين ثبتوا مع أميرهم عبد الله بن جبير حتى قُتلوا وسنجزى الشكرين أي الموحدين المطيعين. والقراءة بالنون لقوله تعالى: ﴿نُؤْتِيهِ مِنْهَا﴾.

قرأ الأعمش: وسيجزى بالياء، يعني الله سبحانه.

وعن عمر بن الخطاب قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه».



﴿وَكَأَيِّن مِّن نَّبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّادِقِينَ ﴿١٠٠﴾ وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ إِلَّا أَن قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿١٠١﴾ فَآتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٠٢﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يُرْذِلْكُمُ عَلَى أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴿١٠٣﴾ بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ﴿١٠٤﴾ سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانٌ وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ وَبَلَسَ مَثْوًى الْظَّالِمِينَ ﴿١٠٥﴾ وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّوهُم بِأُذُنَيْهِ حَتَّى إِذَا فُشِلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُم مِّن بَعْدِ مَا أَرْكُم مَّا تُحِبُّونَ مِّنكُمْ مَّن يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَّن يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٦﴾ إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلَوْنُ عَلَى أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرَاكُمْ فَأَثَابَكُمْ غَمًّا بِغَمٍ لَّكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٠٧﴾ ثُمَّ أُنزِلَ عَلَيْكُمْ مِن بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةٌ نَّعَاسًا يَغْشَى طَائِفَةً مِّنكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَل لَّنَا مِنَ الْأَمْرِ مِن شَيْءٍ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ يُخَفِّفُونَ فِي أَنفُسِهِمْ مَا لَا يَبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَّا قُتِلْنَا هَاهُنَا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٠٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِّنكُمْ يَوْمَ التَّنْجِي الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿١٠٩﴾﴾

﴿وَكَأَيِّن مِّن نَّبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ﴾ قرأ الحسن وأبو جعفر: (كأين) مقصوفاً بغير همزة ولا تشديد

حيث وقع .

وقرأ مجاهد وابن كثير وشيبة: (وكأين) مهموزاً ممدوداً مخففاً على وزن فاعل، وهو اختيار أبي عبيد، اعتباراً بقول أبي بن كعب لزر بن حبيش: (كأين) بعد سورة الأحزاب. فقال: كذا آية.

وقرأ ابن محيصن: (كأى) ممدوداً بغير نون. وقرأ الباقر: (وكأين) مشدوداً بوزن كعين، وهى لغة قریش واختيار أبي حاتم، وكلها لغات معروفة بمعنى واحد. وأنشد المفضل:

وكائن ترى فى الحى من ذى صداقة      وغيран يدعو ويله من حذاريا  
وقال فى التشديد:

كأين من أناس لم يزالوا      أخوهم فوقهم وهم كرام  
وجمع الآخر بين اللغتين، فقال:

كأين أبدنا من عدو يغزنا      وكأين أجرنا من ضعيف وخائف  
ومعناه كم، وهى كاف التشبيه ضمت إلى أى الاستفهام، ولم يقع التنوين صورة فى الخط إلا فى هذا الحرف خاصة.

(قُتل): قرأ قتادة وابن كثير ونافع وأبو عمرو ويعقوب (قتل): وهى قراءة ابن عباس واختيار أبي حاتم.

وقرأ الآخرون: ﴿قَتَلَ﴾، وهى قراءة ابن مسعود واختيار أبي عبيد، فمن قرأ ﴿قَتَلَ﴾ فلقوله: ﴿فَمَا وَهَنُوا﴾ ويستحيل وصفهم بأنهم لم يُهنوا بعدما قُتلوا، ولقول سعيد بن جبیر: ما سمعنا أن نبياً قط قُتل فى القتال.

وقال أبو عبيد: إن الله تعالى إذا حمد من قاتل كان من قُتل داخل فيه، وإذا حمد من قُتل خاصة لم يدخل فيه غيرهم، فقاتل أعم. ومن قرأ (قتل) فله ثلاثة أوجه:

أحدها: أن يكون القتل واقعاً على النبى وحده، وحينئذ يكون تمام الكلام عند قراءة (قتل) فيكون فى الآية إضمار معناه ومعه ﴿رَبِّئُونْ كَثِيرٌ﴾ كما يقال: قتل الأمير معه جيش عظيم، أى ومعه، ويقول: خرجت معى تجارة، أى ومعى.

والوجه الثانى: أن يكون القتل نال النبى ومعه من الربيين، ويكون وجه الكلام: قتل بعض من كان معه، تقول العرب: قتلنا بنى تميم وبنى فلان، وإنما قتلوا بعضهم ويكون قوله: ﴿فَمَا

وَهَنُوا ﴿ راجعاً إلى الباقيين الذين لم يقتلوا .

والوجه الثالث : أن يكون القتل للرييين لا غير .

﴿ رِيِّيُونٌ كَثِيرٌ ﴾ ، قرأ ابن مسعود وأبورجاء والحسن وعكرمة : ( رِيِّيُون ) بضم الراء ، وهى لغة بنى تميم .

الباقيون : بالكسر ، وهى اللغة الفاشية ( العالية ) .

والرييون جمع الرية وهى الفرقة ، قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة والربيع .

السدى : جموع كثير .

قال حسان :

وَإِذَا مَعْشَرٌ تَجَافَوْا عَنِ الْحَقِّ      حَمَلْنَا عَلَيْهِمُ رِيًّا

ابن مسعود : الرييون الألو ف ، الضحاك : الريية الواحدة ألف ، الكلبي : الريية الواحدة عشر ألف ، الحسن : فقهاً علماً صبراً ، ابن زيد : هم الأتباع ، والرابيون : هم الولاة ، والرييون : الرعية وقال بعضهم : هم الذين يعبدون الرب ، والعرب تنسب الشيء إلى الشيء فيغير حركته .

كما يقول بصرىٌ منسوبٌ إلى بصرة ، فكذلك ريِّيُونٌ منسوبٌ إلى الربِّ ، وقال بعضهم : مطيعون منيبون إلى الله فما وهنوا .

قرأه العامة : بفتح الهاء ، وقرأ قعنب أبو السماك العدوى : بكسر الهاء ، فمن فتحه فهو من وَهَنَ يَهِنُ وَهْنًا ، مثل وعد يعد وعدًا ، قاله المبرد وأنشد :

إِن الْقِدَاحَ إِذَا اجْتَمَعْنَ فَرَامَهَا      بِالْكَسْرِ ذُو جَلْدٍ وَبَطْشٍ أَيْدٍ

عَزَّتْ وَلَمْ تَكْسُرْ وَإِنْ هِيَ بَدَدَتْ      قَالُوهُنَّ وَالتَّكْسِيرُ لِلْمَتَبَدِّدِ

ومن كسر فهو من وَهَنَ يَهِنُ ، مثل وَرَمَ يَرِمُ قاله أبو حاتم .

فقال الكسائي : هو من وهن يوهن وَهْنًا ، مثل وجل يوجل وجلًا .

قال الشاعر :

طلب المعاش مفرق بين الأحبة والوطن      ومصير جلد الرجال إلى الصِّراعة والوهن

ومعنى الآية : فما ضعفوا عن الجهاد لما نالهم من ألم الجراح ، وقيل : الأصحاب وما عجزوا لقتل نبيهم .

قال قتادة والربيع : يعنى ما ارتدوا عن بصيرتهم ودينهم ، ولكنهم قاتلوا على ما قاتل عليه

نبيهم حتى لحقوا بالله ، السدى : وما ذلوا ، عطاء : وما تضرعوا ، مقاتل : وما استسلموا وما

خضعوا لعدوهم، أبو العالية: وما جنبوا، المفضل والقتبي: وما خشعوا، ومنه أخذ المسكين لذلّه وخضوعه وهو مفعيل منه، مثل معطير من العطر ومنديل من الندل، وهو دفعه من واحد إلى آخر، وأصل الندل السوق، ولكنهم صبروا على أمر ربهم وطاعة نبيهم وجهاد عدوهم. ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾ وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ.

قرأ الحسن وابن أبى إسحاق: (قولهم) بالرفع على اسم كان وخبره فى قوله: (أن قالوا). وقرأ الباقر: بالنصب على خبر كان والاسم فى (أن قالوا) تقديره: وما كان قولهم إلا قولهم كقوله: ﴿وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ﴾ (الأعراف: ٨٢) و﴿مَا كَانَ حُجَّتُهُمْ﴾ (الجاثية: ٢٥) ونحوهما، ومعنى الآية: وما كان قولهم عند قتل نبيهم ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا آغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا﴾ يعنى خطايانا الكبار، وأصله مجاوزة الحد ﴿وَتَبَّتْ أَقْدَامُنَا﴾ كيلا تزول ﴿وَأَنْصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ فهلاً فعلتم وقتلتم مثل ذلك يا أصحاب محمد ﴿فَعَاتَهُمُ اللَّهُ﴾، وقرأ الجحدري: فأثابهم الله من الثواب، ﴿ثَوَابِ الدُّنْيَا﴾ النصرة والغنيمة ﴿وَحَسَنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ﴾ الأجر والجنة ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ يَتَابِعُ الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يعنى اليهود والنصارى، فقال على (رضى الله عنه): يعنى المنافقين فى قولهم للمؤمنين عند الهزيمة: ارجعوا إلى إخوانكم وادخلوا فى دينهم، ﴿يُرْذَوْنَ عَلَىٰ اعْتَبِكُمْ﴾ يرجعوكم إلى أول أمركم الشرك بالله تعالى ﴿فَتَقَلَّبُواْ خِسْرِينَ﴾ فتقلبوا مغبونين ثم قال ﴿بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ﴾ ناصركم وحافظكم على دينكم ﴿وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ﴾ سَنَلْقَى.

قال السدى: لما ارتحل أبو سفيان والمشركون يوم أحد متوجهين نحو مكة، انطلقوا حتى بلغوا بعض الطريق ثم إنهم ندموا وقالوا: بشما صنعنا، قتلناهم حتى لم يبق منهم إلا الشريد وتركناهم رجعوا. فلما عزموا على ذلك قذف الله فى قلوبهم الرعب حتى رجعوا عما هموا به. وستأتى هذه القصة بتمامها إن شاء الله وما نزل الله تعالى فيها.

﴿سَنَلْقَى﴾ قرأ أيوب السخيتانى: سنلقى بالله يعنى الله عز وجل لقوله: ﴿بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ﴾، قرأ الباقر: بالنون على التعظيم أى سنقذف، ﴿فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ﴾ الخوف وثقل عينه، أبو جعفر وابن عامر والكسائى ويعقوب، وهى اختيار أبى عبيد وأبى حاتم وخففها الآخرون.

﴿بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ﴾ هو (ما) المصدر، تقديره بإشراكهم بالله ﴿مَا لَمْ يَنْزَلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾ حجة وبيانا وعذرا وبرهاناً ثم أخبر عن مصيرهم فقال: ﴿وَمَا وَهُمْ إِلَّا النَّارُ وَبَسَّ مَثْوَى الظَّالِمِينَ﴾ مقام الكافرين.

﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ ، قال محمد بن كعب القرظي : لما رجع رسول الله ﷺ وأصحابه إلى المدينة ، وقد أصابهم ما أصابهم بأحد ، فقال ناس من أصحابه : من أين أصابنا وقد وعدنا بالنصر ، فأنزل الله تعالى : ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ الذي وعد بالنصر والظفر ، وهو قوله : ﴿بَلَىٰ إِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا﴾ (آل عمران : ١٢٥) الآية ، وقول رسول الله للرماة : «لا تبرحوا مكانكم فإننا لا نزل غالبين ما ثبتتم» ، والصدق يتعدى إلى مفعولين كالمنع والغصب ونحوهما ، ﴿إِذْ تَحْسَبُوهُمْ بَاذِنِينَ﴾ وذلك أن رسول الله ﷺ جعل أحداً خلف ظهره واستقبل المدينة وجعل حينئذٍ وهو جبل عن يساره ، وأقام عليه الرماة وأمر عليهم عبد الله بن جبير وقال لهم : «احموا ظهورنا فإن رأيتمونا قد غنمنا فلا تشركونا وإن رأيتمونا نقتل فلا تنصرون» .

وأقبل المشركون وأخذوا في القتال ، فجعل الرماة يرشقون بالنبل والمسلمون يضربونهم بالسيف حتى ولوا هارين وانكشفوا منهزمين ، فذلك قوله : ﴿إِذْ تَحْسَبُوهُمْ بَاذِنِينَ﴾ أى تقتلونهم قتلاً ذريعاً سريعاً شديداً .

قال الشاعر :

حسبناهم بالسيف حساً فأصبحت      بقيتهم قد شردوا وتبددوا

وقال أبو عبيدة : الحس الاستيصال بالقتل ، يقال : جراد محسوس إذا قتله البرد ، وسنة حسوس إذا أتت على كل شيء .

قال رؤبة :

إذا شكونا سنة حسوساً      تأكل بعد الأخضر اليبسا

﴿حَتَّىٰ إِذَا فَشِلْتُمْ﴾ ، قال بعض أهل المعانى : يعنى إلى أن فشلت ، جعلوا (حتى) غاية بمعنى إلى ، وحينئذ لا جواب له .

وقال الآخرون : هو بمعنى فلما وفى الكلام تقديم وتأخير قالوا : وفى قوله : ﴿وَتَنَزَّعْتُمْ﴾ مقحمة زائدة ، ونظم الآية : حتى إذا تنازعتم ﴿فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ﴾ وفشلت أى جبتم وضعفت ، ومعنى التنازع الاختلاف ، وأصله من نزع القوم الشيء بعضهم من بعض ، وكان اختلافهم أن الرماة تكلموا حين هُزم المشركون وقالوا : انهزم القوم فما مقامنا ، وقال بعضهم : لا تجاوزوا أمر رسول الله ﷺ فثبت عبد الله بن جبير فى نفر يسير دون العشرة وانطلق الباكون ينهبون ، فلما نظر خالد بن الوليد وعكرمة بن أبى جهل إلى ذلك ، حملوا على الرماة فقتلوا عبد الله بن جبير وأصحابه وأقبلوا على المسلمين ، وحالت الريح فصارت دبوراً بعدما كانت صبا ، وانتفضت صفوف المسلمين ، فاختلطوا وجعلوا يقتتلون على غير شعار ، فقتل بعضهم بعضاً

وما يشعرون من الدهش ، ونادى إبليس ألا إن محمداً قد قتل ، وكان ذلك سبب هزيمة المؤمنين .

﴿مَنْ بَعْدَ مَا أَرْكَبُوا مَا تُحِبُّونَ﴾ يا معشر المؤمنين ما تحبون هو الظفر والغنيمة ﴿مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا﴾ يعنى الذين تركوا المركز فأقبلوا إلى النهى ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾ يعنى الذين ثبتوا مع ابن جبير حتى قتلوا .

وقال عبد الله بن مسعود : ما شعرت أن أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ يريد الدنيا وعرضها حتى كان يوم أحد فنزلت هذه الآية ﴿ثُمَّ صَرَّفَكُمْ عَنْهُمْ﴾ أى ردكم عنهم بالهزيمة ﴿لِيَبْلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ﴾ فلم يستأصلكم بعد المعصية والمخالفة ، قاله أكثر المفسرين ، ونظيره : ﴿ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ﴾ (البقرة : ٥٢) .

وقال الكلبي : يعنى تجاوز عنكم فلم يؤاخذكم بذنبكم .

﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ ٥٠ ﴿إِذْ تَصْعَدُونَ﴾ يعنى ولقد عفونا عنكم إذ تصعدون هارين .  
قرأه العامة : ﴿تَصْعَدُونَ﴾ بضم التاء وكسر العين .

وقرأ أبو رجاء العطاردي وأبو عبد الرحمن والحسن وقتادة بفتح التاء .

وقرأ ابن محيصن وشبل : إذ يصعدون ويلوون بالياء ، يعنى المؤمنين . ثم رجع إلى الخطاب فقال : ﴿وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَجَكُمْ﴾ على البلوى .

قال أبو حاتم : يقال : أصعدت إذا مضيت حيال وجهك ، وصعدت إذا ارتقيت فى جبل أو غيره ، والإصعاد السير فى مستوى الأرض وبطون الأودية والشعاب ، والصعود الارتفاع على الجبال والسطوح والسمال والدرج ، قال المبرد : أصعد إذا أبعد فى الذهاب .  
قال الأعشى :

ألا أى هذا السائل أى أين أصعدت      فإن لها من بطن يثرب موعداً

وقال الفراء : الإصعاد الابتداء فى كل سفر والانحدار والرجوع منه يقال : أصعدنا من بغداد إلى مكة وإلى خراسان وأشبه ذلك ، إذا خرجنا إليها وأخذنا فى السفر وانحدرنا إذا رجعنا .

وأنشد أبو عبيدة :

لقد كنت تبكين على الإصعاد      فالיום سرحت وصاح الحادى

ودليل قراءة العامة قول النبى ﷺ للمنهزمين : «لقد ذهبتم فيها عريضة» .

وقرأ أبى بن كعب : إذ تصعدون فى الوادى ، ودليل فتح التاء والعين ما روى أنهم صعدوا

فى الجبل هارين وكلتا القراءتين صواب، فقد كان يومئذ من المنهزمين مصعد وصاعد. وقال المفضل: صعد وأصعد وصعد بمعنى واحد.

﴿وَلَا تَلَوْنِ عَلَى أَحَدٍ﴾ يعنى ولا يعرجون ولا يقيمون على أحد منكم، لا يلتفت بعض إلى بعض هرباً.

وقرأ الحسن: ولا يلون بواو واحدة اتباعاً للخط، كقولك: استحببت واستحببت على أحد.

قال الكلبي: يعنى على محمد ﷺ ﴿وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَاكُمْ﴾ أى فى آخركم ومن ورائكم إلى عباد الله فأنا رسول الله من بكر فله الجنة، يقال: جاء فلان فى آخر الناس وآخره الناس وأخرى الناس وأخره الناس وأخريات الناس، فجاز لكم جعل الإنابة بمعنى العقاب وأصلها فى الحسنات كقوله: ﴿فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ (الانشقاق: ٢٤).

قال الشاعر:

أخاف زياداً أن يكون عطاؤه      أداهم سوداً أو محدرة سمرا

يعنى بالسود: القيود والسياط وكذلك معنى الآية، جعل مكان الثواب الذى كنتم ترمون غماً بغم.

قال الحسن: يعنى بغم المشركين يوم بدر.

وقال آخرون: الباء بمعنى على، أى غماً على غم، وقيل: غماً بغم، فالغم الأول ما فاتهم من الظفر والغنيمة، والغم الثانى ما نالهم من القتل والهزيمة، وقيل: الغم الأول انحراف خالد ابن الوليد عليهم بخيل من المشركين، والغم الثانى حين أشرف عليهم أبو سفيان، وذلك أن رسول الله ﷺ انطلق يومئذ يدعو الناس حتى انتهى إلى أصحاب الصخرة، فلما رأوه وضع رجل سهماً فى قوسه فأراد أن يرميه فقال: «أنا رسول الله» ففرحوا حين وجدوا رسول الله ﷺ، وفرح النبى حين رأى فى أصحابه من يمتنع، فلما اجتمعوا وفيهم رسول الله ﷺ ذهب عنهم الحزن، فأقبلوا يذكرون الفتح وما فاتهم منه، ويذكرون أصحابهم الذين قتلوا، فأقبل أبو سفيان وأصحابه حتى وقفوا بباب الشعب، ثم أشرف عليهم، فلما نظر المسلمون إليهم، همهم ذلك وظنوا أنهم سوف يميلون عليهم فيقتلونهم، فأنساهم هذا ما نالهم، فقال رسول الله ﷺ: «ليس لهم أن يعلونا، اللهم إن تقتل هذه العصابة لا تعبد فى الأرض» ثم ندب أصحابه فرموهم بالحجارة حتى أنزلوهم فنزلوا سريعاً.

﴿لَكَيْلًا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ﴾ من الفتح والغنيمة ﴿وَلَا مَا أَصَابَكُمْ﴾ (ما) فى موضع خفض

أى : ولا على ما أصابكم من القتل والهزيمة حين أنساكم ذلك هذا الغم ، وهمكم ما أنتم فيه غمًا قد أصابكم قبل .

فقال الفضل : ( لا ) صلة معناه : لكى تحزنوا على ما فاتكم وما أصابكم عقوبة لكم فى خلافكم إياه ، وترككم المركز كقوله : ﴿ لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ ﴾ ( الحديد : ٢٩ ) .

﴿ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ ثُمَّ أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ ، روى عبد الله بن الزبير بن العوام عن أبيه قال : لقد رأيته مع رسول الله ﷺ حين اشتد علينا الخوف أرسل الله علينا النوم ، والله لا نسمع قول مصعب بن عمير والنعاس يغشاني ما أسمعته إلا كالحلم يقول : لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا ههنا ، فأنزل الله تعالى ﴿ ثُمَّ أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ يَا مَعْشَرَ الْمُؤْمِنِينَ وَأَهْلَ الْيَقِينِ ، أَمْنَةً ﴾ أى أمنًا ، وهى مصدر كالعظمة والغلبة ، وقرأ ابن محيصن : أمنة بسكون الميم .

﴿ نَعَّاسًا ﴾ بدل من الأمنة ﴿ يَغْشَى طَائِفَةً مِنْكُمْ ﴾ ، قرأ ابن محيصن والأعمش وحمزة والكسائي وخلف : ( تغشى ) بالتاء ردًا إلى الأمنة ، وقرأ الباقر : بالياء ردًا إلى النعاس ، وهى اختيار أبى عبيد وأبى حاتم ، قال أبو عبيد : لأن النعاس يلى الفعل ، فالتذكير أولى به مما بعد منه .

قال ابن عباس : آمنهم يومئذ بنعاس يغشاهم بعد فرق ، وإنما ينعس من يأمن والخائف لا ينام ، ونظيره فى سورة الأنفال فى قصة بدر .

روى حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس عن أبى طلحة قال : رفعت رأسى يوم أحد فجعلت ما أرى أحدًا من القوم إلا وهو يمد تحت جُحفته من النعاس .

قال أبو طلحة : وكنت ممن ألقى عليه النعاس يومئذ ، وكان السيف يسقط من يدي فأخذه ، ثم يسقط السوط من يدي من النوم فأخذه .

﴿ وَطَائِفَةٌ ﴾ يعنى المنافقين ، وهب بن قشير وأصحابه ، وهو رفع على الابتداء وخبرها فى قوله : ﴿ يَظُنُّونَ ﴾ ﴿ قَدْ أَهْمَتُهُمْ أَنْفُسُهُمْ ﴾ أى حملتهم على الهم ، يقال : أمر مهم ، ومنه قول العرب : همك ما أهلك .

﴿ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ﴾ أى لا ينصر محمدًا ، وقيل : ظنوا أن محمدًا قد قتل ﴿ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ ﴾ أى كظن أهل الجاهلية والشرك ﴿ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا ﴾ أى ما لنا ، لفظ استفهام ومعناه هل ﴿ مِنَ الْأَمْرِ ﴾ من شيء ، يعنى النصر ﴿ قُلْ إِنْ الْأَمْرُ لِلَّهِ ﴾ .

قرأ أبو عمرو ويعقوب : ( كَلَّه ) على الرفع بالابتداء وخبره فى قوله : ( لله ) وصار هذا الابتداء والجملة خبرًا لأن ، كما يقول : إن عبد الله وجهه حسن ، فيكون عبد الله مبتدأ ووجهه

ابتداء ثانياً وحسن خبره، وجملة الكلام خبر للابتداء الأول.

وقرأ الباقون: (كله) بالنصب على البدل، وقيل: على النعت.

وروى مجاهد عن الضحاك عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿يُظَنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ يعني به التكذيب بالقدر، وذلك أنهم يظنون في القدر، فقال الله عز وجل: ﴿إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ﴾ يعني القدر خيره وشره من الله وهو قولهم: ﴿لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا ههنا﴾ وذلك أن المنافقين قال بعضهم لبعض: لو كان لنا عقول لم نخرج مع محمد إلى قتال أهل مكة ولما قتل رؤسائنا، فقال الله: قل لهم: ﴿لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ﴾ لخرج.

وقال ابن أبي حيو: (لَبُرَزَ) بضم الباء وتشديد الراء على الفعل المجهول.

﴿الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ﴾، قرأ قتادة: القتال ﴿إِلَى مَضَاجِعِهِمْ﴾ مصارعهم، ﴿وَلِيُبْلِيَ اللَّهُ﴾ ليختبر الله ﴿مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحَّصَ﴾ يخرج ويظهر ﴿مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ بما في القلوب من خير أو شر ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا﴾ انهزموا ﴿مِنْكُمْ﴾ يا معشر المؤمنين ﴿يَوْمَ التَّقَى﴾ أَلْجَمَعَانِ ﴿جَمَعَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمَشْرِكِينَ﴾ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ.

قال الفضل: حملهم على الزلل، وهو استفعل من الزلّة وهي الخطيئة.

وقال القتيبي: طلب زلتهم، كما يقال: استعجلت عليه، أي طلبت عجلته، واستعجلته

طلبت عمله، وقيل: أزل واستزل بمعنى واحد.

وقال الكلبي: زين لهم الشيطان أعمالهم حينما كسبوا، أي بشؤم ذنوبهم، قال المفسرون:

بتركهم المراكز، وقال الحسن: ما كسبوا قبولهم من إبليس وما وسوس إليهم من الهزيمة.

﴿بَعْضُ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾.

وروى إبراهيم بن إسحاق الزهري، أن جعفر بن عون حدثهم أن زائدة حدثهم عن كليب

ابن وائل قال: جاء رجل إلى ابن عمر فسأله عن عثمان أكان شهد بدرًا؟ قال: لا، قال: أكان

شهد بيعة الرضوان؟ قال: لا، قال: أفكان من الذين تولّوا يوم التقى الجمعان؟ قال: نعم،

فقبل له: إن هذا يرى أنك قد عبتّه، فقال: علىّ به، أمّا بدر فإن رسول الله ﷺ قد ضرب له

بسهمه، وأمّا بيعة الرضوان فقد بايع (له) رسول الله ﷺ ويد رسول الله ﷺ خير من يد عثمان،

وأما الذين تولّوا يوم التقى الجمعان . . . (١) فاذهب فاجهد علىّ جهدك.



(١) يباض بالأصل المخطوط.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ  
كَانُوا غُرًى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَٰلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُحْيِي  
وَيُمِيتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ وَلَئِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ  
مِمَّا يَجْمَعُونَ ۝ وَلَئِنْ مُتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ۝ فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَنِتَّ لَهُمْ وَلَوْ  
كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ  
فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ۝ إِنْ يَنْصَرِكُمْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ  
يَخْذَلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصَرِكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝ وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ  
يَعْلَىٰ وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ثُمَّ تُوَفَّىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۝ أَفَمَنْ  
اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ وَمَا لَهُ جَهَنَّمَ وَبُئْسَ الْمَصِيرُ ۝ هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ  
اللَّهِ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا يَعْمَلُونَ ۝ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا  
عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ  
مُبِينٍ ۝ أَوْلَمَّا أَصَابَكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَهَا قُلْتُمْ أَلَا هَٰذَا الَّذِي هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ  
عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّتِيِّ إِلَّا جَمْعَانِ فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَلِيَعْلَمَ  
الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْ فَنُقِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَبْعَنَّاكُمْ هُمْ  
لِلْكَفَرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا  
يَكْنُمُونَ ۝ الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا قُلْ فَادْرَءُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ  
إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعنى المنافقين عبد الله بن أبى وأصحابه ، ﴿وَقَالُوا  
لِإِخْوَانِهِمْ﴾ فى النفاق ، وقيل : فى النسب ﴿إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ﴾ ساروا وسافروا فيها لتجارة أو  
غيرها ﴿أَوْ كَانُوا غُرًى﴾ غزاة فقتلوا ، والغزى جمع منقوص لا يتغير لفظها فى رفع وخفض  
ونصب ، واحداها غاز مثل قائم وقوم ، وصائم وصوم ، وشاهد وشهد وقائل وقول ، ومن  
الناقص مثل هاب وهبى وعاف وعفى .

﴿لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَٰلِكَ حَسْرَةً﴾ يعنى قولهم وظنهم حزنا ﴿فِي قُلُوبِهِمْ﴾

والحسرة الاغتمام على فائت كان تقدر بلوغه .

قال الشاعر :

فواحسرتى لم أقض منهما لبانتى      ولم أمتع بالجوار وبالقرب

ثم أخبر أن الموت والحياة إلى الله لا يتقدمان لسفر ولا يتأخران لحضر فقال : ﴿وَاللَّهُ يُخَيِّرُ وَيُمَيِّتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ .

قرأ ابن كثير وطلحة والأعمش والحسن وشبل وحمزة والكسائي وخلف : (يعملون) بالياء ، الباقون : بالتاء .

﴿وَلَيْنَ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ﴾ .

قرأ نافع وأكثر أهل الكوفة ما كان من هذا الباب : بكسر الميم ، وقرأ الآخرون : بالضم ، فمن ضمّه فهو من قال : يموت كقولك من كان يكون كنت ، ومن قال يقول قلت ، ومن كسر فهو من مات يمات مت كقولك من خاف يخاف خفت ومن هاب يهاب هبت .

﴿الْمَغْفِرَةِ مِنَ اللَّهِ﴾ في العاقبة ﴿وَرَحْمَةً خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾ من الغنائم .

قرأه العامة : (تجمعون) بالتاء لقوله : ﴿وَلَيْنَ مُتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ﴾ ، وقرأ حفص : الياء على الخبر عن الغائبين ، يعنى خير مما يجمع الناس من الأموال .

﴿وَلَيْنَ مُتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ﴾ في العاقبة ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ﴾ أى فبرحمة من الله (ما) صلة كقوله عز وجل : ﴿فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ﴾ (المائدة : ١٣) و﴿قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ﴾ (المؤمنون : ٤٠) و﴿جُنْدٌ مَّا هُنَالِكَ﴾ (ص : ١١) .

وقال بعضهم : يحتمل لأن تكون (ما) استفهاماً للتعجب تقديره : فبأى رحمة من الله ﴿لَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ﴾ أى سهلت لهم أخلاقك وكثر احتمالك ، ولم يسرع إليهم فيما كان منهم يوم أحد .

يقال : لَانْ له يلين ليناً ولياناً إذا رِقَّ له وحسن خلقه .

﴿وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ﴾ يعنى جافياً سيئ الخلق قاسى القلب قليل الاحتمال ، يقال :

فظظت تفظ فظاظه وفظاظاً فأنت فظ ، والأثنى فظة ، والجمع فظاظ .

وأنشد المفضل :

وليس بفظ فى الأدانى والأولى      يؤمون جدواه ولكنه سهل

وقال آخر :

أموت من الضر فى منزلى      وغيرى يموت من الكظة

ودنيا تجود على الجاهلين وهي على ذى النهى فظة

﴿غَلِظَ الْقَلْبُ﴾ ، قال الكلبي : فظاً فى القول غليظ القلب فى الفعل .

﴿لَا تَقْضُوا مِنْ حَزَلِكُمْ﴾ لنفروا وتفرقوا عنك يقال : فضضتهم وانفضوا ، أى فرقتهم وتفرقوا .

قال أبو النجم يصف إبلا :

مستعجلات القبض غير جرد ينفض عنهن الحصى بالصمد

وأصل الفض الكسر ، ومنه قولهم : لا يفيض الله فاك ، قال أهل الإشارة فى هذه الآية :

منه العطاء ومنه الثناء .

﴿فَاعْفُ عَنْهُمْ﴾ تجاوز عنهم ما أتوا يوم أحد ﴿وَأَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ حتى أشفعك فيهم ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ أى استخرج آراءهم فاعلم ما عندهم ، وهو مأخوذ من قول العرب : وشرت الدابة وشورته ، إذا استخرجت جريه وأعلمت خبره وتفنن لما يظهر من حالها مستوراً ، وللموضع الذى يشور فيه أيضاً يتولد ، وقد يكون أيضاً من قولهم : شرت العسل واشترته فهو مشور ومشار ومشتار إذا أخذته من موضعه واستخرجته منه .

وقال عدى بن زيد :

فى سماع يأذن الشيخ له وحديث مثل ماذى مشار

واختلف العلماء فى المعنى الذى لأجله أمر الله تعالى نبيه ﷺ بالمشاورة مع كمال عقله وجزالة رأيه وتتابع الوحى عليه ووجوب طاعته على أمتة بما أحبوا وكرهوا . فقال بعضهم : هو خاص فى المعنى وإن كان عاماً فى بعض اللفظ ، ومعنى الآية : وشاورهم فيما يسر عندك فيه من الله عهد ، ويدل عليه قراءة ابن عباس : وشاورهم فى بعض الأمر .

قال الكلبي : يعنى ناظرهم فى لقاء العدو ومكان الحرب عند الغزو .

وروى عمرو بن دينار عن ابن عباس فى قوله : ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ يعنى أبا بكر وعمر

رضى الله عنهما .

وقال مقاتل وقتادة والربيع : كانت سادات العرب إذا لم يشاوروا فى الأمر شقّ عليهم ، فأمر الله النبى ﷺ أن يشاورهم فى الأمر الذى يريده ، فإن ذلك أعطف لهم عليه وأذهب لأضغانهم وأطيب لأنفسهم ، وإذا شاورهم عرفوا إكرامه لهم وأن القوم إذا عزموا وأرادوا بذلك وجه الله تعالى عزم الله لهم على الأرشد .

قال الشافعى (رضى الله عنه) : ونظير هذا قول النبى ﷺ : «البكر تستأمر فى نفسها» إنما

أمرنا باستئذانها لاستطابة نفسها وأنها لو كرهت كان للأب أن يزوجهـا .  
وكمشاورة إبراهيم (عليه السلام) ابنه حين أمر بذبحه .

وقال الحسن : قد علم الله أنه ما به إليهم حاجة ولكنه أراد أن يستنّ به من بعده ، ودليل هذا التأويل ما روى أبو حازم عن سهل بن سعد الساعدي قال : قال رسول الله ﷺ : « ما شقى عبد قط بمشورة وما سعد باستغناء برأى » ، يقول الله عزّ وجلّ : ﴿ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ ﴾ فبالله وكتابه ورسوله غنى عن المشورة ، ولكن الله عزّ وجلّ أراد أن تكون بينة فلا يبرم أمر الدين والدنيا حتى تشاوروا ، وقد أثنى الله على (أهل) المشاورة فقال : ﴿ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ ﴾ (الشورى : ٣٨) .

روى عن النبي ﷺ أنه قال : « إذا كان أمراؤكم خياركم وأغنياؤكم سمحاءكم وأمركم شورى بينكم فظهر الأرض خير من بطنها وإذا كان أمراؤكم شراركم وأغنياؤكم بخلاءكم ولم يكن أمركم شورى بينكم فبطن الأرض خير من ظهرها » .  
أنشدنى أبو القاسم الحبيبي قال : أنشدنى عمى :

إذا كنت فى حاجة مرسلًا	فأرسل حكيمًا ولا توصه
وإن ناب أمر عليك التوى	فشاور لبيبًا ولا تعصه
ونص الحديث إلى أهله	فإن الوثيقة فى نصه
إذا المرء أضمر خوف الإله	تبين ذلك فى شخصه

وأنشدنى أبو القاسم الحبيبي قال : أنشدنا أبو بكر محمد بن المنذر الضير ، قال أبو سلمة المؤدب :

شاور صديقك فى الخفى المشكل	واقبل نصيحة ناصح متفضل
فإنه قد أوصى بذلك نبيه	فى قوله شاورهم وتوكل

﴿ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ﴾ لا على مشاورتهم .

وقرأ جعفر الصادق (رضى الله عنه) وجابر بن زيد : (إذا عزمْتُ) بضم التاء أى عزمْتُ لك ووفقتك وأنشدتك فتوكل على الله ، والتوكل التفعّل من الوكالة يقال : وكّلت الأمر إلى فلان فتوكل أى ضمنه وقام به ، فمعنى قوله : (توكل) أى قم بأمر الله وثق به واستعنه .

### فصل فى التوكل

اختلفت عبارات العلماء فى معنى التوكل وحقيقة المتوكل :  
فقال سهل بن عبد الله رحمة الله عليه : أول مقام التوكل ، أن يكون العبد بين يدي الله

كاليت بين يدي الغاسل ، يقلّبه كيف أراد لا يكون له حركة ولا تدبير ، والمتوكل لا يسأل ولا يرد ولا يحبس .

أبو تراب النخشي : التوكل الطمأنينة إلى الله عزّ وجلّ . بشر الحافي : الرضا ، وعن ذي النون وقد قال له رجل : يا أبا الفيض ما التوكل ؟ قال : خلع الأرباب وقطع الأسباب . فقال : زدني فيه حالة أخرى . فقال : إلقاء النفس في العبودية وإخراجها من الربوبية . وقال إبراهيم الحواص : حقيقة التوكل إسقاط الخوف والرجاء ممّا سوى الله ، ابن الفرجي : رد العيش لما يوم واحد وإسقاط غم غد ، وعن علي الروذباري قال : مراعاة التوكل ثلاث درجات :

الأولى منها : إذا أعطى شكر وإذا منع صبر .

والثانية : المنع والإعطاء واحد .

والثالثة : المنع مع الشكر أحب إليه ، لعلمه باختيار الله ذلك له .

وروى عن إبراهيم الحواص أنه قال : كنت في طريق مكة ، فرأيت شخصاً حسناً فقلت : أجنى أم إنسى ؟ فقال : بل جنى . فقلت : إلى أين ؟ فقال : إلى مكة . قلت : بلا زاد ؟ قال : نعم ، فينا أيضاً من يسافر على التوكل . فقلت له : ما التوكل ؟ قال : الأخذ من الله . ذو النون أيضاً : هو انقطاع المطامع .

سهل أيضاً : معرفة معطى أرزاق المخلوقين ولا يصح لأحد التوكل حتى تكون السماء عنده كالصفر والأرض عنده كالحديد ، لا ينزل من السماء مطر ولا يخرج من الأرض نبات ، ويعلم أن الله لا ينسى ما ضمن له من رزقه بين هذين .

وعن بعضهم : هو أن لا يعصى الله من أجل رزقه .

وقال آخر : حسبك من التوكل أن لا تطلب لنفسك ناصراً غير الله ولا لرزقك خازناً غيره ولا لعملك شاهداً غيره .

الجنيد (رحمه الله) : التوكل أن تقبل بالكلية على ربك ، وتعرض عمن دونه .

النوري : هو أن يفنى تدبيرك في تدبيره ، وترضى بالله وكيلاً ومدبراً ، قال الله عزّ وجلّ : ﴿ وَكُنْ بِأَلَّهِ وَكِيلًا ﴾ (النساء : ٨١) وقيل : هو اكتفاء العبد الذليل بالربّ الجليل ، كإكتفاء الخليل بالخليل حين لم ينظر إلى عناية جبرئيل .

وقيل : هو السكون عن الحركات اعتماداً على خالق الأرض والسموات .

وقيل ليهلول المجنون : متى يكون العبد متوكلاً ؟ قال : إذا كان النفس غريباً بين الخلق ،

والقلب قريباً إلى الحق .

وعن محمد بن عمران قال : قيل لحاتم الأصم : على ما بنيت أمرك هذا من التوكل ؟ قال : أربع خلال : علمت أن رزقي ليس يأكله غيري فليست أشغل به ، وعلمت أن عملي لا يعمل به غيري فأنا مشغول به ، وعلمت أن الموت يأتيني بغتة فأنا أبادره ، وعلمت أني بعين الله في كل حال فأنا مستريح منه .

وعن أبي موسى (الوبيلي) قال : سألت عبد الرحمن بن يحيى عن التوكل فقال لي : لو أدخلت يدك في فم التين حتى تبلغ الرسف ، لم تخف مع الله شيئاً .

قال أبو موسى : (ذهبت) إلى أبي يزيد البسطامي : أسأله عن التوكل ، فدخلت بسطام ودفعت عليه الباب فقال لي : يا أبا موسى ما كان لك في جواب عبد الرحمن من القناعة حتى تجيء وتسألني ؟ فقلت : افتح الباب ، فقال : لو زرتني لفتحت لك الباب ، (وإذا) جاء الجواب من الباب فانصرف : لو أن الحية المطوقة بالعرش همّت بك لم تخف مع الله شيئاً .

قال أبو موسى : فانصرفت حتى جئت إلى دبل فأقمت بها سنة ، ثم اعتقدت الزيارة فخرجت إلى أبي يزيد فقال : زرتني مرحباً بالزائرين (لا) أخرجك ، قال : فأقمت عنده شهراً لا يقع لي شيء إلا أخبرني قبل أن أسأله فقلت له : يا أبا يزيد أخرج وأريد فائدة منك أخرج بها من عندك .

قال لي : اعلم أن فائدة المخلوقين ليست بفائدة ، حدثتني أمي أنها كانت حاملة بى وكانت إذا قدمت لها القصعة من حلال امتدت يدها وأكلت ، وإذا قدمت من حرام جفت فلم تأكل ، اجعلها فائدة وانصرف . فجعلتها فائدة وانصرفت .

وروى طاوس اليماني (رحمه الله) قال : رأيت أعرابياً قد جاء براحلة له فأبركها وعقلها ، ثم رفع رأسه إلى السماء فقال : اللهم إن هذه الراحلة وما عليها في ضمانك حتى أخرج إليها . فخرج الأعرابي وقد أخذت الراحلة وما عليها ، فرفع رأسه إلى السماء فقال : اللهم إنه ما سرق مني شيء وما سرق إلا منك . فقال طاوس : فنحن كذلك مع الأعرابي إذ رأينا رجلاً من رأس أبي قبيس يقود الراحلة بيده اليسرى ويمينه مقطوعة معلقة في عنقه ، حتى جاء إلى الأعرابي وقال له : هاك راحلتك وما عليها . فقيل له : وما حالك ؟ فقال : استقبلني فارس على فرس أشهب في رأس أبي قبيس فقال : يا سارق مديك فمددتها فوضعها على حجر ثم أخذ آخر فقطعها به وعلقها في عنقي وقال : انزل فرد الراحلة وما عليها إلى الأعرابي .

وعن أبي تميم الحبشاني قال : سمعت عمر يقول : قال رسول الله ﷺ : «لو توكلتم على الله

حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خماصاً وتروح بطاناً».

روى محمد بن كعب عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «من سرّه أن يكون أقوى الناس فليتوكل على الله، ومن سرّه أن يكون أكرم الناس فليثق الله عزّ وجلّ ومن سرّه أن يكون أغنى الناس فليكن بما في يد الله أوثق ممّا في يديه».

وكان عمر (رضي الله عنه) يتمثل بهذين البيتين:

هوّن عليك فإن الأمور بأمر الإله مقاديرها

نفس ليأتيك مصروفها ولا عادك عنك مقدورها

﴿إِنْ يَضُرَّكُمْ اللَّهُ﴾ يعينكم الله من عدوكم ﴿فَلَا غَالِبَ لَكُمْ﴾ في يوم بدر ﴿وَأَنْ يَخْذُلَكُمْ﴾

يترككم ولا ينصركم، والخذلان: القعود عن النصرة والاستسلام للهلكة والمكروه، ويقال للبقرة والظبية إذا تركت ولدها وتخلفت عنه: خذلت فهو خذول.

قال طرفة:

خذول تراعى ربرباً بخميطة تناول أطراف البرير وترتدى

وأنشد:

نظرت إليك بعين جارية خذلت صواحبها على طفل

وقرأ أبو عبيد بن عمير: (وإن يُخذلكم) بضم الياء وكسر الذال، أى نجعلكم مخذولين ونحملكم على الخذلان والتخاذل كما فعلتم بأحد.

﴿فَمَنْ ذَا الَّذِي يَضُرُّكُمْ مِنْ بَعْدِي﴾ أى من بعد خذلانه ﴿وَعَلَى اللَّهِ فليتوكل المؤمنون﴾ وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ الآية.

روى عكرمة ومقسم عن ابن عباس: أن هذه الآية نزلت في قطيفة حمراء فقدت يوم بدر، فقال بعض الناس: أخذها رسول الله ﷺ.

وروى جوير بن الضحاك عنه: أن رسول الله ﷺ لما وقع في يده غنائم هوازن يوم حنين غلّه رجل يابرة، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

وقال الكلبي ومقاتل: نزلت في غنائم أحد حين ترك الرماة المركز، وطلبوا الغنيمة وقالوا: نخشى أن يقول النبي ﷺ: من أخذ شيئاً فهو له، وأن لا يقسم الغنائم كما لم يقسم يوم بدر، فتركوا المركز ووقعوا في الغنائم، فقال النبي ﷺ: «ألم أعهد إليكم أن لا تتركوا المركز حتى يأتيكم أمرى؟» قالوا: تركنا بقية إخواننا وقوفاً، فقال النبي ﷺ: «بل ظننتم أن نغل ولا نقسم» فأنزل الله تعالى هذه الآية.

وروى بعضهم عن الضحاك عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ بعث طلائع فغنمت ، فقسمها رسول الله ﷺ ولم يقسم للطلائع ، فلما قدمت الطلائع قالوا : قسم الفىء ولم يقسم لنا ، فنزلت هذه الآية .

قال قتادة : ذكر لنا أن هذه الآية نزلت على النبي (عليه السلام) وقد غلّ طوائف من أصحابه .

وفى بعض التفاسير : أن الأقوياء ألحوا عليه يسألونه عن المغنم ، فأنزل الله عزّ وجلّ ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ﴾ فيعطى قوماً ويمنع آخرين ، بل عليه أن يقسم بالسوية ولا يحرم أحداً .

وقال محمد بن إسحاق بن يسار : هذا فى الوحي يقول : ما كان لنبي أن يغل ويكتم شيئاً من وحي الله عزّ وجلّ رغبة أو رهبة أو مدهانة ، وذلك أنهم كانوا يكرهون ما فى القرآن من عيب دينهم وسب آلهم ، فسألوه أن يطوى ذلك ، فأنزل الله عزّ وجلّ هذه الآية .

فأما التفسير فقرأ السلمي ومجاهد وابن كثير وأبو عمرو وعاصم : (يَغُلُّ) بفتح الياء وفتح الغين ، وهى قراءة ابن عباس واختيار أبى عبيدة .

وقرأ الباقر : بضم الياء وفتح الغين وهى قراءة ابن مسعود واختيار أبى حاتم ، فمعناه أن يخون ، والمراد به الأمة .

وقال بعض أهل المعانى : اللام فيه منقولة ، معناه : ما كان النبي ليغل ، وما كان الله عزّ وجلّ أن يتخذ من ولد ، أى ما كان الله ليتخذ من ولد .

وقال بعضهم : هذا من أطف التعريض لها بأن (برأ ساحة) النبي ﷺ من الغلول ، دلّ على أن الغلول فى غيره ، ونظيره قوله عزّ وجلّ : ﴿وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ (سبأ : ٢٤) وهذا معنى قول السدى .

وقال المفضل : معناه ما كان يظن به ذلك ولا يشبهه ولا يليق به ، فاحتج أهل هذه القراءة بقول ابن عباس : كيف لا يكون له أن يغل وقد كان النبي من الأنبياء يقتل .

ومن قرأ بضم الياء فله وجهان :

أحدهما : أن يكون من الغلول ، أى ما كان النبي أن يغل ، أى أن يخان ، يعنى أن تخونه أمته .

والوجه الآخر : أن يكون من الإغلال ، معناه ما كان لنبي أن يخون أو يُنسب إلى الخيانة أو يوجد خائناً أو يدخل فى جملة الخائنين ، فيكون أغل وغلل بمعنى واحد ، كقوله : ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ﴾ (الأنعام : ٣٣) وقوله : ﴿مَهْلِكِ الْكَافِرِينَ أَهْلَهُمْ رُودًا﴾ (الطارق : ١٧) .

وقال المبرد: تقول العرب: أكفرت الرجل بمعنى جعلته كافراً ونسبته إلى الكفر وحملته عليه ووجدته كافراً ولحقته بالكافرين.

﴿وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾، قال الكلبي: يمثل له ذلك الشيء في النار ثم يقال له: انزل فخذ، فينزل فيحمله على ظهره، فإذا بلغ موضعه وقع في النار ثم كلفه أن ينزل إليه فيخرجه فيفعل ذلك.

وروى أبو زرعة عن أبي هريرة قال: قام فينا رسول الله ﷺ يوماً خطيباً فذكر الغلول فعظمه وعظم أمره وقال: «لا ألقين أحدكم يجيء على رقبته يوم القيامة بعير له رغاء يقول: يا رسول الله أغثنى؟ فأقول: لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلغتك، ولا ألقين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته شاة لها ثغاء يقول: يا رسول الله أغثنى؟ فأقول: لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلغتك، ولا ألقين أحدكم بصامت يقول: يا رسول الله أغثنى؟ فأقول: لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلغتك، ولا ألقين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته فرس له حمحمة يقول: يا رسول الله أغثنى؟ فأقول: لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلغتك، ولا ألقين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته رقاع تخنق يقول: يا رسول الله أغثنى؟ فأقول: لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلغتك».

وحدث سالم بن أبي الجعد عن عبد الله بن عمرو قال: كان على ثقل رسول الله ﷺ رجل يقال له كركرة فمات، فقال رسول الله ﷺ: «هو في النار» فوجدوا عليه عباءة قد غلّها.

حدث الزهري عن عروة عن أبي حميد الساعدي قال: بعث رسول الله ﷺ رجلاً من الأزد يقال له أبو اللببة على الصدقة، فجاء فقال: هذا لكم وهذا أهدي له، فقام النبي ﷺ فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: «ما بال العامل يبعث فيجىء فيقول هذا لكم وهذا أهدي إلى، أفلا يجلس في بيت أبيه أو أمه وينظر ما يهدي إليه، والذي نفس محمد بيده لا يبعث أحد منكم فيأخذ منه شيئاً إلا جاء به يوم القيامة يحمله على رقبته، إن كان بعيراً له رغاء أو بقرة له خوار أو شاة يثغر. ثم رفع يديه حتى رأيت عفرة إبطيه فقال: اللهم قد بلغت».

وعن زيد بن خالد: أن رجلاً من أصحاب النبي ﷺ توفي يوم خيبر فذكروا لرسول الله ﷺ فقال: «صلّوا على صاحبكم» فتغيرت وجوه الناس لذلك فقال: «إن صاحبكم غلّ في سبيل الله» ففتشنا متاعه لذلك، فوجدنا خرزاً من خرز اليهود لا يساوي درهمين.

وعن أبي هريرة قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ يوم خيبر فلم يغنم ذهباً ولا ورقاً إلا الثياب والمتاع قال: فتوجه رسول الله ﷺ نحو وادي القرى وقد أهدى لرسول الله ﷺ رجل يقال له

مدعم فبينما مدعم يحطّ رجل رسول الله إذ جاءه سهم فقتله، فقال الناس: هنيئاً له الجنة.

فقال رسول الله ﷺ: «كلّا والذي نفسى بيده إن الشملة التى أخذها يوم خير من الغنائم لم تصبها المقاسم لتشتعل عليه ناراً» فلما سمع ذلك الناس جاء رجل بشراك أو شراكين إلى رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ: «شراك من نار أو شراكان من نار».

وعن عبيد الله بن عمير قال: كان رسول الله ﷺ إذا أصاب غنيمة أمر بلالاً فنادى فى الناس فيجيئون بغنائمهم فيجمعه ويقسمه، فجاء رجل بعد ذلك بزمام من شعر فقال: يا رسول الله هذا فيما كنّا أصبنا من الغنيمة فقال: «أسمعت قد نادى ثلاثاً؟» قال: نعم، قال: «فما منعك أن تجيء به» فاعتذر إليه، فقال: «كن أنت تجيء به يوم القيامة فلن أقبله عنك».

وعن صالح بن محمد بن مائدة قال: دخلت مع مسلمة أرض الروم، فأتى برجل قد غلّ فسئل سالم عنه فقال: سمعت أبى يحدث عن عمر بن الخطاب (رضى الله عنه) عن النبى ﷺ قال: «إذا وجدتم الرجل قد غلّ فأحرقوا متاعه واضربوه» قال: فوجدنا فى متاعه مصحفًا، فسأل رجل سالمًا عنه فقال: بعه وتصدق بثمانه.

وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جدّه أن رسول الله ﷺ وأبا بكر وعمر رضى الله عنهما قد حرقوا متاع الغال وضربوه وفى بعض الروايات ومنعوه سهمه.

وعن صالح بن محمد قال: غزونا مع الوليد بن هشام ومعنا سالم بن عبد الله بن عمر وعمر بن عبد العزيز فغلّ رجل متاعًا، فأمر الوليد بمتاعه فأحرق وطيف به ولم يعطه سهمه ﴿أَتَقْنِ اتَّبِعْ رِضْوَانَ اللَّهِ﴾ بترك الغلول ﴿كَيْفَ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ﴾ فغلّ ﴿وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبَشَّ الْمَصِيرُ﴾ هُرِّدَرَجَتْ﴾ يعنى ذو درجات ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾.

وقال ابن عباس: يعنى أن من اتبع رضوان الله ومن باء بسخط من الله مختلف المنازل عند الله تعالى، فلمن اتبع رضوان الله الكرامة والثواب العظيم، ولمن باء بسخط من الله المهانة والعذاب الأليم.

﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ يَمَا يَعْمَلُونَ﴾ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ.

قال بعضهم: لفظ الآية عام ومعناها خاص، إذ ليس حى من أحياء العرب إلّا وقد قلّدوا رسول الله ﷺ وليس فيهم نسب إلّا بنى تغلب، فإن الله طهره منهم لما فيهم من دنس النصرانية إذ ثبتوا عليها، وبيان هذا التأويل قوله: ﴿هُوَ الَّذِى بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ (الجمعة: ٢).

وقال الآخرون: ﴿هُوَ﴾ أراد به المؤمنين كلهم، ومعنى قوله: ﴿مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ بالإيمان والشفقة

لا بالنسب كما يقول القائل: أنت نفسى، يدل عليه قوله: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ﴾ (التوبة: ١٢٨) الآية.

﴿يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ﴾ وقد كانوا من قبل بعثه، وهو رفع على الغاية ﴿لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ أولئكَ ﴿أَوْ حِينَ﴾ أصبَّكُم مُّصِيبَةً ﴿أَحَدٌ﴾ قَدْ أَصَبْتُمْ مِّثْلَهَا ﴿بَدْرٍ﴾ وذلك أن المشركين قتلوا من المسلمين يوم أحد سبعين وقتل المسلمون منهم يوم بدر سبعين وأسرُوا سبعين ﴿فَأَنزَلْنَا هَذَا﴾ من أين لنا هذا القتل والهزيمة ونحن مسلمون ورسول الله ﷺ فينا والوحى ينزل علينا وهم مشركون.

وروى عبدة السلماني عن علي قال: جاء جبرئيل (عليه السلام) إلى النبي ﷺ فقال: يا محمد إن الله قد كره ما صنع قومك في أخذهم الفداء من الأسارى، وقد أمرك أن تخيرهم بين أن يقدموا فتضرب أعناقهم وبين أن يأخذوا الفداء على أن يقتل منهم عدتهم، فذكر رسول الله ﷺ ذلك للناس فقالوا: يا رسول الله عشائرننا وإخواننا، لا بل نأخذ فداءهم فنتقوى بها على قتال عدونا، منّا عدتهم فليس في ذلك ما نكره، قال: فقتل منهم يوم أحد سبعون رجلاً عدد أسارى يوم بدر، فمعنى قوله: ﴿قُلْ هُوَ مِن عِنْدِ أَنفُسِكُمْ﴾ على هذا التأويل أى: بأخذكم الفداء واختياركم القتل.

﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ وَمَا أَصْبَكُمْ ﴿يَا مَعْشَرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ يَوْمَ أَتَيْتُمُ الْجَمْعَانَ ﴿بِأَحَدٍ مِنَ الْقَتْلِ وَالْجُرْحِ وَالْهَزِيمَةِ وَالْمُصِيبَةِ﴾ فَإِذْنِ اللَّهِ ﴿بِقَضَائِهِ وَقَدْرِهِ وَعِلْمِهِ﴾ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿أَيَّ لَيْمِيزٍ، وَقِيلَ: لِيرَى، وَقِيلَ: لَتَعْلَمُوا أَنَّمَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ عَلَّمَ مَا فِيهِمْ وَأَنْتُمْ لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ذَلِكَ﴾ وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا فَنُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴿لَأَجَلَ دِينِ اللَّهِ وَطَاعَتِهِ﴾ أَوْ أَذِقُوا عَنْ أَهْلِكُمْ وَبَلَدِكُمْ وَحَرِيمِكُمْ.

وقال السدى والفراء وأبو عون الأنصارى: أى كثروا سواد المسلمين، ورابطوا إن لم تقاتلوا، كون ذلك دفعاً وقمعاً للعدو ﴿قَالُوا أَلَوْ عَلَّمُ قِتَالًا لَّاتَّبَعْنَاكَ﴾ وهم عبد الله بن أبى وأصحابه الذين انصرفوا عن أحد وكانوا ثلاثمائة، قال الله: ﴿هُمْ لِلْكَفْرِ﴾ أى إلى الكفر ﴿يَوْمَ يُدْخِلُ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ﴾ أى فى الإيمان ﴿يَقُولُونَ يَا فَوَهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ وذلك أنهم كانوا ينكرون الإيمان ويضمرون الكفر، فبين الله عز وجل نفاقهم ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْمُونُ﴾ الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ ﴿فِي النَّسَبِ لَا فِي الدِّينِ﴾ وهم بهذا واحد ﴿وَقَعَدُوا﴾ يعنى وقعد هؤلاء القاعدون عن الجهاد ﴿لَوْ أَطَاعُونَا﴾ وانصرفوا عن محمد وقعدوا فى بيوتهم ﴿مَا قُتِلُوا قُلْ﴾ لهم يا محمد ﴿فَادْرَأُوا﴾ فادفعوا ﴿عَنْ أَنفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ إن الحذر لا يغنى عن القدر.

﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزُقُونَ﴾ ﴿١٧٤﴾ فَرِحِينَ بِمَا  
 آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ  
 يَحْزَنُونَ ﴿١٧٥﴾ ﴿يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٧٦﴾ الَّذِينَ  
 اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٧٧﴾  
 الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ  
 وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴿١٧٨﴾ فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَمْ يَمَسَّهْمُ سُوءٌ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو  
 فَضْلٍ عَظِيمٍ ﴿١٧٩﴾ إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا رَبَّ كُنْتُمْ  
 مُؤْمِنِينَ ﴿١٨٠﴾ وَلَا يَحْزَنْكَ الَّذِينَ يُسَدِّعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا  
 يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا فِي الْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٨١﴾ إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَنْ  
 يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٨٢﴾ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُثَلِّي لَهُمْ خَيْرٌ لَأَنْفُسِهِمْ إِنَّمَا  
 نُثَلِّي لَهُمْ لِزْذَادًا وَإِنَّمَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿١٨٣﴾  
 ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا﴾ الآية .

قال بعضهم : نزلت هذه الآية في شهداء بدر ، وكانوا أربعة عشر رجلاً ، ثمانية من الأنصار  
 وستة من المهاجرين ، وقال آخرون : نزلت في شهداء أحد ، وكانوا سبعين رجلاً ، أربعة من  
 المهاجرين ، حمزة بن عبد المطلب ومصعب بن عمير وعثمان بن شماس وعبد الله بن جحش  
 وسائرهم من الأنصار .

وروى ابن الزبير وعطاء بن أبي رباح عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : «لما أُصِيبَ  
 إخوانكم يوم أحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر تزور أنهار الجنة وتأكل من ثمارها  
 وتسرح من الجنة حيث شاءت ، وتأوى إلى قناديل من ذهب تحت العرش ، فلما وجدوا طيب  
 مقلهم ومطعمهم ومشربهم ، ورأوا ما أعد الله تعالى لهم من الكرامة .

قالوا : يا ليت قومنا يعلمون ما نحن فيه من النعيم وما صنع الله بنا ، كى يرغبوا في الجهاد  
 ولا ينكلوا عنه ، فقال الله تعالى : أنا مخبر عنكم ومبلغ إخوانكم ، ففرحوا بذلك واستبشروا  
 فأنزل الله تعالى ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا﴾ إلى قوله ﴿أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ .

قال قتادة والربيع : ذكر لنا أن رجلاً من أصحاب النبي ﷺ قال : يا ليتنا نعلم ما فعل

ياخوانا الذين قتلوا يوم أحد، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

وقال مسروق: سألنا عبد الله بن مسعود عن هذه الآية فقال: جعل الله عز وجل أرواح شهداء أحد في أجواف طير خضر تسرح في الجنة حيث شاءت وتأوى إلى قناديل معلقة بالعرش، قال: فاطلع الله تعالى عليهم اطلاعة فقال: هل تشتهون من شيء فأزيدكموه؟ قالوا: ربنا ألسنا نسرح في الجنة في أيها شئنا، ثم اطلع عليهم الثانية فقال: هل تشتهون من شيء فأزيدكموه؟ فقالوا: ربنا أليس فوق ما أعطيتنا شيئاً إلا أن نحب أن تعيدنا أحياء، ونرجع إلى الدنيا فنقاتل في سبيلك فنقتل مرة أخرى فيك قال: لا. فقالوا: فتقرئ نبينا من السلام وتخبره بأن قد رخصنا ورضى عنا، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

وقال جابر بن عبد الله: قتل أبي يوم أحد وترك علي بنات فقال رسول الله ﷺ: «ألا أبشرك يا جابر» قلت: بلى يا نبي الله قال: «إن أباك حيث أصيب بأحد أحياء الله وكلمه كلاماً فقال: يا عبد الله سلني ما شئت قال: أسألك أن تعيدني إلى الدنيا فأقتل فيك ثانياً، فقال: يا عبد الله إنني قضيت أن لا أعيد خليفة إلى الدنيا. قال: يا رب فمن يبلغ قومي ما أنا فيه من الكرامة. قال الله تعالى: أنا، فأنزل الله تعالى هذه الآية».

حميد عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من نفس تموت لها عند الله خير يسرها أن ترجع إلى الدنيا ولها الدنيا وما فيها إلا الشهيد لما يرى من فضل الشهادة فيتمنى أن يرجع إلى الدنيا فيقتل مرة أخرى».

وقال بعضهم: نزلت في شهداء بئر معونة، وكان سبب ذلك على ما روى محمد بن إسحاق بن يسار عن أبيه عن المغيرة بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام، وعبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم، وعن حميد الطويل عن أنس بن مالك وغيرهم من أهل العلم قالوا: قدم أبو براء عامر بن مالك بن جعفر ملاعب الأسنة - وكان سيد بني عامر بن صعصعة. على رسول الله ﷺ المدينة وأهدى إليه هدية، فأبى رسول الله ﷺ أن يقبلها وقال: «يا أبا براء أنا لا أقبل هدية مشرك فأسلم إن أردت أن أقبل هديتك» ثم عرض عليه، وأخبره بما له فيها وما وعد الله المؤمنين من الثواب، وقرأ عليه القرآن فلم يسلم ولم يبعد وقال: يا محمد إن أمرك هذا الذي تدعو إليه حسن جميل، فلو بعثت رجالاً من أصحابك إلى أهل نجد فدعوهم إلى أمرك رجوت أن يستجيبوا لك.

فقال رسول الله ﷺ: «إنني أخشى عليهم أهل نجد» فقال أبو براء: أنا لهم جار. أي هم في جوارى. فابعثهم ليدعوا الناس إلى أمرك. فبعث رسول الله ﷺ المنذر بن عمرو أخا بني

ساعدة في سبعين رجلاً من خيار المسلمين، فيهم الحارث بن الضمة وحرام بن ملحان وعروة بن أسماء بن الصلت السلمي ونافع بن ورقاء الخزاعي وعامر بن فهير مولى أبي بكر، وذلك في صفر سنة أربع من الهجرة على رأس أربعة أشهر من أحد، فساروا حتى نزلوا بين معونة. وهى أرض بين أرض بنى عامر. وحرّة بنى سليم، فلما نزلوها قال بعضهم لبعض: أيكم يبلغ رسالة رسول الله ﷺ أهل هذا الماء؟ فقال حرام بن ملحان: أنا، فخرج بكتاب رسول الله ﷺ أبى عامر بن الطفيل وكان على ذلك الماء، فلما أتاهم حرام بن ملحان لم ينظر عامر بن الطفيل فى كتاب رسول الله ﷺ فقال حرام: يا أهل بئر معونة إني رسول رسول الله إليكم وإني أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله فأمنوا بالله ورسوله.

فخرج إليه رجل من كسر البيت برمح فضرب به فى جنبه حتى خرج من الشق الآخر، فقال: الله أكبر فزت وربّ الكعبة. ثم استصرخ عامر بن الطفيل بنى عامر على المسلمين، فأبوا أن يجيؤوا إلى ما دعاهم إليه وقالوا: لن نخفر أبا براء وقد عقد لهم عقداً وجواراً. فاستصرخ قبائل من بنى سليم عصابة ورغيل وذكوان فأجابوه إلى ذلك، فخرجوا حتى غشوا القوم فأحاطوهم فى رجالهم، فلما رأوهم أخذوا السيوف ثم قاتلوهم حتى قتلوا من آخرهم إلاّ كعب بن زيد فإنهم تركوه وبه رمق، فارتث من بين القتلى فعاش حتى قتل يوم الخندق.

وكان فى سرح القوم عمرو بن أمية الضمري ورجل من الأنصار أحد بنى عمرو بن عوف، فلم ينبههما على مصاف أصحابهما إلاّ الطير يحوم على العسكر فقالا: والله إن لهذا الطير لشأناً، فأقبلا لينظرا إليه فإذا القوم فى دمائهم وإذا الخيل التى أصابتهم واقفة، فقال الأنصارى لعمرو بن أمية: ماذا ترى؟ قال: أرى أن نلحق برسول الله فنخبره الخبر، فقال الأنصارى: لكنى لا أرغب بنفسى عن موطن قُتل فيه المنذر بن عمرو، ثم قاتل القوم حتى قُتل، وأخذوا عمرو بن أمية أسيراً، فلما أخبرهم أنه من مضر أطلقه عامر بن الطفيل وجز ناصيته وأعتقه عن رقبة زعم أنها كانت على أمّه، فقدم عمرو بن أمية على رسول الله ﷺ فأخبره الخبر، فقال رسول الله: «هذا عمل أبى براء قد كنت لهذا كارهاً متخوفاً» فبلغ ذلك أبا براء فشق عليه إخفار عامر إياه وما أصاب رسول الله ﷺ بسببه وجواره، وكان فيمن أصيب عامر بن فهيرة.

وروى محمد بن إسحاق عن هشام بن عروة: أن عامر بن الطفيل كان يقول: من الرجل منهم لما قتل رأيته رفع بين السماء والأرض حتى رأيت السماء من دونه، قالوا: هو عامر بن فهيرة.

قالوا وقال حسان بن ثابت يحرض أبى براء على عامر بن الطفيل:

فتى أم البنين ألم يرعكم  
نهكم عامر بأبى براء  
ألا أبلغ ربيعة ذا المساعى  
أبوك أبو الحروب أبو براء  
وقال كعب بن مالك فى ذلك :

لقد طارت شعاعاً كل وجه  
بنى أم البنين أما سمعتم  
وتنويه الصريخ بلى ولكن  
خفارة ما أجار أبو براء  
دعاء المستغيث مع النساء  
عرفتم أنه صدق اللقاء

فلما بلغ ربيعة من البراء قول حسان وقول كعب بن مالك ، حمل على عامر بن الطفيل وطعنه فخر عن فرسه فقال : هذا عمل أبى براء ، إن مت قدمى لعمى ولأتبعن به وإن أعش فسأرى فيه رأى . وقال إسحاق بن أبى طلحة حدثنى أنس بن مالك قال : أنزل الله تعالى فى شهداء بئر معونة قرآنًا بلغوا قومنا عنا أنا قد لقينا ربنا فرضى عنا ورضينا عنه ، ثم نسخت ورفعت بعدما قرأناها زمانًا وأنزل الله عز وجل ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا﴾ الآية . وقال بعضهم : إن أولياء الشهداء كانوا إذا أصابتهم نعمة أو سرور تحسروا على الشهداء وقالوا : نحن فى النعمة والسرور وآباؤنا وأبناؤنا وإخواننا فى القبور ، فأنزل الله عز وجل تنفيساً عنهم وإخباراً عن حال قتلاهم ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ﴾ ولا تظن وروى هشام عن أهل الشام (يحسبن) بالياء . وقرأ الحسن وابن عامر : (الذين قتلوا) مشدداً ، (أمواتاً) كموت من لم يقتل فى سبيل الله ، ونصب أمواتاً على المفعول الثانى ، لأن الحسبان يتعدى إلى مفعولين ، فإذا قلت : حسبت زيدا ، لا يكون كلاماً تاماً حتى تقول : قائماً أو قاعداً ﴿بَلْ أَحْيَاءُ﴾ تقديره : بل هم أحياء .

وقرأ ابن أبى عتبة : أحياء نصباً أى أحسبهم أحياء ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ .  
وقال بعضهم : يعنى أحياء فى الدنيا حقيقة ، وقيل : (فى العالم) وقيل : بالثناء والذكر ، كما قيل :

موت التقى حياة لا فناء لها  
وقيل : مما هم أحياء .

﴿رَبِّهِمْ يَرْزُقُونَ﴾ ويأكلون ويتعمون كالأحياء ، وقيل : إنه يكتب لهم فى كل سنة ثواب غزوة ويشتركون فى فضل كل مجاهد يكون فى الدنيا إلى يوم القيامة ، لأنهم سلوا أمر الجهاد ،

فيرجع أجر من يقتدى بهم إليهم، نظيره قوله: ﴿ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا﴾ (المائدة: ٣٢) الآية، وقيل: لأن أرواحهم تركع وتسجد كل ليلة تحت العرش إلى يوم القيامة، كأرواح الأحياء من المؤمنين الذين باتوا على الوضوء. وقيل: لأن الشهيد لا يبلى في القبر ولا تأكله الأرض.

يقال: أربعة لا تبلى أجسادهم: الأنبياء والعلماء والشهداء وحمة القرآن.

وعن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة: أنه بلغه أن عمرو بن الجموح وعبد الله بن عمرو بن حرام الأنصاريين ثم السلميين، كانا قد خرب السيل قبرهما وكانا في قبر واحد وهما من شهداء أحد، وكان قبرهما ممّا يلي السيل، فحفر عنهما ليغيروا عن مكانهما فوجدا لم يتغيرا، كأنهما ماتا بالأمس، وكان قد جرح فوضع يده على جرحه فدفن وهو كذلك، فأميظت يده عن جرحه ثم أرسلت فرجعت كما كانت، وكان بين يوم أحد وبين يوم حفر عنهما ست وأربعون سنة. وقيل: سمّوا أحياء لأنهم لا يغسلون كما لا يغسل الأحياء.

وقال النبي ﷺ: «زملوهم في كلومهم ودمائهم، اللون لون الدم والريح ريح المسك».

وقال عبيد بن عمر: إن رسول الله ﷺ حين انصرف يوم أحد مرّ على مصعب بن عمير وهو مقتول فوقف عليه ودعا ثم قرأ: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا﴾ (الأحزاب: ٢٣) الآية، ثم قال ﷺ: «إن رسول الله يشهد أن هؤلاء شهداء عند الله يوم القيامة، فاتوهم وزوروهم وسلّموا عليهم، فوالذي نفسي بيده لا يسلم عليهم أحد إلى يوم القيامة إلّا ردّوا عليه، يرزقون من ثمار الجنة وتحفها».

﴿فَارْحِنَ﴾ نصب على الحال والقطع من قوله ﴿يَرْزُقُونَ﴾.

وقرأ ابن السميّق: (فارحين) بالألف، وهما لغتان كالفرة والفأرة والحذر والحاذر والطمع والطامع والبخل والباخل.

﴿يَمَاءَ أَنَّهُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ من ثوابه ﴿وَيَسْتَبْشِرُونَ﴾ يفرحون، وأصله من البشر، لأن الإنسان إذا فرح ظهر أثر السرور في بشرة وجهه ﴿بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ﴾ من إخوانهم الذين فارقوهم وهم أحياء في الدنيا على مناجهم من الإيمان والجهاد، لعلمهم بأنهم إن استشهدوا لحقوا بهم فصاروا من كرائم الله عزّ وجلّ إلى مثل ما صاروا هم إليه، فهم لذلك مستبشرون.

وقال السدي: يؤتى الشهيد بكتاب فيه من تقدم عليه من إخوانه وأهله فيقال: تقدم فلان

عليك يوم كذا وتقدم فلان يوم كذا ، فيستبشر حين يقدم عليه كما يستبشر أهل الغائب بقدمه في الدنيا .

﴿أَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ يعنى بأن لا خوف ﴿عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يُخْزَنُونَ﴾ ﴿يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفُضِّلَ وَأَنَّ اللَّهَ﴾ يعنى وبأن الله فى محل الخفض على قوله : ﴿بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفُضِّلَ﴾ .  
وقرأ الكسائى والفراء والمفضل ومحمد بن عيسى : ( وإن الله ) كسر الألف على الاستثناء ،  
ودليلهم قراءة ابن مسعود ( والله ) ( لا يضيع أجر المؤمنين ) .

قال الكلبى بإسناده : إن العبد إذا لقى العدو فى سبيل الله ، فتح له باب من السماء وأطلعت عليه زوجته من الحور العين ، فإذا أقبل على العدو يقتلهم قالتا : اللهم وفقه وسدده ، وإذا أدبر عن العدو قالتا : اللهم اعف وتجاوز ، فإذا قتل يباهى الله عز وجل به الملائكة فيقول لهم : انظروا إلى عبدى بذل نفسه ودمه ابتغاء مرضاتى ، فتقول الملائكة : يا رب أفلا تذهب فتنصره على من يريد قتله ؟ فيقول لهم : خلّوا عن عبدى ، فقد سهر ونصب فى طلب مرضاتى ، أحبّ لقائى وأحببت لقاءه . فينزل إليه زوجته من الحور العين ، ويأمر الله الملائكة أن يأتوه من آفاق الأرض ، فيحبونه ويبشرونه بالجنة والكرامة من الله تعالى ، فإذا فعلوا ذلك بعث الله إليهم : أن خلّوا بين عبدى وبين زوجته حتى يستريح ، فتقول زوجته : لقد كنا إليك بالأشواق ، ويقول لهما مثل ذلك .

وعن الحسين بن على ( عليه السلام ) قال : بينما على بن أبى طالب يخطب الناس ويحثهم على الجهاد إذ قام إليه شاب وقال : يا أمير المؤمنين أخبرنى عن فضل الغزاة فى سبيل الله ؟ قال : كنت رديف رسول الله ﷺ على ناقته العصابة ونحن منقلبون من غزوة ، فسألته عما سألتنى عنه فقال ﷺ : « الغزاة إذا همّوا بالغزو كتب الله تعالى لهم براءة من النار ، فإذا تجهزوا لغزوهم باهى الله تعالى بهم الملائكة ، فإذا ودعهم أهلهم بكى عليهم الحيطان والبيوت ، ويخرجون من ذنوبهم كما تخرج الحية من سلخها ، يوكل عز وجل بكل رجل منهم أربعين ألف ملك يحفظونه من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله ، ولا يعمل حسنة إلا ضعفت له ، وكتب له كل يوم عبادة ألف رجل يعبدون الله عز وجل ألف سنة كل سنة ثلاثمائة وستون يوماً ، اليوم مثل عمر الدنيا ، فإذا صاروا بحضرة عدوهم انقطع علم أهل الدنيا عن ثواب الله إياهم ، فإذا برزوا لعدوهم وأشرعت الأسنة وفوقت السهام وتقدم الرجل إلى الرجل حقتهم الملائكة بأجنحتها ويدعون الله لهم بالنصرة والتثبيت ، ونادى مناد : الجنة تحت ظلال السيوف ، فتكون الضربة والطعنة على الشهيد أهون من شرب الماء البارد فى اليوم الصائف ، وإذا زال

الشهيد عن فرسه بطعنة أو ضربة لم يصل إلى الأرض حتى يبعث الله تعالى إليه زوجته من الحور العين فتبشره بما أعد الله له من الكرامة ، وإذا وصل إلى الأرض تقول له الأرض : مرحباً بالروح الطيب التى أخرجت من البدن الطيب أبشر فإن لك ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر .

ويقول الله تعالى : أنا خليفته فى أهله ، من أرضاهم فقد أرضانى ومن أسخطهم فقد أسخطنى ، ويجعل الله روحه فى حواصل طير خضر تسرح فى الجنة حيث تشاء تأكل من ثمارها ، وتأوى إلى قناديل من ذهب معلقة بالعرش ، ويعطى الرجل منهم سبعين غرفة من غرف الفردوس ، سلوك كل غرفة ما بين صنعاء والشام يلاً نورها ما بين الخافقين ، فى كل غرفة سبعون باباً ، على كل باب سبعون مصراعاً من ذهب ، وعلى كل باب سبعون غرفة مسبلة ، وفى كل غرفة سبعون خيمة ، فى كل خيمة سبعون سريراً من ذهب قوائمها الدر والزبرجد ، مزموطة بقضبان الزمرد ، على كل سرير أربعون فراشاً ، غلظ كل فراش أربعون ذراعاً ، على كل فراش زوجة من الحور العين ﴿عُرُبَاتُ أُنْبَا﴾ (الواقعة : ٣٧) .

فقال الشاب : يا أمير المؤمنين أخبرنى عن العروبة؟ قال : «هى الغنجة الرضية المرضية الشهية ، لها ألف وصيف وسبعون ألف وصيفة ، صفر الحلى بيض الوجوه ، عليهن تيجان اللؤلؤ ، على رقابهم القناديل ، بأيديهم الأكواب والأباريق ، وإذا كان يوم القيامة يخرج من قبره شاهراً سيفه تشخب أوداجه دماً ، اللون لون الدم والرائحة رائحة المسك ، يخطو فى عرصة القيامة . فوالذى نفسى بيده لو كان الأنبياء على طريقهم لترجلوا لهم ، مما يرون من بهائهم ، حتى يأتوا إلى موائد من الجواهر فيقعدون عليها ، ويشفع الرجل منهم فى سبعين ألف من أهل بيته وجيرته ، حتى أن الجارين يتخاصمان أيهما أقرب جواراً فيقعدون معى ومع إبراهيم على مائدة الخلد ، فينظرون إلى الله فى كل يوم بكرة وعشية» .

وروى مكحول عن كثير بن مرة عن قيس الجذامى : رجل كانت له صحبة قال : قال النبى ﷺ : «يُعطى الشهيد ست خصال عند أول قطرة من دمه : يكفر عنه كل خطيئة ، ويرى مقعده من الجنة ، ويزوج من الحور العين ، ويؤمن الفزع الأكبر وعذاب القبر ، ويحلّى بحلية الإيمان» .

ثابت بن أسلم البنانى عن أنس بن مالك قال : كان النبى ﷺ فى بعض غزواته فأتاه رجل أسود فقال : يا رسول الله إنى أسود قبيح الوجه منتن الريح لا مال لى ، فإن قاتلت هؤلاء حتى أقتل فأين أنا؟ قال : «فى الجنة» قال : فحمل عليهم فقاتل حتى قُتل ، قال : فجاء رسول الله (عليه السلام) حتى وقف على رأسه فقال : «لقد بيّض الله وجهك وطيب ريحك وأكثر مالك»

ثم قال: «لقد رأيت زوجتيه من الحور العين فى الجنة تنازعا به جبة له من صوف، ليدخلا بينه وبين جبته».

أبو صالح عن أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ما يجد الشهيد من القتل فى سبيل الله إلا كما يجد أحدكم مسَّ القرصة».

وفى غير هذا الحديث: «عضة نملة أشد على الشهيد من مس السلاح».

وعن عبد الرحمن بن عبد الله عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله عباداً يصونهم عن القتل والزلازل والأسقام، يطيل أعمارهم فى حسن العمل، ويحسن أرزاقهم ويحييهم فى عافية ويقبض أرواحهم فى عافية على الفرش، ويعطيهم منازل الشهداء».

«الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولَ» الآية، وذلك أن أبا سفيان وأصحابه لما انصرفوا عن المسلمين من أحد فبلغوا الروحاء، ندموا على انصرافهم وتلاوموا وقالوا: لا محمداً قتلتم ولا الكواعب أردفتم قتلتموهم حتى لم يبق منهم إلا الشريد، تركموهم ارجعوا فاستأصلوهم، فبلغ ذلك الخبر رسول الله ﷺ فأراد أن يذهب العدو ويربهم من نفسه وأصحابه قوة، فندب أصحابه للخروج فى طلب أبى سفيان، فقال: «ألا عصاة تشدد لأمر الله تطلب عدوها فإنها أنكأ للعدو وأبعد للسمع» فانتدب عصاة منهم مع ما بهم من الجروح والقروح الذى أصابهم يوم أحد، ونادى منادى رسول الله: ألا لا يخرجن فيها أحد إلا من حضر يومنا بالأمس، فكلمه جابر بن عبد الله فقال: يا رسول الله إن أبى كان خلفنى على أخوات لى سبع، وقال لى: يا بنى إنه لا ينبغي لى ولا لك أن تترك هؤلاء النسوة ولا رجل فيهم، ولست بالذى أؤثر على نفسى بالجهاد مع رسول الله ﷺ فتخلف على أخواتك، فتخلفته عليهن، فأذن له رسول الله ﷺ فخرج معه، وإنما خرج رسول الله ﷺ مرعباً للعدو ليلبغهم أنه خرج فى طلبهم فيظنوا به قوة، وأن الذى أصابهم لم يوهنهم عن عدوهم فينصرفوا، فخرج رسول الله ﷺ ومعه أبو بكر وعمر وعثمان وعلى وطلحة والزبير وسعد وعبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن اليمان وأبو عبيدة بن الجراح فى سبعين رجلاً، حتى بلغوا حمراء الأسد وهى من المدينة على ثلاثة أميال.

وعن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها قالت لعبد الله بن الزبير: يا بن أختى أما والله إن أباك وجدك يعنى أبا بكر والزبير لمن الذين قال الله: «الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ».

وروى محمد بن إسحاق عن عبد الله بن خازجة بن زيد بن ثابت عن أبى السائب: أن

رجلاً من أصحاب النبي ﷺ من بنى عبد الأشهل كان شهد أحداً، قال: شهدت أحداً أنا وأخ لي فرجعنا جريحين، فلما أذن مؤذن رسول الله بالخروج في طلب العدو قلنا: لا تفوتنا غزوة مع رسول الله ﷺ فوالله ما لنا دابة نركبها وما منا إلا جريح ثقيل، فخرجنا مع رسول الله ﷺ وكنت أيسر جرحاً من أخى وكنت إذا غلب حملته عقبة ومشى عقبة حتى انتهينا مع رسول الله ﷺ إلى حمراء الأسد، فمرّ على رسول الله ﷺ معبد الخزاعي بحمراء الأسد، وكانت خزاعة مسلمهم وكافرهم عيبة رسول الله ﷺ بتهامة، صفقتهم معه لا يخفون عنه شيئاً كان بها، ومعبد يومئذ مشرك فقال: يا محمد والله لقد عزّ علينا ما أصابك في أصحابك ولوددنا أن الله كان أعفأك فيهم، ثم خرج من عند رسول الله ﷺ حتى لقي أبا سفيان ومن معه بالروحاء، قد أجمعوا على الرجعة إلى رسول الله ﷺ وقالوا: قد أصبنا جلّ أصحابه وقادتهم وأشرفهم، ثم رجعنا قبل أن نستأصلهم لنكرن على بقيتهم فنفرغن منهم، فلما رأى أبو سفيان معبداً قال: ما وراءك يا معبد؟ قال: محمد قد خرج في أصحابه لطلبكم في جمع لم أر مثله قط، يتحرقون عليكم تحرقاً قد اجتمع معه من كان تخلف عنه في يومكم وندموا على صنيعهم، فيهم من الحق عليكم شيء لم أر مثله قط، قال: ويلك ما تقول؟ قال: والله ما أراك ترتحل حتى ترى نواصي الخيل، قال: فوالله لقد أجمعنا الكرة عليهم لنأتى على بقيتهم. قال: فإنى والله أنهاك عن ذلك فقد حملنى ما رأيت على أن قلت فيه آياتاً.

قال: وما قلت؟ قال: قلت:

كادت تهدّ من الأصوات راحلتى	إذ سالت الأرض بالجرّد الأبائيل
تردى بأسد كرام لا تنابلة	عند اللقاء ولا خرق معاذيل
فظلت عدواً أظن الأرض مائلة	لما سمعوا برئيس غير مخذول
فقلت: وى لابن حرب من لقاءكم	إذا تغطمطت البطحاء بالجيل
إنى نذير لأهل السير ضاحية	ولكل ذى إربة منهم ومعقول
من جيش أحمد لا وحش قنابله	وليس يوصف ما أثبت بالقيـل

قال: فثنى ذلك أبو سفيان ومن معه، ومرّ به ركب من عبد القيس فقال: أين تريدون؟

قالوا: نريد المدينة نريد الميرة.

قال: فهل أتمم مبلغون محمداً عنى برسالة أرسلكم بها وأحمل لكم إبلكم هذه زيباً بسوق عكاظ إذا وافيتموننا؟ قالوا: نعم، قال: فإذا جئتموه فأخبروه أنا قد أجمعنا إليه وإلى أصحابه لنستأصل بقيتهم. وانصرف أبو سفيان إلى مكة ومرّ الركب برسول الله ﷺ وهو بحمراء الأسد

فأخبروه بالذي قال أبو سفيان:

فقال رسول الله وأصحابه: حسبنا الله ونعم الوكيل، ثم انصرف رسول الله ﷺ بعد الثالثة إلى المدينة وقد ظفر في وجهه بمعاوية بن المغيرة بن العاص وأبى غرة الجمحي، هذا قول أكثر المفسرين.

وقال مجاهد وعكرمة: نزلت هذه الآيات في غزوة بدر الصغرى، وذلك أن أبا سفيان قال يوم أحد حين أراد أن ينصرف: يا محمد موعدنا بيننا وبينك موسم بدر الصغرى لقابل إن شئت.

فقال رسول الله ﷺ: «ذلك بيننا وبينك إن شاء الله» فلما كان العام المقبل خرج أبو سفيان في أهل مكة حتى نزل مجنة من ناحية من الظهران، ثم ألقى الله عز وجل الرعب في قلبه قبل الرجوع، فلقى نعيم بن مسعود الأشجعي وقد قدم معتمراً فقال له أبو سفيان: يا نعيم إني واعدت محمداً وأصحابه أن نلتقي بموسم بدر الصغرى، وإن هذه عام جذب ولا يصلحنا إلا عام نرعى فيه الشجر ونشرب فيه اللبن، وقد بدا لي أن لا أخرج إليها، وأكره أن يخرج محمد ولا أخرج أنا، فيزيدهم ذلك جراً، ولأن يكون الخلف من جهتهم أحب إليّ من أن يكون من قبلي، فالحق بالمدينة فثبطهم وأعلمهم أننا في جمع كثير ولا طاقة لهم بنا، ولك عندي عشرة من الإبل أضعها لك على يدى سهيل بن عمرو يضمونها.

قال: فجاء سهيل فقال له نعيم: يا أبا يزيد أتضمن لي هذه الفرائض فأنتطلق إلى محمد وأثبطه. قال: نعم، فخرج نعيم حتى قدم المدينة فوجد الناس يتجهزون بميعاد أبي سفيان، فقال: أين تريدون؟ فقالوا: واعدنا أبو سفيان موسم بدر الصغرى أن نقتل بها.

قال: بئس الرأي رأيتم، أتوكم في دياركم وقراكم فلم يفلت منكم إلا شريد، فتريدون أن تخرجوا وقد جمعوا لكم عند الموسم، والله لا يفلت منكم أحد. فكره أصحاب رسول الله الخروج، فقال رسول الله ﷺ: «والذي نفسى بيده لأخرجنّ ولو وحدي» فأما الجبان فرجع وأما الشجاع فإنه تاهب للقتال وقالوا: حسبنا الله ونعم الوكيل، فخرج رسول الله ﷺ في أصحابه حتى وافوا بدر الصغرى، فجعلوا يلقون المشركين ويسألونهم عن قريش فيقولون: قد جمعوا لكم. يريدون أن يرعبوا المسلمين، فيقول المؤمنون: حسبنا الله ونعم الوكيل، حتى لقوا بدرًا، وهو ماء لبنى كنانة وكانت موضع سوق لهم في الجاهلية يجتمعون إليها في كل عام ثمانية أيام. فأقام رسول الله ﷺ ببدر ينتظر أبا سفيان، وقد انصرف أبو سفيان من مجنة إلى مكة، فسماهم أهل مكة جيش السوق وقالوا: إنما خرجتم تشربون السوق، فلم يلق

رسول الله ﷺ وأصحابه أحداً من المشركين ببدر، ووافوا السوق وكانت معهم نفقات وتجارات فباعوها وأصابوا الدرهم والدرهمين، وانصرفوا إلى المدينة سالمين غانمين. فذلك قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لَِّهِ وَالرَّسُولِ﴾.

ومحل ﴿الَّذِينَ﴾ خفض على صفة المؤمنين تقديره ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ المستجيبين لله والرسول ومعنى الاستجابة: الإجابة والطاعة، نظيره قوله تعالى: ﴿فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي﴾ (سورة البقرة: ١٨٦) فليطيعوا لى ﴿مَنْ بَعْدَ مَا أَصَابَتْكُمْ الْقَرْحُ﴾ أى نالهم الجراح والكلام، وتم الكلام ههنا ثم ابتدأ فقال: ﴿الَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ﴾ بطاعة رسول الله وإجابته إلى الغزو ﴿وَأَتَقُوا﴾ معصيته وطاعته ﴿أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ ثواب كثير ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ﴾ ومحل ﴿الَّذِينَ﴾ خفض أيضاً مردود على الذين الأول، وأراد (بالناس) نعيم بن مسعود فى قول مجاهد ومقاتل وعكرمة والواقدي، وهو على هذا التأويل من العام الذى أريد به الخاص، نظيره قوله: ﴿أَمْرٌ يُخْشَدُونَ النَّاسُ﴾ (النساء: ٥٤) يعنى محمداً وحده، وقوله: ﴿لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ﴾ (غافر: ٥٧) يريد الرجال وحده.

وقال ابن إسحاق وجماعة: يريد (بالناس) الركب من عبد القيس وقد مضت قصتهم. وقال السدى: لما تجهز رسول الله ﷺ وأصحابه للمسير إلى ميعاد أبى سفيان، أتاهم المنافقون وقالوا: نحن أصحابكم الذين نهيناكم عن الخروج إليهم فعصيتونا، وقد أتوكم فى داركم وقتلوكم وظفروا، فإن أتيتموهم فى ديارهم لا يرجع أحد منكم. فقالوا: حسبنا الله ونعم الوكيل.

وقيل: (الناس) ساروا الناس فى هذه الآية هم المنافقون.

وقال أبو معشر: دخل ناس من هذيل من أهل تهامة المدينة، فسألهم أصحاب رسول الله ﷺ عن أبى سفيان فقالوا: قد جمعوا لكم جموعاً كثيرة فاجتنبوهم. فقالوا: حسبنا الله ونعم الوكيل، فأنزل الله تعالى ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ﴾ يعنى أولئك القوم من بنى هذيل ﴿إِنَّ النَّاسَ﴾ يعنى أبى سفيان وأصحابه ﴿تَدْجَمْعُوا لَكُمْ فَأَخْشَوْهُمْ﴾ فخافوهم واحذروهم، فإنه لا طاقة لكم بهم ﴿فَزَادَهُمْ﴾ ذلك ﴿إِيمَانًا﴾ يعنى تصديقاً وقيناً وقوة وجرأة.

ذكر بعض ما ورد فى الأخبار فى زيادة الإيمان ونقصانه

روى مالك عن نافع عن ابن عمر قال: قلنا يا رسول الله الإيمان يزيد وينقص؟ قال: «نعم يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة وينقص حتى يدخل صاحبه النار».

عطاء: إنما مجادلة أحدكم فى الحق، فيكون له فى الدنيا بأشد من مجادلة المؤمنين لربهم

فى إخوانهم الذين أدخلوا النار. قال: فيقولون: ربنا إخواننا كانوا يصلون معنا ويصومون معنا ويحجون معنا فأدخلتهم النار. قال: فيقول: اذهبوا فأخرجوا من قد عرفتم منهم، فيأتونهم فيعرفونهم بصورهم، فمنهم من أخذته النار إلى أنصاف ساقيه ومنهم من أخذته إلى كعبيه، فيخرجونهم فيقولون: ربنا قد أخرجنا من أمرتنا. قال: ثم يقول لهم: أخرجوا من كان فى قلبه وزن دينار من الإيمان، ثم من كان فى قلبه وزن نصف دينار، حتى يقول فمن كان فى قلبه ذرة.

وعن سهل بن حنيف قال: سمعت أبا سعيد الخدرى قال: قال رسول الله ﷺ: «بينما أنا نائم رأيت الناس يعرضون علىّ وعليهم قمص منها ما يبلغ الثدي ومنها ما يبلغ دون ذلك، وعرض علىّ عمر بن الخطاب وعليه قميص يجره» قالوا: فماذا أولت يا رسول الله؟ قال: «الدين».

وعن هذيل بن شرحبيل عن عمر (رضى الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: «لو وزن إيمان أبى بكر بإيمان أهل الأرض أو بإيمان هذه الأمة لرجح به».

وعن ابن سابط قال: كان عبد الله بن رواحة يأخذ بيد النفر من أصحابه فيقول: تعالوا نؤمن ساعة تعالوا نزدد إيماننا، تعالوا نذكر الله تعالى.

وعن عبد الله بن عمرو بن هند قال: قال على كرم الله وجهه: إن الإيمان يبدأ نقطة بيضاء فى القلب، كلما ازداد الإيمان ازدادت بياضاً، حتى يبيض القلب كله، وإن النفاق يبدأ نقطة سوداء فى القلب، وكلما ازداد النفاق ازدادت سواداً، حتى يسود القلب كله، والذى نفسى بيده لو شققتم عن قلب مؤمن لوجدتموه أبيض القلب ولو شققتم عن قلب منافق لوجدتموه أسود القلب.

وعن عمير بن حبيب بن خماشة قال: الإيمان يزيد وينقص. فقليل له: وما زيادته ونقصانه؟ قال: إذا ذكرنا ربنا وخشيناه فذلك زيادته، وإذا غفلنا ونسينا وضيقنا فذلك نقصانه.

وعن محمد بن طلحة عن زبيد عن زر قال: كان عمر ممّا يأخذ الرجل والرجلين من أصحابه فيقول: قم بنا نزدد إيماناً.

وعن محمد بن فضيل عن أبيه عن سماك عن إبراهيم عن علقمة أنه كان يقول لأصحابه: امشوا بنا نزدد إيماناً.

وعن الحارث بن عمير عن أبى الدرداء قال: الإيمان يزيد وينقص.

وعن عبد الوهاب بن مجاهد عن أبيه عن ابن عباس وأبى هريرة قالا : الإيمان يزدد وينقص .

الحارث بن الحصين عن أبي الدرداء قال : الإيمان يزدد وينقص .

أبو حذيفة : إن عمر بن عبد العزيز قال : الإيمان يزيد وينقص .

سفيان عن هشام بن عروة عن أبيه قال : ما نقصت أمانة عبد قط إلا نقص من إيمانه .

وعن عثمان بن سعيد الدارمي قال : سألت محمد بن كثير العبدى عن الإيمان فقال : هو قول وعمل يزيد وينقص ، قلت : أكان سفيان يقوله ؟ قال : نعم بلا شك .

وقال : سألت أبا حذيفة موسى بن مسعود عن الإيمان قال : هو قول وعمل يزيد وينقص ، قلت : أكان سفيان يقوله ؟ قال : نعم .

قال : وسألت عارم بن الفضل عن الإيمان ، فقال : هو قول وعمل يزيد وينقص ، قلت : أكان حماد بن يزيد يقوله ؟ قال : نعم .

قال : وسألت أبا الوليد الطيالسى عن الإيمان ، فقال : قول وعمل ونية ، قلت : أيزدد وينقص ؟ قال : نعم .

قال : وسألت سليمان بن حرب عن الإيمان ، فقال مثل ذلك .

قال : وسمعت مسلم بن إبراهيم يقول : الإيمان قول وعمل يزيد وينقص .

قال : وسألت على بن عبد الله المدينى عن الإيمان ، قال : قول وعمل ونية ، قلت : أينقص ويزداد ؟ قال : نعم يزدد وينقص حتى لا يبقى منه شىء .

قال : وسألت عمر بن عون الواسطى عن الإيمان فقال مثل ذلك . قال : وسمعت يحيى بن يحيى يقول : الإيمان قول وعمل والناس يتفاضلون فى الإيمان . قال : وسألت أحمد بن يونس عن الإيمان . قال : هو عمل يزيد وينقص .

قال : وسألت عبد الله بن محمد (الطفيل) وكان متقياً عن الإيمان فقال : هو قول وعمل يزيد وينقص ، فأروه عنى .

قال : وسألت أبا بويه الجبلى عن الإيمان فقال : قول وعمل يزيد وينقص .

قال : وسمعت محبوب بن موسى الأنطاكى يقول : الإيمان قول وعمل يزيد وينقص ، ومن كره الاستثناء فقد أخطأ السنة . قلت : أكان أبو إسحاق الفزارى يقوله ؟ قال : كان أبو إسحاق يخرج من المصيصة من لا يقول الإيمان يزيد وينقص .

قال : وسمعت محبوب بن موسى يقول : سمعت يوسف بن أسباط يقول : الإيمان يزيد وينقص .

قال : وسمعت الحسين بن عمر السجستاني يقول : الإيمان قول وعمل يزيد وينقص .  
قال الحسن : وكان وكيع بن الجراح وعمر بن عمارة وابن أبي برزة وزهير بن نعيم يقولون :  
الإيمان قول وعمل يزيد وينقص .

قوله تعالى ﴿وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ أى كافينا وثقتنا ، والنون والألف مخفوضتان بالإضافة كقولك : حسب زيد درهم ، لأن حسب اسم وإن كان فى مذهب الفعل ألا ترى ضمة الثانية .

قال الشاعر :

فتملاً بيتنا أقطاً وسمناً وحسبك من غنى شيع ورى

﴿وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ أى الموكل إليه الأمور ، فعيل بمعنى مفعول .

قال الواقدي : ونعم الوكيل أى المانع . نظيره قوله : ﴿وَلَمَّا شَتَنَّا لَنُذْهِبْ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لَمْ يَلَّا تَجِدْ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا﴾ (الإسراء : ٨٦) أى مانعاً ، وقوله : ﴿إِنْ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكُنْ بِرَبِّكَ وَكِيلًا﴾ (الإسراء : ٦٥) .

عن أبى صالح عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : «كان آخر ما تكلم به رسول الله إبراهيم (عليه السلام) حين أُلقي فى النار : حسبى الله ونعم الوكيل» .

وعن عوف بن مالك الأشجعى قال : قضى رسول الله ﷺ بين رجلين فقال المقضى عليه : حسبى الله ونعم الوكيل .

فقال النبى ﷺ : «إن الله يحمد على الكيس ويلوم على العجز ، وإذا غلبك أمر فقل : حسبى الله ونعم الوكيل» .

﴿فَاتَّقِبُوا﴾ فأنصرفوا ورجعوا ، نظيره قوله : ﴿لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا إِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ (يوسف : ٦٢) أى رجعوا .

﴿بِنِعْمَةِ مِّنَ اللَّهِ﴾ أى بعافية لم يلقوا بها عدواً وبراء جراحهم ﴿وَفَضِّلَ﴾ بريح وتجارة ، وهو ما أصابوا من السوق فربحوا ﴿لَمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ﴾ لم يصبهم قتل ولا جرح ولا ينالهم سوء ولا أذى ولا مكروه ﴿وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ﴾ فى طاعة الله وطاعة رسوله ، وذلك أنهم قالوا : هل يكون هذا غزواً؟ فأعطاهم الله ثواب الغزو ورضى عنهم ﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ﴾ إِنَّمَا ذَاكُمُ الشَّيْطَانُ﴾ يعنى ذلك الذى قال لكم : إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم ، من فعل الشيطان ألقى فى أفواههم

أن يرهبوهم ويجبنوا عنهم ﴿يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ﴾ أى يخوفكم بأوليائه، أى أولياء إبليس حتى يخوف المؤمنين بالكافرين.

وقال السدى: يعظم أولياءه فى صدورهم ليخافوهم، نظيره قوله عز وجل: ﴿لِيُنذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا﴾ (الكهف: ٢) أى ببأس، وقوله: ﴿لِيُنذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ﴾ (غافر: ١٥) و﴿وَتُنذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ﴾ (الشورى: ٧). أى بيوم الجمع يخوف الناس أولياءه، كقول القائل: ويعطى الدراهم ويكسى الثياب، بمعنى هو يعطى الناس الدراهم ويكسى الناس الثياب. يدل عليه قراءة ابن مسعود: (يخوف الناس أولياءه).

وروى يحيى بن اليمان عن طلحة عن عطاء أنه كان يقرأ ﴿إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ﴾.

وروى محمد بن مسلم بن أبى وضاح قال: حدثنا على بن خزيمة قال: فى قراءة أبى بن كعب: يخوفكم بأوليائه.

﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا﴾ فى ترك أمرى ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ مصدقين بوعدى فإنى المتكفل لكم بالنصر والظفر ﴿وَلَا يَحْزَنُكَ﴾.

قرأ نافع: (يُحْزَنُكَ) بضم الياء وكسر الزاى، وكذلك جميع ما فى القرآن من هذا الفعل، إلا التى فى الأنبياء ﴿لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَرَقُ الْأَكْبَرُ﴾ (الأنبياء: ١٠٣) فإنه بفتح الياء وضم الزاى، وضده أبو جعفر، وقرأ ابن محيصن كلها بضم الياء وكسر الزاى.

الباقون كلها بالفتح وضم الزاى، وهما اختيار أبى عبيد وأبى حاتم، وهما لغتان، حزن يحزن وأحزن يحزن إلا أن اللغة العالية الفصيحة: حزن يحزن وأحزنته قال الشاعر:

❖ مضى صحبى وأحزنى الديار ❖

﴿الَّذِينَ يَسْتَرْعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾.

قرأه العامة: هكذا، وقرأ طلحة بن مصرف: يسرعون.

قال الضحاك: هم كفار قریش، وقال غيره: هم المنافقون يسارعون فى الكفر بمظاهرة الكفار.

﴿إِنَّهُمْ لَن يَصْرُوا اللَّهَ شَيْئًا﴾ بمسارعتهم فى الكفر ومظاهرتهم أهله ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا فِي الْآخِرَةِ﴾ نصيباً فى ثواب الآخرة، فلذلك خذلهم حتى سارعوا فى الكفر ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ وفى هذه الآية رد على القدريّة.

﴿إِنَّ الَّذِينَ أَشْرَوْا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ﴾ استبدلوا الكفر بالإيمان ﴿لَن يَصْرُوا اللَّهَ شَيْئًا﴾ فإنهم

يضررون أنفسهم ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا .

قراءة حمزة وأبى بحتري . بالتاء .

الباقون : بالياء ، فمن قرأ بالياء فـ (الذين) فى محل الرفع على الفاعل تقديره : ولا يحسبن الكفار أن إملأنا خير لهم .

ومن قرأ بالتاء ، قال الفراء : هو على التكرير فى المعنى ، ولا تحسبن يا محمد الذين كفروا ولا تحسبن إنما نملئ ، لأنك إذا أعلمت الحسبان فى الذين لم يجز أن يقع على إنما ، وهو كقوله : ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً﴾ (محمد: ١٨) يعنى هل ينظرون إلا أن تأتيهم بغتة ، وقيل : موضع إنما نصب على البدل من الذين .  
كقول الشاعر :

فما كان قيس هلكه هلك واحد      ولكنه بنيان قوم تهدما  
فرفع (هلك) على البدل ، من الأول ، والإملأ الإمهال والتأخير والإطالة فى العمر والإنساء فى الأجل ، ومنه قوله تعالى : ﴿وَأَهْجُرَنِي مَلِيًّا﴾ (مريم: ٤٦) أى حيناً طويلاً ويقال : عشت طويلاً ، أى تمليت حيناً ، وأصله من الملاوة والملا وهما الدهر .  
قال الشاعر :

وقد أرانى للغوالى مصيداً      ملاوة كأن فوقى جلدا  
والملاوة : الليل والنهار .  
قال تميم بن مقبل :

ألا يا ديار الحى      بالسبعان أمل عليها بالبلى  
ثم قال ﴿إِنَّمَا نُلِّى﴾ غمهم ﴿لَهُمْ لِيَزَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ نزلت هذه الآية فى مشركى قريش .

قال مقاتل : قال عطاء : فى قريظة والنضير .  
وعن عبد الرحمن بن أبى بكر عن أبيه أن رجلاً قال : يا رسول الله أى الناس خير؟ قال : «من طال عمره وحسن عمله» ، قال : فأى الناس شر؟ قال : «من طال عمره وساء عمله» .  
وقال ابن مسعود : ما من نفس برّة ولا فاجرة إلا والموت لها ، فأما الفاجرة فمستريح ومستراح منه ، وقرأ ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُثَلِّى لَهُمْ خَيْرٌ﴾ الآية ، وأما البرّة فقرأ ﴿نُؤَلِّمِنْ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِّلْأَبْرَارِ﴾ (آل عمران: ١٩٨) .



﴿مَّا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيٰ مِنْ رُسُلِهِ مَن يَشَاءُ فَعَاْمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَآءِ أَنَّهُمْ آلَهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۗ وَاللَّهُ مِيرَاثُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ ۗ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ۝ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ ۝ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عٰهَدَ إِلَيْنَا لَآ نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّىٰ يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِ الْبَلِيَّتِ ۖ بِأَلَدَىٰ قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَلِيَّتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ۝ كُلُّ نَفْسٍ ذَآئِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَن زُحِرَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ۝ لَتَبْلُوَنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمَنِ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا وَإِنْ تَصَبَّرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزَمِ الْأُمُورِ ۝﴾

﴿مَّا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ﴾، اختلفوا فى نزولها:

فقال الكلبي: قالت قریش: يا محمد تزعم أن من خالفك فهو فى النار، والله عليه غضبان وأن من اتبعك على دينك فهو من أهل الجنة والله عنه راضٍ، فأخبرنا من يؤمن بك ومن لا يؤمن بك؟ فأنزل الله تعالى هذه الآية.

وقال السدى: قال رسول الله ﷺ: «عرضت على أمتى فى صورها فى الطين كما عرضت على آدم (عليه السلام) وأعلمت من يؤمن بى ومن لا يؤمن» فبلغ ذلك المنافقين واستهزءوا وقالوا: زعم محمد أنه يعلم من يؤمن به ومن يكفر به ممن لم يخلق بعد، ونحن معه ولا يعرفنا، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقام على المنبر خطيباً فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: «ما بال (القوم) حملونى وطعنوا فى حلمى، لا تسألونى عن شىء فيما بينكم وبين الساعة إلا أنبأتكم».

فقام عبد الله بن حذافة السهمى فقال: يا رسول الله من أبى؟ فقال: «حذافة»، فقام عمر ابن الخطاب (رضى الله عنه) فقال: يا رسول الله رضينا بالله رباً وبالإسلام ديناً وبالقرآن إماماً وبك نبياً فاعف عنا عفا الله عنك.

فقال النبي ﷺ: «فهل أنتم منتهون، فهل أنتم منتهون؟» ثم نزل عن المنبر، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

فقال أم حذافة له: ويحك ما أردت إلا أن تعرضني لرسول الله. فقال: كان الناس قد أذوني فيك فأحببت أن أسأل رسول الله ﷺ فإن كانوا صدقوا رضيت وسكت، وإن كذبهم رسول الله ﷺ كفوا عني.

وقال أبو العالية: سأل المؤمنون أن يعطوا علامة يفرقون بها بين المؤمنين والمنافقين، فأنزل الله عز وجل ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ ۖ وَاخْتَلَفُوا فِي حُكْمِ الْآيَةِ وَنَظْمِهَا: فَقَالَ بَعْضُهُمْ: الْخُطَابُ لِلْكَفَّارِ وَالْمُنَافِقِينَ مِنَ الْكُفْرِ وَالنِّفَاقِ ۖ حَتَّىٰ يُمَيِّزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ ۖ وَهَذَا قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَالضَّحَّاكِ وَمِقَاتِلِ وَالْكَلْبِيِّ وَأَكْثَرِ الْمَفْسَرِينَ.

وقال آخرون: الخطاب للمؤمنين الذي أخبر عنهم، ومعنى الآية: ما كان الله ليذكركم يا معشر المؤمنين على ما أنتم عليه من التباس المؤمن بالمنافق، حتى يميز الخبيث من الطيب، وعلى هذا القول هو من خطاب التلوين، رجع من الخبر إلى الخطاب كقوله: ﴿وَجَرَيْنَ بِهِمُ﴾ (يونس: ٢٢).

وكقول الشاعر:

يا لهف نفسي كان جلدة خالد      وبياض وجهك للتراب الأعفر

وهذا قول أكثر أهل المعاني، واللام في قوله: ﴿لِيَذَرَ﴾ لام الجحد، وهى فى تأويل كى، ولذلك نصب ما بعدها حتى يميز.

قرأ الحسن وقتادة وأهل الكوفة: بضم الياء والتشديد وكذلك التى فى الأنفال، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم.

الباقون: بفتح الياء مخففاً.

يقال: بأن الشيء يميزه ميّزاً وميّزه تميّزاً، إذا فرقه وامتاز واماز هو بنفسه.

قال أبو معاذ يقال: مزت الشيء أميزه ميّزاً إذا فرقت بين شيئين، فإذا كانت أشياء قلت: ميّزتها تميّزاً، ومثله إذا جعلت الشيء الواحد شيئين، قلت: فرقت بينهما، ومنه فرق الشعر، فإن جعلت أشياء قلت: فرقه وفرقها تفريقاً، ومعنى الآية: حتى يميز المنافق من المخلص فيميز الله المؤمنين يوم أحد من المنافقين، حيث أظهروا النفاق وتخلفوا عن رسول الله ﷺ.

قتادة: حتى يميز المؤمن من الكافر بالهجرة والجهاد، ونظيرها فى سورة الأنفال. ابن كيسان ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ﴾ من الإقرار حتى تفرض عليهم الجهاد والفرائض التى

فيها تخلصهم ، ليميز بها بين من ثبت على إيمانه من ينقلب على عقبيه .

الضحك : ﴿ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنتَ عَلَيْهِ ۖ فِي أَصْلَابِ الرِّجَالِ وَأَرْحَامِ النِّسَاءِ ، يَا مَعْشَرَ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يَفْرَقَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ مَنْ فِي أَصْلَابِكُمْ وَأَرْحَامِ نِسَائِكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ .

وقال بعضهم : حتى يميز الخبيث وهو المذنب ، من الطيب وهو المؤمن ، يعنى حتى يحط الأوزار من المؤمن ما يصيبه من نكبة ومحنة ومصيبة .

﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ ۚ لَأنَّهُ لَا يَعْلَمُ الْغَيْبَ أَحَدٌ غَيْرُهُ ﴾ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَخْتَارُ ﴿ مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ ۚ ﴾ بالغيب فيطلعه على بعض علم الغيب ، نظيره قوله تعالى : ﴿ عَلِيمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا ۖ إِلَّا مَنْ أَرَادَ مِنْ رَسُولٍ ۖ ﴾ (البقره : ٢٦- ٢٧) .

وقال السدى : وما كان الله ليطلع محمداً ﷺ على الغيب ولكن الله اجتباؤه ﴿ فَمَا مَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ۚ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ۚ ﴾ .

وروى الفضل بن موسى عن رجل قد سمّاه قال : كان عند الحجاج منجم فأخذ الحجاج حصيات لم يعدّهن وقال للمنجم : كم فى يدي ؟ فحسب فأصاب المنجم ، ثم اعتقله الحجاج ، فأخذ حصيات لم يعدّهن فقال للمنجم : كم فى يدي ؟ فحسب وحسب ثم أخطأ ثم حسب أيضاً فأخطأ ، فقال : أيها الأمير أظنك لا تعرف عددها فى يدك ؟ قال : فما الفرق بينهما ؟ قال : إن ذلك أحصيته فخرج عن حد الغيب فحسبت وأصبت ، وإن هذا لم يعرف عددها فصار غيباً ولا يعلم الغيب إلا الله .

﴿ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ ۚ ﴾ .

من قرأ بالياء جعل هو (ابتداء) وجعل الاسم مضمراً وجعل الخبر خيراً بحسبان تقديره : ولا يحسبن الباخلون البخل خيراً لهم ، فاكتفى بذكر (يبخلون) من البخل كما تقول فى الكلام : قد قدم زيد فسررت به ، وأنت تريد سررت بقدمه .

قال الشاعر :

إذا نهى السفه جرى إليه      وخالف والسفيه إلى خلاف

أى جرى إلى السفه ونظير هذا قوله : ﴿ اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ ﴾ (الأنفال : ٣٢) هو ابتداء والحق خبر كان ، وقوله : ﴿ وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ ﴾ (سبا : ٦) . ومن قرأ بالتاء فعلى التكرير والبدل ، كما ذكرنا فى آية الإملاء ، قال الله تعالى : ﴿ بَلْ هُوَ ﴾ يعنى البخل ﴿ شَرُّ لَهُمْ سَيِّئُونَ مَا بَحِلُّوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ ﴾ .

قال المبرد: السين في قوله: ﴿سَيُطَوَّقُونَ﴾ سين الوعيد وتأويلها: سوف يطوقون، واختلفوا في معنى الآية:

فقال قوم: معناها فجعل ما بخل به وما يمنعه من الزكاة حية تطوق في عنقه يوم القيامة تنهشه من قرنه إلى قدمه وتنقر رأسه، تقول: أنا مالك، فلا يزال كذلك حتى يساق إلى النار ويغل، وهذا قول ابن مسعود وابن عباس وأبى (وائل) وابن مالك وابن فرعة والشعبي والسدي، ويدل عليه ما روى أبو وائل عن عبد الله عن النبي ﷺ قال: «ما من رجل لا يؤدي زكاة ماله إلا جعل له شجاع في عنقه يوم القيامة» ثم قرأ علينا رسول الله ﷺ مصداق ذلك من كتاب الله تعالى ﴿سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾.

وعن رجل من بنى قيس قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من ذي رحم يأتي ذا رحمه يسأله من فضل الله إياه فيبخل به عنه إلا أخرج الله له من جهنم شجاعاً يتلمظ حتى يطوقه» ثم تلا ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ الآية.

وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من عبد يكون له مال فيمنعه من حقه ويضعه في غير حقه إلا مثله الله شجاعاً أقرع منتن الريح لا يمر بأحد إلا استعاذ منه حتى دنا من صاحبه، فإذا دنا من صاحبه قال: أعوذ بالله منك، قال: لم تستعيز مني وأنا مالك الذي كنت تبخل به في الدنيا فيطوقه في عنقه فلا يزال في عنقه حتى يدخله الله جهنم». وتصديق ذلك في القرآن ﴿سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾.

فقال إبراهيم النخعي: معناه يجعل يوم القيامة في أعناقهم طوقاً من نار. مجاهد: يكلفون يوم القيامة أن يأتوا مما بخلوا به في الدنيا من أموالهم يوم القيامة. المؤرج: يلزمون أعمالهم مثل ما يلزم الطوق بالعنق، يقال: طوق فلان عمله مثل طوق الحمامة.

عن يسار بن سعد عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «مانع الزكاة يوم القيامة في النار».

هشام بن عروة عن أبيه قال: إن رسول الله ﷺ قال: «لا تخالط الصدقة مالاً إلا أهلكته». عن عكرمة عن جبير بن مهاجر عن أبي بريدة عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما حبس قوم الزكاة إلا حبس الله عنهم القطر».

وعن الحسن البصري قال: كان أعرابي صاحب ماشية، وكان قليل الصدقة فتصدق بعريض من غنمه، فرأى فيما يرى النائم كأنما وثبت عليه غنمه كلها فجعل العريض يحامي

عنه ، فلما انتبه قال : والله لئن استطعت لأجعلن أتباعك كثيراً . قال : وكان بعد ذلك يقسم .  
قال الثعلبي : أنشدنا أبو القاسم الحسين بن محمد قال : أنشدنا أبو بكر محمد بن عبد الله  
قال : أنشدنا العلاني قال : أنشدني المهدي بن سابق :

يا مانع المال كم تضمن به      أتطمع بالله في الخلود معه  
هل حمل المال ميت معه      أما تراه لغيره جمعه

ابن سعيد عن ابن عباس : إن هذه الآية نزلت في أحبار اليهود الذين كتموا صفة محمد ﷺ  
ونبوته ، وأراد بالبخل كتمان العلم الذي أتاهم الله ، يدل عليه قوله تعالى في سورة النساء :  
﴿ الَّذِينَ يَتَخَلَّوْنَ بِتُحُومِ الْبَيْتِ وَنُحُومِ الْمَسْجِدِ وَبِغُحُوغٍ خِلَافَهُمْ يَقُولُونَ آمَنُوا وَلَكِنْ لَا يَرْفَعُونَ حُجُوبَهُمْ ﴾ (النساء: ٣٧) الآية ، ومعنى  
قوله ﴿ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ ﴾ أى يحملون وزره وإثمه كقوله تعالى : ﴿ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى  
ظُهُورِهِمْ ﴾ (الأنعام: ٣١) ، ﴿ وَبِهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ يعنى أنه الباقي الدائم بعد فناء خلقه  
وزوال أملاكهم فيموتون ويرثهم ، نظيره قوله : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا ﴾ (مریم: ٤٠) .  
﴿ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾ .

قرأ ابن كثير وأبو عمرو : بالياء ، الباقون : بالتاء .  
﴿ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ ﴾ .

قال الحسن ومجاهد : لما نزلت ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ﴾ (البقرة: ٢٤٥) قال اليهود :  
إن الله فقير يستقرض منا ونحن أغنياء ، (والقائل فنحاص بن عازوراء) عن ابن عباس .  
وروى الحسن : أن قائل هذه المقالة حبي بن أخطب .

قال عكرمة والسدي ومقاتل ومحمد بن إسحاق : كتب النبي ﷺ مع أبى بكر الصديق إلى  
يهود بنى قينقاع يدعوهم إلى الإسلام وإلى إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وأن يقرضوا الله قرضاً  
حسناً ، فدخل أبو بكر (رضى الله عنه) ذات يوم بيت مدارسهم فوجد ناساً كثيراً من اليهود قد  
اجتمعوا إلى رجل منهم يقال له فنحاص بن عازوراء وكان من علمائهم ، ومعه حبر آخر يقال  
له : أشيع ، فقال أبو بكر (رضى الله عنه) لفنحاص : اتق الله وأسلم إنك لتعلم أن محمداً قد  
جاءكم بالحق من عند الله ﴿ بِمُجْدُوتهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ ﴾ (الأعراف: ١٥٧) فأمن  
وصدق وأقرض الله قرضاً حسناً يدخلك الجنة ويضاعف لك الثواب .

قال فنحاص : يا أبا بكر تزعم أن ربنا يستقرضنا أموالنا ولا يستقرض إلا الفقير من الغنى ،  
فإن كان ما تقول حقاً فإن الله إذاً لفقير ونحن أغنياء ، ولو كان غنياً ما أعطيناه ربى ، فغضب أبو  
بكر (رضى الله عنه) وضرب وجه فنحاص ضربة شديدة وقال : والذي نفسى بيده لولا العهد

الذى بيننا وبينك لضربت عنقك يا عدو الله .

فذهب فنحاص إلى رسول الله ﷺ وقال : يا محمد انظر ما صنع بى صاحبك ، فقال رسول الله ﷺ لأبى بكر : « ما الذى حملك على ما صنعت ؟ » فقال : يا رسول الله إن عدو الله قد قال قولاً عظيماً ، زعم أن الله فقير وأنهم عنه أغنياء فغضبت لله وضربت وجهه فجحد ذلك فنحاص ، فأنزل الله عز وجل رداً على فنحاص وتصديقاً لأبى بكر (رضى الله عنه) ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا﴾ من الإفك والفرية على الله عز وجل فنجازى به .

وقال مقاتل وابن عبيد : سيحفظ عليهم ، الكلبي : سنوجب عليهم فى الآخرة جزاء ما قالوا فى الدنيا ، الواقدي : سيؤمن الحفظة من الكتاب ، نظيره قوله : ﴿وَأَنَّا لَهُ كَنُتُونَ﴾ (الأنبياء : ٩٤) .

قرأ حمزة والأعمش والأعرج : بياء مضمومة .

﴿وَقَتْلَهُمْ﴾ برفع اللام (ويقول) بالياء ، اعتباراً بقراءة عبد الله ويقال ﴿ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ أى النار ، والنار اسم جامع للملتهبة منها وغير الملتهبة ، والحريق اسم للملتهبة منها ، وهو بمعنى المحرق كما يقال : عذاب أليم وضرب وجيع .  
﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ فيعذب بغير ذنبه ﴿الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عِندَ النَّبِيِّ﴾ الآية .

قال الكلبي : نزلت فى كعب بن الأشرف ومالك بن الصيف ووهب بن يهودا وزيد بن تابوه وفتحاص بن عازوراء وحبي بن أخطب ، أتوا رسول الله ﷺ فقالوا : يا رسول الله تزعم أن الله بعثك إلينا رسولاً وأنزل علينا كتاباً ، فإن الله قد عهد إلينا فى التوراة أن لا نؤمن لرسول يزعم أنه جاء من عند الله حتى يأتينا بقربان تأكله النار ، فإن جئتنا به صدقناك ، فأنزل الله عز وجل ﴿الَّذِينَ قَالُوا﴾ يعنى وسمع الله قول الذين قالوا ، ومحل (الذين) خفض رداً على الذين الأول ﴿إِنَّ اللَّهَ عِندَ النَّبِيِّ﴾ أى أمرنا وأوصانا فى كتبه على السنة رُسُله .

﴿أَلَا نؤمن لِرَسُولٍ﴾ أى لا نصدق رسولاً يزعم أنه جاء من عند الله ﴿حَتَّى يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ﴾ فيكون ذلك دلالة على صدقه ، والقربان كل ما يتقرب به العبد إلى الله عز وجل من زكاة وصدقة وعمل صالح ، وهو فعلان من القرية مثل الرفعان من الرِّفَع (والغنيان) من الغنى ، ويكون اسماً ومصدرًا فمثال الاسم : السلطان والبرهان ، ومثال المصدر : العدوان والخسران .  
وكان عيسى بن عمر يقرأ : قُرْبَان بضم الراء والقاف كما يقال فى جمع ظلمة : ظُلُمات ،

وفى جمع حجرة: حُجُرَات.

قال المفسرون: كانت القرابين والغنائم تحل لبنى إسرائيل، فكانوا إذا قربوا قرباناً وغنموا غنيمة فإن تقبل منهم ذلك جاءت نار بيضاء من السماء لا دخان لها ولها دوى وحفيف، فتأكل ذلك القربان وتلك الغنيمة وتحرقهما، فيكون ذلك علامة القبول، وإذا لم يقبل بقى على حاله.

وقال عطاء: كانت بنو إسرائيل يذبحون لله فيأخذون الثروب وأطائب اللحم فيضعونها فى وسط البيت والسقف مكشوف، فيقوم النبى فى البيت ويناجى ربه، وبنو إسرائيل خارجون حول البيت، فتتزل نار فتأخذ ذلك القربان فيخر النبى ساجداً فيوحى الله عز وجل إليه بما شاء.

قال السدى: إن الله تعالى أمر بنى إسرائيل فى التوراة: من جاءكم من أحد يزعم أنه رسول فلا تصدقوه حتى يأتيكم بقربان تأكله النار حتى يأتيكم المسيح ومحمد، فإذا أتياكم فأمنوا بهما فإنهما يأتيان بغير قربان، قال الله تعالى إقامة للحجة عليهم ﴿قُلْ يَا مُحَمَّدٌ ﴿قَدْ جَاءَكُمْ﴾ يَا مَعْشَرَ الْيَهُودِ ﴿رُسُلٌ مِّن قَبْلِى بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالَّذِى قُلْتُمْ﴾ من القربان ﴿فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ﴾ يعنى زكريا ويحيى وسائر من قتلوا من الأنبياء، وأراد بذلك أسلافهم، فخاطبهم بذلك لأنهم رضوا بفعل أسلافهم، ومعنى الآية تكذيبهم يا محمد إياك مع علمهم بصدقك، كقتل آبائهم الأنبياء مع الإتيان بالقربان والمعجزات، ثم قال معزياً نبيه ﷺ ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزَّبْرِ﴾ وبالزبر أى الكتب المزبورة يعنى المكتوبة أصلها من زبرت أى كتبت، واحدها زيور مثل رسول ورسول، وكل كتاب فهو زيور.

قال امرؤ القيس:

لمن طلل أبصرته فشجاني كخط زيور فى عسيب يمانى

وقال بعضهم: هو الكتاب الحسن حكاة المفضل وأنشد:

عرفت الديار كخط الدوى يحبره الكاتب الحميرى

وقرأ ابن عامر: وبالزبر بزيادة باء، وكذلك هو فى مصاحفهم.

وقال عكرمة ومقاتل والواقدي: يعنى بالزبر أحاديث من كان قبلهم، نظيرها فى سورة

الحج والملائكة.

﴿وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾ الواضح المضىء ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾.

قرأه العامة: بالإضافة، وقرأ الأعمش: (ذائقة) بالتنوين، (الموت) نصباً، وقال: لأنها لم

تذق بعد .

وقال أمية بن الصلت :

من لم يمت عبطة يمت هدمًا  
للموت كأس والمرء ذائقها  
أبو صالح عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « لما خلق الله عز وجل آدم (عليه السلام) اشتكت الأرض إلى ربها لما أخذ منها ، فواعدها أن يرد منها ما أخذ منها ، فما من أحد إلا يدفن في الثرى التي خلق منها » .

﴿وَأَمَّا تَوْفُونُ أُجْرَكُمْ﴾ توفون جزاء أعمالكم ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ إن خيرًا فخير وإن شرًا فشر ﴿فَمَنْ زُحِرَ﴾ نجا وأزيل ﴿عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾ ظفر بما يرجو ونجا مما يخاف ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ﴾ يعنى منفعة وممتعة ، كالفأس والقدر والقصعة ثم يزول ولا يبقى ، قاله أكثر المفسرين .

وقال عبد الرحمن بن سابط : كزاد الراعى ، الحسن : كخضرة النبات ولعب النبات لا حاصل له .

قتادة : هى متاع متروكة توشك أن تضمحل بأهلها ، فخذوا من هذا المتاع بطاعة الله ما استطعتم ، والغرور الباطل ، ونظيرها فى سورة الحديد .

عن عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « من سره أن يزحرج عن النار وأن يدخل الجنة فلتأته منيته وهو يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله ، ويأتى الناس ما يحب أن يؤتى إليه » .

أبو سلمة عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « موضع سوط فى الجنة خير من الدنيا وما فيها فاقراءوا إن شئتم ﴾ ﴿فَمَنْ زُحِرَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ﴾ .

﴿لَتَبْلُؤُنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ﴾ الآية .

قال عكرمة ومقاتل والكلبي وابن جريج : نزلت هذه الآية فى أبى بكر الصديق وفنحاص ، وذلك أن النبى ﷺ بعث أبا بكر الصديق (رضى الله عنه) إلى فنحاص بن عازوراء سيد بنى قينقاع يستمده وكتب إليه كتابه ، وقال لأبى بكر : « لا تفتت على بشىء حتى يرجع » ، فجاءه أبو بكر (رضى الله عنه) وهو متوشح بالسيف فأعطاه الكتاب فلما قرأه قال : قد احتاج ربكم إلى أن يمده ، فهم أبو بكر أن يضربه بالسيف ثم ذكر قول النبى ﷺ « لا تفتت على بشىء حتى يرجع » ، فكفّ ونزلت هذه الآية .

وقال الزهري: نزلت في كعب بن الأشرف وذلك أنه كان يهجو رسول الله ﷺ ويسب المؤمنين ويحرض المشركين على النبي وأصحابه في شعره وينسب بنساء المسلمين حتى آذاهم، فقال النبي ﷺ: «من لى بابن الأشرف».

فقال محمد بن سلمة الأنصاري: أنا لك به يا رسول الله، أنا أقتله، قال: «فافعل إن قدرت على ذلك» فرجع محمد بن سلمة فمكث ثلاثاً لا يأكل ولا يشرب إلا ما تعلق نفسه، فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فدعاه فقال: «لم تركت الطعام والشراب؟» قال: يا رسول الله قد قلت قولاً ولا أدري هل أفى به أم لا؟

قال: «إنما عليك الجهد» فقال: يا رسول الله إنه لا بد لنا من أن نقول، قال: «قولوا ما بدا لكم فأنتم في حل من ذلك» فاجتمع في قتله محمد بن سلمة وسلطان بن سلامة بن وقش. وهو أبو نائلة وكان أخا كعب من الرضاعة. وعباد بن بشر بن وقش والحارث بن أوس بن معاذ وأبو عبس بن جبر فمشى معهم رسول الله ﷺ إلى بقيع الغرقد ثم وجههم وقال: «انطلقوا على اسم الله اللهم أعنهم».

ثم رجع رسول الله ﷺ وذلك في ليلة مقمرة، فأقبلوا حتى انتهوا إلى حصنه فقدموا أبو نائلة، فجاءه فتحدث معه ساعة فتناشدا الشعر وكان أبو نائلة يقول الشعر ثم قال: ويحك يا بن الأشرف إنى قد جئت بك بحاجة أريد ذكرها لك فاكنم على. قال: افعل. قال: كان قدوم هذا الرجل بلاء، عادتنا العرب ورمونا عن قوس واحدة، وانقطعت عنا السبل حتى ضاعت العيال وجهدت الأنفس.

فقال كعب: أنا ابن الأشرف أما والله لقد أخبرتك يا بن سلامة أن الأمر سيصير إلى هذا. فقال أبو نائلة: إن معي أصحاباً أردنا أن تبيعنا طعامك ونرهنك ونوثق لك ونحسن في ذلك. قال: ترهنوني أبناءكم؟ قال: إنا نستحي أن يعير أبناءنا. فقال: هذا رهينة وسق وهذا رهينة وسقين.

قال: أترهنوني نساءكم؟ قالوا: أنت أجمل الناس ولا نأمنك، وأى امرأة تمتنع منك لجمالك، ولكننا نرهنك الحلقة - يعنى السلاح - ولقد علمت حاجتنا اليوم إلى السلاح.

فقال: نعم ائتوني بسلاحكم، فأراد أبو نائلة أن لا ينكر السلاح إذا جاءوا بها، فرجع أبو نائلة إلى أصحابه فأخبرهم خبره وأقبلوا حتى انتهوا إلى حصنه، فهتف به أبو نائلة وكان حديث عهد بعرس فوثب في ملحفته، وأخذت امرأته بناحيها وقالت: إنك رجل محارب وإن صاحب الحرب لا ينزل في مثل هذه الساعة.

قال: إن هؤلاء لو وجدوني نائماً ما أيقظوني وإنه أبو نائلة أختي.

قالت: فكلهم من فوق الحصن. فأبى عليها إلا أن ينزل إليهم، فتحدث معهم ساعة ثم قالوا: يا ابن الأشرف هل لك أن تنامشي إلى شعب العجوز فتحدث فيه بقية ليلتنا هذه. قال: إن شئتم، فخرجوا يتماشون فمشوا ساعة، ثم إن أبا نائلة شام يده في فود رأسه ثم شم يده، فقال: ما رأيت كالليلة طيب عروس قط. قال: إنه طيب أم فلان، يعني امرأته ثم مشى ساعة ثم عاد لمثلها حتى اطمأن، ثم مشى ساعة فعاد لمثلها، ثم أخذ بفود رأسه حتى استمكن ثم قال: اضربوا عدو الله فاختلفت عليه أسياهم فلم تغن شيئاً.

قال محمد بن سلمة: فذكرت معولاً في سيفي، فأخذته وقد صاح عدو الله صيحة لم يبق حولنا حصن إلا أوقدت عليه ناراً. قال: فوضعت في ثنوته ثم تحاملت عليه حتى بلغت عانته، ووقع عدو الله وقد أصيب الحارث بن أوس في رأسه بجرح أصابه بعض أسيافنا. قال: فخرجنا وقد أبطأ علينا صاحبنا الحارث ونزفه الدم فوقنا ساعة ثم أتانا يتبع آثارنا فاحتملناه، فجئنا به رسول الله ﷺ آخر الليل وهو قائم يصلي، فسلمنا عليه فخرج إلينا فأخبرناه بقتل كعب وجئنا برأسه إليه، وتفل على جرح صاحبنا ورجعنا إلى أهلنا، فأصبحنا وقد خافت اليهود لوقعتنا بعدو الله، فقال رسول الله ﷺ: «من ظفرتم به من رجال يهود فاقتلوه» فوثب محيصة بن مسعود على سنيئة رجل من تجار اليهود كان يلبسهم ويباعهم فقتله، وكان حويصة بن مسعود إذ ذلك لم يسلم، وكان أسنّ من محيصة فلما قتله جعل حويصة يضربه وهو يقول: أي عدو الله قتله، أما والله لربّ شحم في بطنك من ماله. فقال محيصة: والله لو أمرني بقتلك من أمرني بقتله لضربت عنقك قال: فوالله إن كان لأول إسلام حويصة، فقال: لو أمرك محمد بقتلي لقتلتني قال: نعم. قال: والله إن ديناً بلغ بك هذا لعجب فأسلم حويصة، فأنزل الله في شأن كعب بن الأشرف ﴿لَتَبْلُوَنَّ﴾ لتخبرن واللام للتأكيد، وفيه معنى القسم، والنون لتأكيد القسم.

﴿فِي أَمْوَالِكُمْ﴾ بالحوادث والعاهات والخسران والنقصان.

﴿وَأَنْفُسِكُمْ﴾ بالأمراض، وقيل بمصائب الأقارب والعشائر.

قال عطاء: هم المهاجرون أخذ المشركون أموالهم وباعوا رباعهم وعذبوهم.

قال الحسن: هو ما فرض عليهم في أموالهم وأنفسهم من الحقوق، كالصلاة والصيام والحج والجهاد والزكاة.

﴿وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ آتَوْا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ يعني اليهود والنصارى ﴿وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾

يعنى مشركى العرب ، ﴿أَذَى كَثِيرًا وَإِنْ تَصْبِرُوا﴾ على أذاهم ﴿وَتَشُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ من حق الأمور وجدّ الأمور وخيرها ، قال عطاء : من حقيقة الإيمان .



﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَوْا بِهِ مَتْنًا قَلِيلًا فَبُئْسَ مَا يَشْتَرُونَ﴾ لا تحسبن الذين يفرحون بما آتوا ويحبون أن يُمجّدوا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ولهم عذاب أليم ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ رَبَّنَا إِنَّكَ مِنْ تَدْخِيلِ النَّارِ قَدْ أَخْرَيْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ ءَامِنُوا بِرَبِّكُمْ فَءَامَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ﴾ رَبَّنَا وَءَاتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَمَلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْتِي بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُودُوا فِي سَبِيلِي وَقَتَلُوا وَقُتِلُوا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ﴾

﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ فى أمر محمد ﷺ ﴿لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾ .  
قرأ عاصم وأبو عمر وأهل مكة : بالياء فيهما واختاره أبو عبيد .

الباقون : بالتاء واختاره أبو حاتم ، فمن قرأ بالتاء فعلى إضمار القول ، أى قال : ليبينه ،  
ودليله قوله تعالى : ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا ءَاتَيْتُكُمْ﴾ (ال عمران : ١٨١) ومن قرأ بالياء  
فلقوله : ﴿فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ﴾ طرحوه وضيعوه وتركوا العمل به .

﴿وَأَشْرَوْا بِهِ مَتْنًا قَلِيلًا﴾ يعنى المأكّل ﴿فَبُئْسَ مَا يَشْتَرُونَ﴾ .

قال قتادة : هذا الميثاق الله أخذ على أهل مكة ممن علم شيئاً فليعلمه ، وإياكم وكتمان العلم

فإنه هلكة .

وقال محمد بن كعب: لا يحل لعالم أن يسكت على علمه ولا لجاهل أن يسكت على جهله، قال الله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ الآية، وقال: ﴿فَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (النحل: ٤٣).

ثابت البناني عن أبي رافع عن أبي هريرة أنه قال: لولا ما أخذ الله على أهل الكتاب ما حدثتكم بشيء، ثم تلا هذه الآية ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ﴾. أبو عبيدة عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «من كتم علماً عن أهله أجم يوم القيامة لجاماً من نار».

وعن الحسن بن عمار قال: أتيت الزهري بعد أن ترك الحديث فألقيته على بابه فقلت: إن رأيت أن تحدثني؟ فقال: أما علمت أني قد تركت الحديث فقلت: إما أن تحدثني وإما أن أحدثك. فقال: حدثني. فقلت: حدثني الحكم بن عيينة عن نجم الجزار قال: سمعت علياً (عليه السلام) يقول: «ما أخذ الله على أهل الجهل أن يتعلموا حتى أخذ على أهل العلم أن يعلموا» قال: فحدثني بأربعين حديثاً.

﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُوتُوا﴾ يحسبن بالياء، قرأه حميد بن كثير وأبو جعفر وشيبة ونافع وابن عامر وأبو عمرو، وغيرهم بالتاء، فمن قرأه بالياء فمعناه: ولا يحسبن الفارحون منجياً لهم من العذاب، ومن قرأ بالتاء فمعناه: ولا تحسبن يا محمد الفارحين بمفازة من العذاب، وخبره في الباء.

وقوله: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ﴾ بالتاء، وفتح الباء إعادة تأكيد.

وقرأ الضحاك وعيسى: (لا تحسبن) بالتاء وضم الباء، أراد محمداً وأصحابه.

وقرأ محمد وابن كثير وأبو عمرو ويحيى بن يعمر: بالياء وضم الباء خبراً عن الفارحين، أى فلا يحسبن أنفسهم، واختلفوا فيه فيمن نزلت هذه الآية.

روى عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري: أن رجلاً من المنافقين كانوا على عهد رسول الله ﷺ يقولون: يا رسول الله لو خرجت إلى الغزو لغزونا معك، فإذا خرج (عليه السلام) خلفوا عنه وفرحوا بمقعدهم خلاف رسول الله، فإذا قدم النبي ﷺ اعتذروا إليه فيقبل عذرهم وأحبوا أن يحمداً بما لم يفعلوا.

وروى مالك بن أنس عن زيد بن أسلم عن رافع بن خديج: أنه كان هو وزيد بن ثابت عند مروان وهو يومئذ أمير المدينة فقال مروان لرافع: فى أى شىء أنزلت هذه الآية: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُوتُوا﴾؟ فقال رافع: أنزلت فى أناس من المنافقين كانوا إذا خرج رسول الله ﷺ فى سفر تخلفوا عنه، فأنكر مروان وقال: ما هذا؟ فجزع رافع من ذلك وقال لزيد بن ثابت:

أشهدك الله هل تعلم ما قال رسول الله ﷺ؟ قال زيد: نعم، فخرجا من عند مروان، فقال زيد لرافع وهو يمزح معه: أما تحمد فيما شهدت لك وقال رافع: وأى شيء هذا؟ أحمذك على أن تشهد بالحق؟ قال زيد: نعم قد حمد الله على الحق أهله.

وقال عكرمة: نزلت في فنحاص وأشيع وأشباههما من الأخبار، يفرحون بإضلالهم الناس، وبنسبة الناس إليهم إلى العلم، وقولهم إنهم علماء وليسوا بأهل علم لم يحملوهم على هدى ولا خير.

الضحاك والسدى: هم يهود أهل المدينة كتبوا إلى يهود اليمن والشام وأطراف الأرض: أن محمداً ليس برسول فاثبتوا على دينكم. فاجتمعت كلمتهم على الكفر بمحمد والقرآن ففرحوا بذلك وقالوا: الحمد لله الذي جمع كلمتنا فنحن على دين إبراهيم ونحن أهل العلم الأول، وليسوا كذلك.

مجاهد: هم اليهود فرحوا بإعجاب الناس بتديلمهم الكتاب، وجهدهم إياه عليه.

سعيد بن جبير: هم اليهود فرحوا بما أعطى الله إبراهيم وهم براء من ذلك.

وروى ابن أبي مليكة عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف: أن مروان بن الحكم قال لمولاه: يا أبا رافع اذهب إلى ابن عباس وقل له: إن كان كل امرئ منا يفرح بما أوتي وأحب أن يحمد لما لم يفعل معذباً لنغدين جميعاً. فقال ابن عباس: ما لكم ولهذه الآية، إنما دعاء رسول الله اليهود فسألهم عن شيء فكتموه إياه وأخبروه بغيره وأروه أنهم أخبروه بما قد سألهم عنه، فاستحمدوا بذلك إليه وفرحوا بكتمانهم إياه ذلك، فنزلت هذه الآية.

قتادة ومقاتل: أتت يهود خيبر لنبي الله ﷺ فقالوا: نحن نعرفك ونصدقك وإنّا على رأيكم ونحن لك رداً، وليس ذلك في قلوبهم، فلما خرجوا من عنده قال لهم المسلمون: ما صنعتم؟ قالوا: عرفناه وصدقناه، فقال لهم المسلمون: أحسنتم هكذا فافعلوا، فحمدوهم ودعوا لهم فأنزل الله لهم هذه الآية.

وروى شعبة عن مغيرة عن إبراهيم قال: نزلت في ناس من اليهود جهّزوا جيشاً إلى رسول الله ﷺ وأنفقوا عليهم، وقرأها إبراهيم (بما أوتوا) ممدوداً أى أعطوا.

وقرأ سعيد بن جبير (أوتوا) أى أعطوا.

قال الله ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّهِمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾.

عن عطاء بن أبي رباح قال: دخلت مع ابن عمر إلى عائشة رضى الله عنها فقال ابن عمر:

أخبرنى بأعجب ما رأيت من رسول الله؟ فبكت فأطالت ثم قالت: كل أمر رسول الله عجب،  
 أثنى فى ليلتى فدخل معى فى لحافى حتى ألصق جلده بجلدى، ثم قال: يا عائشة هل لك أن  
 تأذنى لى فى عبادة ربى عز وجل؟ فقلت: والله يا رسول الله إنى لأحبّ قربك وأحبّ هواك قد  
 أذنت لك، فقام عليه الصلاة والسلام إلى قرية من ماء فى البيت فتوضأ ولم يكثر صب الماء،  
 ثم قام يصلى فقرأ من القرآن وجعل يبكى حتى بلغ الدموع حجره، ثم رفع يده فجعل يبكى  
 حتى رأيت الدموع قد بلت الأرض، فأناه بلال بصلاة الغداة فرآه يبكى فقال: يا رسول الله  
 تبكى وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر؟ فقال: «يا بلال أفلا أكون عبداً شكوراً» ثم  
 قال: «وما لى لا أبكى وقد أنزل الله تعالى فى هذه الليلة على ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ  
 وَالْأَرْضِ﴾. الآية. ثم قال: ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها».

وعن محمد بن على بن أبى طالب رضى الله عنهما عن أبيه: أن رسول الله ﷺ كان إذا قام  
 من الليل يسوء ثم ينظر إلى السماء ثم يقول: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ إلى قوله ﴿فَتَنَّا  
 عَذَابَ النَّارِ﴾.

عمرو بن موسى عن قتادة عن عبد الله بن بريدة عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال: «أشدّ آية  
 فى القرآن على الجن ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الآية».

سعيد بن جببر عن ابن عباس قال: أتت قريش اليهود فقالوا: ما جاءكم به موسى من  
 الآيات؟ فقالوا: عصاه ويده البيضاء للناظرين. وسألوا النصارى فقالوا: كيف كان عيسى  
 فيكم؟ قالوا: كان يبرئ الأكهمه والأبرص ويحيى الموتى. فأتوا النبى ﷺ فقالوا: ادع لنا ربك  
 يجعل لنا الصفا ذهباً، فأنزل الله تعالى ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الآية ثم وصفهم  
 فقال: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِلَماً وَقُعُوداً﴾.

قال على وابن عباس والنخعى وقاتدة: هذا فى الصلاة يصلى قائماً، فإن لم يستطع فقاعداً  
 فإن لم يستطع فعلى جنبه، يسر من الله وتخفيف.

وقال سائر المفسرين: أراد به ذكر الله تعالى، ووصفهم بالمدامومة عليه، إذ الإنسان قلما  
 يخلو من معنى هذه الحالات الثلاث، نظيره قوله فى سورة النساء.

عن معاذ بن جبل قال: قال رسول الله ﷺ: «من أراد أن يرتع فى رياض الجنة فليكثر ذكر  
 الله».

ويروى عن النبى ﷺ أنه قال: «ذكر الله تعالى علم الإيمان وبرء من النفاق وحصن من  
 الشيطان وحرز من النيران».

وقال الله تعالى لموسى (عليه السلام): يا موسى اجعلنى منك على بال ولا تنس ذكرى على كل حال، وليكن همك ذكرى فإن الطريق إلى.

﴿وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أَنَّ لَهَا صَانِعًا قَادِرًا وَمُدَبِّرًا حَكِيمًا.

روى حماد عن على بن زيد عن أبى الصلت عن أبى هريرة: أن رسول الله ﷺ لما أُسرى به إلى السماء السابعة فإذا ريح ودخان وأصوات قال: فقلت: ما هذا يا جبرائيل؟ قال: هذه الشياطين يحرقون على أعين بنى آدم أن لا يتفكروا فى ملكوت السموات والأرض، ولولا ذلك لرأوا العجائب.

وكان ابن عور يقول: الفكرة تذهب الغفلة وتحدث للقلب الخشية، كما يحدث الماء الزرع والنبات، وما جليت القلوب بمثل الأحزان، ولا استنارت بمثل الفكرة. وحكى أن سفیان الثورى صلى خلف المقام ركعتين ثم رفع رأسه إلى السماء فلما رأى الكواكب غشى عليه. وكان سفیان يبول الدم من طول حزنه وفكره.

زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «بينما رجل مستلقى على فراشه إذ رفع رأسه فنظر إلى النجوم وإلى السماء فقال: أشهد أن لى رباً وخالقاً اللهم اغفر لى فنظر الله إليه فغفر له».

وقال أبو الأحوص: بلغنى أن عابداً يعبد فى بنى إسرائيل ثلاثين سنة. وكان الرجل منهم إذا تعبد ثلاثين سنة أظلمته غمامة. ولم ير شيئاً، فشكى ذلك إلى والده. فقال له: يا بنى فكر هل أذنبت ذنباً منذ أخذت فى عبادتك؟ قال: لا، ولا أعلمنى هممت به منذ ثلاثين سنة. قال: يا بنى بقيت واحدة إن نجوت منها رجوت أن يظلك؟ قال: وما هى؟ قال: هل رفعت طرفك إلى السماء ثم رددته بغير فكرة؟ قال: كثير. قال: من ههنا أتيت. ﴿مَا خَلَقْتُ هَذَا بَطَلًا﴾ ذهب به إلى لفظ الخلق ولورده إلى السموات والأرض، لقال: هذه باطلاً عبثاً هزلاً، بل خلقته لأمر عظيم.

وانتصاب (الباطل) من وجهين: أحدهما: بنزع الخافض، أى للباطل وبالباطل. والآخر: على المفعول الثانى.

﴿سُبْحَانَكَ قَبْلًا عَذَابِ النَّارِ﴾ رَبَّنَا إِنَّكَ مَن تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَجْتَهُ أَهْنَتَهُ.

وقال المفضل: أهلكته، وأنشد:

أخزى الإله من الصليب عبيده واللابسين قلانس الرهبان

وقيل: فضحته، نظيره قوله: ﴿وَلَا تُخْزَوْنَ فِي ضَيْقِي﴾ (هود: ٧٨). واتخذ القائلون بالوعيد

هذه الآية جُتَّة، فقالوا: قد أخبر الله سبحانه أنه لا يخزي النبي والذين آمنوا معه ثم قال: ﴿إِنَّكَ مَنْ تَدْخِلُ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَيْتَهُ﴾ فوجب أن كل من دخل النار فليس بمؤمن وأنه لا يخرج منها. واختلف أهل التأويل في هذه الآية:

فروى قتادة عن أنس في قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ مَنْ تَدْخِلُ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَيْتَهُ﴾ قال: إنك من تخلد في النار.

وروى الثوري عن رجل عن ابن المسيب في قوله: ﴿إِنَّكَ مَنْ تَدْخِلُ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَيْتَهُ﴾ فقال: هذه خاصة لمن لا يخرج منها.

وروى أبو هلال الرأجي عن قتادة في قوله: ﴿إِنَّكَ مَنْ تَدْخِلُ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَيْتَهُ﴾ إنك من تخلد في النار، ولا نقول كما قال أهل حروراء، حدثنا بذلك أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «يخرج قوم من النار».

وقال بعضهم: (إنك من تدخل النار) من خلد فيها ومن لم يخلد فقد أخزيت به بالعذاب والهلاك والهوان. قال عمرو بن دينار: قدم علينا جابر بن عبد الله في عمرة، فانتهيت إليه أنا وعطاء فقلت له: (ربنا إنك من تدخل النار فقد أخزيت)، قال: وما إخراجوه حين أحرقه بالنار إن دون ذلك لخزيًا.

وقال أهل المعاني: الخزي يحتمل الحياء، يقال: خزي يخزي، خزية إذا استحيا. قال ذو الرمة:

خزية أدركته عند جوليهِ  
وقال القطامي في الثور والكلاب:

حرجاً وكر كرور صاحب نجدة  
خزي الحرائر أن يكون جبناً

أى يستحي، فخزي المؤمن الحياء، وخزي الكافرين الذل والخلود في النار.

﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾ رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ ءَامِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا﴾ يعنى محمداً ﷺ ينادى للإيمان أى إلى الإيمان، كقوله: ﴿لَعَادُوا لِمَا نُهُوا﴾ (الأعام: ٢٨).

وقيل: اللام بمعنى أجل.

قال قتادة: أخبركم الله عز وجل عن مؤمنى الإنس كيف قالوا وعن مؤمنى الجن كيف قالوا، فأما مؤمنو الجن فقالوا: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْءَانًا عَجَبًا﴾ يَهْدِي إِلَى الْرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ﴾ (الجن: ١-٢) وأما مؤمنو الإنس فقالوا: ﴿رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ ءَامِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا﴾.

﴿رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ﴾ أى فى جملة الأبرار ﴿رَبَّنَا وَءَاتِنَا مَا

وَعَدْتُنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ ﴿٨١﴾ عَلَىٰ السَّنَةِ رَسْلَكَ كَقَوْلِهِ: ﴿وَسَّئِلِ الْقَرْيَةَ﴾ (يوسف: ٨١).  
وقرأ الأعمش: (رسلك) بالتخفيف.

﴿وَلَا تُخْزِنَا﴾ لا تعذبنا ولا تهلكنا ولا تفضحننا ولا تهتنا ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾  
يعنى قيل: ما وجه قولهم: (ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك) وقد علموا وزعموا أن الله لا يخلف الميعاد، والجواب عنه: أن لفظه الدعاء، ومعناه الخبر تقديره: (واغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الأبرار) ولا تخزنا، وتؤتينا ما وعدتنا على ألسن رسلك من الفضل والرحمة والثواب والنعمة، وقيل معناه: واجعلنا ممن تؤتيهم ما وعدت على السنة رسلك ويستحقون ثوابك، لأنهم ما يتيقنوا استحقاقهم لهذه الكرامة، فسألوه أن يجعلهم مستحقين لها، ولو كان القوم قد شهدوا بذلك لأنفسهم، لكانوا قد زكّوها وليس ذلك من صفة الأبرار. وقال بعضهم: إنما سألوا ربهم تعجيل ما وعدهم من النصر على الأعداء وإعزاز الدين، لأنها حكاية عن أصحاب النبي ﷺ قالوا: قد علمنا أنك لا تخلف وعدك من النصر والظفر على الكفار، ولكن لا صبر لنا على حكمك، فعجل خزيهم وانصرنا عليهم.

ثابت البناني عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ قال: «من وعده الله على عمل ثواباً فهو منجز وعده، ومن أوعد على عمل عقاباً فهو فيه بالخيار».

عن الأصمعي قال: سمعت أبا عمرو بن العلاء يقول: سألتني عمرو بن عبيد: أيخلف الله وعده؟ قلت: لا. قال: فيخلف الله وعيده؟ قلت: نعم. قال: ولم؟ قلت: لأن في خلفه الوعد علامة ندم وفي خلفه الوعيد إظهار الكرم، ثم أنشأ يقول:

ولا يرهب ابن العم ما عشت صولتي      ولا أختبى من خشية المتهدد

إني وإن أوعدته أو وعدته      لمخلف إيعادي ومنجز موعدى

عن سعيد المقبري عن أبي هريرة: أن رسول الله ﷺ كان يقرأ عشر آيات من آخر آل عمران كل ليلة.

وعن يزيد بن أبي حبيب: أن عثمان بن عفان (رضى الله عنه) قال: من قرأ في ليلة ﴿إِنْ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ إلى آخرها كتبت له بمنزلة قيام ليلة. ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ﴾.

روى أبو بكر الهذلي عن الحسن قال: ما زالوا يقولون: ربنا ربنا حتى استجاب لهم ربهم. وروى عن الصادق أنه قال: من حزيه أمر فقال خمس مرات: ربنا. ألجأه الله مما يخاف وأعطاه ما أراد. قيل له: وكيف ذلك؟ قال: اقرءوا إن شئتم ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا

وَقُودًا ﴿ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿الْمِيعَادُ﴾ .

فأما نزول الآية : فقال مجاهد : قالت أم سلمة : يا رسول الله إني أسمع الله يذكر الرجال في الهجرة ولا يذكر النساء بشيء ، فأنزل الله تعالى هذه الآية .

قال : وقالت الأنصار : هي أول ظعينة قدمت علينا ﴿أَنْيَ﴾ أى بأنى أو لأنى ، نصب بنزع الخافض .

وقرأ عيسى بن عمر : (إني) بكسر الألف ، كأنه أضمر القول أو جعل الاستجابة قولاً .  
﴿لَا أَضِيعُ﴾ لا أحبط ولا أبطل ﴿عَمَلِ عَمَلٍ مِنْكُمْ﴾ أيها المؤمنون ﴿مَنْ ذَكَرَ أَوْ أَتَى بَعْضَكُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ .

قال الكلبي : يعنى من الدين والنصرة والموالة ، وقيل : حكم جميعكم فى الثواب واحد ، وقيل : كلكم من آدم وحواء .

الضحاك : رجالكم بشكل نسائكم فى الطاعة ونساؤكم بشكل رجالكم فى الطاعة ، نظيرها قوله : ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ (التوبة : ٧١) .

﴿فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُوذُوا فِي سَبِيلِ﴾ أى فى طاعتي ، وهم المهاجرون الذين أخرجهم المشركون من مكة وأذوهم ﴿وَقَاتِلُوا وَقَاتِلُوا﴾ .  
قرأ محارب بن دثار : (وقتلوا) بفتح القاف وقاتلوا .

وعن يزيد بن حازم قال : سمعت عمر بن عبد العزيز يقرأ : (وقتلوا وقاتلوا) يعنى أنهم قتلوا من قتلوا من المشركين ثم قتلهم المشركون .

وقرأ أبو رجاء والحسن وطلحة : (وقاتلوا وقاتلوا) مشدداً .

قال الحسن : يعنى أنهم قطعوا فى المعركة .

وقرأ عاصم وأبو عبيد وأهل المدينة : (وقاتلوا وقاتلوا) يريد أنهم قاتلوا ثم قتلوا .

وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش وحمزة والكسائي وخلف : (وقتلوا وقاتلوا) ولها وجهان :

أحدهما وقاتل من بقى منهم ، تقول العرب : قتلنا بنى تميم ، وإنما قتلوا بعضهم . والوجه الآخر : بإضمار (قد) أى وقتلوا وقد قاتلوا .

قال الشاعر :

❖ تصابى وأمسى علاه الكبير ❖

﴿لَا كُفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا أُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ .

قال الكسائي : نصب (ثواباً) على القطع ، وقال المبرد : مصدر ومعناه : لا يتينهم ثواباً .

﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ﴾.

عن عبد الله بن عمرو قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله عز وجل يدعو يوم القيامة بالجنة ويأتى بزخرفها وزينتها فيقول: أين عبادى الذين قاتلوا فى سبيل الله وأوذوا فى سبيلى وجاهدوا فى سبيلى ادخلوا الجنة، فيدخلونها بغير حساب ولا عذاب، فتأتى الملائكة فيسجدون ويقولون: ربنا نسبح الليل والنهار ونقدس لك من هؤلاء الذين آثرتهم علينا، يقول الله عز وجل: هؤلاء عبادى الذين أوذوا فى سبيلى، فيدخل عليهم الملائكة يقولون: سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار».



﴿لَا يَغُرَّنَّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ ۖ مَتَّعَ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ ۚ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نُزُلًا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ ۚ وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَشَعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِبَايَتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ۖ أُولَٰئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۚ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝﴾

﴿لَا يَغُرَّنَّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ﴾ نزلت فى مشركى العرب، وذلك أنهم كانوا فى رخاء ولين من العيش وكانوا يتجرون ويتنعمون، فقال بعض المؤمنين: إن أعداء الله فيما يرى من الخير وقد هلكنا من الجوع والجهد، فنزلت هذه الآية.

وقال الفراء: كانت اليهود تضرب فى الأرض فتصيب الأموال، فأنزل الله ﴿لَا يَغُرَّنَّكَ﴾.

وقرأ يعقوب: (يغرنك) وأخواتها ساكنة النون.

وأنشد:

لا يغرنك عشاء ساكن      قد يوافى بالمنيات السحر

﴿تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾: ضربهم وتصرفهم فى البلاد للتجارات والبياعات وأنواع المكاسب والمطالب، والخطاب للنبي ﷺ والمراد به غيره، لأنه لم يغير لذلك.

قال قتادة فى هذه الآية: والله ما غرّوا نبي الله ولا وكل إليهم شيئاً من أمر الله تعالى حتى قبضه الله على ذلك، نظيره قوله تعالى: ﴿فَلَا يَغُرُّكَ تَقَلُّبُهُمْ فِي الْبِلَادِ﴾ (غافر: ٤)، ثم قال:

﴿مَتَاعٌ قَلِيلٌ﴾ أى هو متاع قليل بلغة فانية ومتعة زائلة ، لأن كل ما هو فان فهو قليل .  
الأعمش عن عمارة عن يزيد بن معاوية النخعى قال : إن الدنيا جعلت قليلاً فما بقى منه إلا  
القليل من قليل .

روى سفيان عن إسماعيل بن أبى خالد عن قيس بن أبى حازم عن المستورد الفهرى قال :  
سمعت النبى ﷺ يقول : « ما الدنيا فى الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم إصبه فى اليم ، فلينظر  
بم يرجع » .

وقال ﷺ : « ما الدنيا فيما مضى إلا كمثل ثوب شق اثنين وبقي خيط إلا وكان ذلك الخيط  
قد انقطع » .

﴿ثُمَّ مَأْوَاهُمْ﴾ مصيرهم ﴿جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْبِهَادُ﴾ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ .

قرأ أبو جعفر : بتشديد النون ، الباقون : بتخفيفه .

﴿لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نَزلاً﴾ .

قرأ الحسن والنخعى : (نزلاً) بتخفيف الزاى استثقلاً لضميتين ، وثقله الآخرون ، والنزل  
الوظيفة المقدرة لوقت .

قال الكلبي : جزاءً وثواباً من عند الله ، وهو نصب على التفسير ، كما يقال : هو لك صدقة  
وهو لك هبة ، قاله الفراء .

وقيل : هو نصب على المصدر ، أى انزلوا نزلاً ، وقيل : جعل ذلك نزلاً .

﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْآبِرَارِ﴾ من متاع الكفار .

الحسن عن أنس بن مالك قال : دخلت على رسول الله ﷺ وهو على حصير مزموّل  
بالشريط ، وتحت رأسه وسادة من آدم حشوها ليف ، ودخل عليه عمر وناس من أصحابه  
فانحرف النبى ﷺ انحرافة فرأى عمر (رضى الله عنه) أثر الشريط فى جنبه فبكى ، فقال له :  
« ما يبكيك يا عمر ؟ » فقال عمر : وما لى لا أبكى وكسرى وقيصر يعيشان فيما يعيشان فيه من  
الدنيا وأنت على الحال الذى أرى .

فقال له النبى ﷺ : « يا عمر ألم ترض أن تكون لهم الدنيا ولنا الآخرة » قال : بلى . قال :  
« هو كذلك » .

﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ الآية ، اختلفوا فى نزولها :

فقال جابر بن عبد الله وابن عباس وأنس وقتادة : نزلت فى النجاشى ملك الحبشة . واسمه

أضحمة وهو بالعربية عطية. وذلك أنه لما مات نعاہ جبرائیل لرسول الله فى اليوم الذى مات فيه .

فقال رسول الله ﷺ لأصحابه : «اخرجوا فصلوا على أخ لكم مات بغير أرضكم» .  
قالوا : ومن هو؟ قال : «النجاشى» ، فخرج رسول الله ﷺ إلى البقيع وكشف له من المدينة إلى أرض الحبشة فأبصر سرير النجاشى ، وصلى عليه ركعتين وكبر أربع تكبيرات واستغفر له ، وقال لأصحابه : «استغفروا له» .

فقال المنافقون : انظروا إلى هذا يصلى على علج حبشى نصرانى لم يره قط وليس على دينه ، فأنزل الله تعالى هذه الآية .

عطاء : نزلت فى أربعين رجلاً من أهل نجران من بنى الحارث بن كعب ، واثنى وثلاثين من أرض الحبشة ، وثمانية من الروم كانوا على دين عيسى فآمنوا بالنبي ﷺ .  
ابن جريج وابن زيد : نزلت فى عبد الله بن سلام وأصحابه ، مجاهد : نزلت فى مؤمنى أهل الكتاب كلهم .

﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ﴾ يعنى القرآن ﴿وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ﴾ يعنى التوراة والإنجيل ﴿خَشِعِينَ لِلَّهِ﴾ خاضعين متواضعين ، وهو نصب على الحال والقطع ﴿لَا يَشْتَرُونَ بِسَائِتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ يعنى لا يحرفون كتبهم ولا يكتمون صفة محمد ﷺ لأجل المأكلة والرئاسة ، كما فعلت رؤساء اليهود ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ يتأيتها الَّذِينَ آمَنُوا أَصْبِرُوا .

قال الحسن : ﴿أَصْبِرُوا﴾ على دينكم فلا تدعوه لشدة ولا رخاء ولا سراء ولا ضراء .

قتادة : ﴿أَصْبِرُوا﴾ على طاعة الله .

الضحاك ومقاتل بن سليمان : ﴿أَصْبِرُوا﴾ على أمر الله عز وجل .

مقاتل بن حيان : ﴿أَصْبِرُوا﴾ على فرائض الله .

زيد بن أسلم : على الجهاد .

الكلبي : على البلاء .

قالت الحكماء : الصبر ثلاثة أشياء : ترك الشكوى ، وصدق الرضا ، وقبول القضاء .

وقيل : الصبر الثبات على أحكام الكتاب والسنة .

﴿وَصَابِرُوا﴾ يعنى الكفار ، قاله أكثر المفسرين .

قال عطاء والقرطبي : ﴿وَصَابِرُوا﴾ الوعد الذى وعدكم ، ﴿وَرَايُوا﴾ يعنى المشركين ، وأصل

الرباط أن يربط هؤلاء خيولهم وهؤلاء خيولهم، ثم قيل ذلك لكل مقيم فى ثغر يدفع عمن وراءه وإن لم يكن له مركب، قال الله تعالى: ﴿وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ﴾ (الأنفال: ٦٠).

قال الثعلبي: وسمعت أبا القاسم الحبيبي يقول: سمعت أبا حامد (الخازرنجي) يقول: المراقبة اعتقال المبارزين فى الحرب، وأصل الربط الشد، ومنه قيل للخيل: الرباط، ويقال: فلان رباط الجأش، أى قوى القلب.

قال لييد:

### ❖ رباط الجأش على كل وجل ❖

قال عبيد: داوموا واثبتوا.

عن سمط بن عبد الله البجلي عن سلمان الفارسي: أنهم كانوا فى جند المسلمين، فأصابهم ضررٌ وحصر فقال سلمان لصاحب الخيل: ألا أحدثك حديثاً سمعته من رسول الله ﷺ فيكون لك عوناً على الجند، سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من رباط يوماً أو ليلة فى سبيل الله كان عدل صيام شهر وصلاته الذى لا يفطر ولا ينصرف من صلاة إلا لحاجة، ومن مات مرابطاً فى سبيل الله أجرى الله له أجره حتى يقضى بين أهل الجنة وأهل النار».

الأعمش عن أبى سفيان عن جابر قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من رباط يوماً فى سبيل الله جعل الله عز وجل بينه وبين النار سبعة خنادق، كل خندق منها كسيع سموات وسبع أرضين».

وفيه قول آخر وهو ما روى مصعب بن ثابت عن عبد الله بن الزبير عن عبد الله بن صالح قال: قال لى سلمة بن عبد الرحمن: يا بن أخى هل تدري فى أى شىء نزلت هذه الآية ﴿أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا﴾؟ قال: قلت: لا. قال: إنه يا بن أخى لم يكن فى زمان النبى ﷺ غزو يرباط فيه، ولكنه انتظار الصلاة خلف الصلاة. ودليل هذا التأويل ما روى العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا أخبركم بما يمحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات» قالوا: بلى يا رسول الله. قال: «إسباغ الوضوء عند المكاره وكثرة الخطى إلى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط فذلكم الرباط فذلكم الرباط».

وقال أصحاب اللسان فى هذه الآية ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا﴾ عند صيام النفس على احتمال الكرب ﴿وَصَابِرُوا﴾ على مقابلة العناء والتعب ﴿وَرَابِطُوا﴾ فى دار أعدائى بلا هرب ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ بهمومكم من الالتفات إلى السبب ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾ غداً بلقائى على بساط الطرب.

السرى السقطى: ﴿أَصْبِرُوا﴾ على الدنيا، رجاء السلامة ﴿وَصَابِرُوا﴾ عند القتال بالبينات والاستقامة ﴿وَرَابِطُوا﴾ هى النفس اللوامة ﴿وَاتَّقُوا﴾ ما يعقب لكم الندامة ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾ غداً على بساط الكرامة.

وقيل: ﴿أَصْبِرُوا﴾ على بلائى ﴿وَصَابِرُوا﴾ على نعمائى ﴿وَرَابِطُوا﴾ فى دار أعدائى ﴿وَاتَّقُوا﴾ محبة من سوى ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾ غداً بلقائى.

وقيل: ﴿أَصْبِرُوا﴾ على الدنيا ﴿وَصَابِرُوا﴾ على البأساء والضراء ﴿وَرَابِطُوا﴾ فى دار الأعداء ﴿وَاتَّقُوا﴾ إله الأرض والسماء ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾ فى دار البقاء.



## سُورَةُ النِّسَاءِ

مدنية ، وهي ستة عشر ألف وثلاثون حرفاً  
وثلاثة آلاف وسبعمائة وخمس وأربعون كلمة ومائة وست وسبعون آية

عن أبي أمامة عن أبي بن كعب قال : قال رسول الله ﷺ : « من قرأ سورة النساء فكأنما تصدق على كل مؤمن ورث ميراثاً ، وأعطى من الأجر كمن اشترى محرراً وبرئ من الشرك وكان في مشيئة الله من الذين يتجاوز عنهم » .

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ۝  
وَعَاثُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَبْدِلُوا الْخَيْثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا ۝ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِمَّنِّي وَثَلَاثٌ وَرُبْعٌ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةٌ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَٰلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا ۝ وَعَاثُوا النِّسَاءَ صَدَقْتِهِنَّ نِحْلَةً فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا ۝ وَلَا تَوْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ۝ وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْعِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا ۝﴾

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ يعني آدم ﴿وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ يعني حواء ، ونظيرها في سورة الأعراف والزمر ﴿وَبَثَّ﴾ نشر وأظهر ﴿مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا﴾

اللَّهُ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ ﴿تَسْأَلُونَ بِهِ﴾ وخففه أهل الكوفة على حذف إحدى التاءين تخفيفاً كقوله :  
﴿وَلَا تَقَاوُنُوا﴾ (المائدة: ٢) ونحوها، ﴿وَالْأَرْحَامُ﴾.

قرأه العامة : بالنصب أى واتقوا الأرحام أن تقطعوها .

وقرأ النخعي ويحيى بن وثاب وطلحة بن مصرف وقتادة والأعمش وحمزة : بالخفض على معنى وبالأرحام ، كما يقال : سألتك بالله والرحمن ، ونشدتك بالله والرحمن ، والقراءة الأولى أصح وأفصح ، لأن العرب لا يكلأ بنسق ظاهر على المعنى ، إلا أن يعيدوا الخافض فيقولون : مررت به وبزيد ، أو ينصبون .

كقول الشاعر :

❖ يا قوم مالى وأبى ذؤيب ❖

إلا أنه جائز مع قوله ، وقد ورد فى الشعر .

قال الشاعر :

فاليوم قربت تهجوناً وتشتبنا  
وأنشد الفراء لبعض الأنصار :

نعلق فى مثل السوارى سيوفنا وما بينها والكعب غوط نقانف

وقرأ عبد الله بن يزيد المقبرى : (والأرحام) رفعاً على الابتداء ، كأنه نوى تمام الكلام عند قوله ﴿تَسَاءَلُونَ بِهِ﴾ ثم ابتداء كما يقال : زيد ينبغي أن يكرم ، ويحتمل أن يكون إغراء ، لأن من العرب من يرفع المغرى .  
وأنشد الفراء :

أين قوماً منهم عمير وأشباه عمير ومنهم السفاح  
لجديرون باللقاء إذا قال أخو النجدة السلاح السلاح

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ أى حافظاً ، قيل : بمعنى فاعل ﴿وَأَتُوا آلِيَنَحْيَىٰ أَمْوَالَهُمْ﴾ الآية .

قال مقاتل والكلبي : نزلت فى رجل من غطفان كان معه مال كثير لابن أخ له يتيم ، فلما بلغ اليتيم طلب المال ، فمنعه عمه فترافع إلى النبى ﷺ فنزلت هذه الآية ، فلما سمعها العم قال : أطعنا الله وأطعنا الرسول ، نعوذ بالله من الحوب الكبير فدفع إليه ماله .

قال النبى ﷺ : «من يوق شح نفسه يطيع ربه هكذا فإنه يحل داره» يعنى جنته ، فلما قبض الفتى ماله أنفقه فى سبيل الله ، فقال النبى ﷺ : «ثبت الأجر وبقى الوزر» .

فقالوا : يا رسول الله قد عرفنا أنه ثبت الأجر فكيفبقى الوزر؟ وهو بقى فى سبيل الله .

فقال: «يثبت الأجر للغلام ويبقى الوزر على والده، ﴿وَأَتُوا﴾ خطاب لأولياء اليتيم والأوصياء».

وقوله تعالى: ﴿الْيَتَامَى﴾ فلا يتم بعد البلوغ، ولكنه من باب الاستعارة، كقوله: ﴿وَأَتَى السَّحْرَةَ سَاجِدِينَ﴾ (الأعراف: ١٢٠) ولا سحرة مع السجود، ولكن سموا بما كانوا عليه قبل السجود، وقوله: ﴿وَأَتُوا الْيَتَامَى أَمْوَالَهُمْ﴾ أى من كانوا يتامى إذا بلغوا وأنستم منهم رشداً، نظيره: ﴿وَأَبْتَلُوا الْيَتَامَى﴾، ﴿وَلَا تَبْدُلُوا الْخَيْثَ بِالْطَّيِّبِ﴾ يعنى لا تستبدلوا مالهم الحرام عليكم بأموالكم الحلال لكم، نظيره قوله: ﴿قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَيْثُ وَالْطَّيِّبُ﴾ (المائدة: ١٠٠) واختلفوا فى معنى هذا التأويل وكيفيته:

فقال سعيد بن المسيب والنخعي والزهرى والسدى والضحاك: كان أولياء اليتامى وأوصياؤهم يأخذون الجيد والرفيع من مال اليتامى، ويجعلون مكانه الردىء والخسيس، فربما كان أحدهم يأخذ الشاة السمينه من مال اليتيم ويجعل مكانها الشاة المهزولة، ويأخذ الدرهم الجيد وي طرح مكانه الزيف، ويقول: درهم بدرهم، فذلك تبدلهم فيهاهم الله تعالى عنها. عطاء: لا تريح على يتيملك الذى عندك وهو غر صغير.

ابن زيد: كان أهل الجاهلية لا يورثون النساء والصبيان ويأخذ الأكبر الميراث. وقال ابن زيد: ﴿وَرَعَبُونَ أَنْ تَنكِحُوهُمْ وَالْمُسْتَضَعِّينَ مِنَ الْوِلْدَانِ﴾ (النساء: ١٢٧) لا يورثوهن شيئاً فنصيبه من الميراث طيب وهذا الذى أخذه خيث. مجاهد وبازان: لا تعجل الرزق الحرام قبل أن يأتيك الحلال.

﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ﴾ أى مع أموالكم، كقوله: ﴿مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾ (ال عمران: ٥٢، الصف: ١٤).

وأنشد المفضل سلمة بن الخرشب الأنصارى:

يسدون أبواب القباب بضم  
إلى غن مستوثقات نقاب الأواصر

أى مع غن.

﴿إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا﴾ أى إثماً عظيماً، وفيه ثلاث لغات:

قرأه العامة: حُوبًا بالضم، وهى لغة النبى ﷺ وأهل الحجاز، يدل عليه ما روى أبو عبيد عن عباد بن عباد عن واصل مولى ابن عيينة قال: قلت لابن سيرين كيف يُقرأ هذا الحرف: إنه كان حُوبًا أو حَوْبًا؟ فقال: إن أبا أيوب أراد أن يطلق أم أيوب، فقال له رسول الله ﷺ: «إن طلاق أم أيوب حُوب».

وقرأ الحسن: (حوباً) بفتح الحاء وهى لغة تميم.

وقرأ أبى بن كعب: (حَاباً) على المصدر، مثل القال، ويجوز أن يكون اسماً مثل الراد والنار، ويقال للذنب حُوبٌ وحُوبٌ وحَابٌ وللأذناب، كذلك يكون مصدراً واسماً، فقال: حاب يحوب حُوباً وحُوباً وحَاباً وحباية إذا أثم.

قال أبو معاذ: نزلنا منزلاً قريباً من مدينة، فرمى رجلاً غطاية صغيرة (فقيل له): يا حاج لا تقتلها فتصيب حوباً إنها لا تؤذى، ومنه قيل للقاتل حائب، حكاه الفراء عن بنى أسد.

وقال أمية بن السكن الليثى وكان ابنه قد هاجر بغير إذنه:

وإن مهاجرين تكنفاه      غداتئذ لقد خطئا وحابا

وقال آخر:

عض على شبدعه الأريب      فظل لا يلحى ولا يحوب

وقال آخر:

وابن ابنها منا ومنكم وبعلها      خزيمة والأرحام وعشاء حوبها  
أى شديد إثمها.

وقال آخر:

فلا تبكوا علىّ ولا تحنوا      بقول الإثم إن الإثم حوب

﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى﴾ الآية، اختلف المفسرون فى تنزيلها وتأويلها:

فقال بعضهم: معناها وإن خفتم ألا تعدلوا يا معشر أولياء اليتامى فيهن، إذا تزوجتم بهن فانكحوا غيرهن من الغرائب اللواتى أحلهن الله لكم.

وروى الزهرى عن عروة عن عائشة قال: قلت لها ما قول الله تعالى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى﴾ فقالت: يا بن أخى هى اليتيمة تكون فى حجر وليها فيرغب فى مالها وجمالها ويريد أن ينكحها بأدنى من صداقها فنهى أن تنكحوهن إلا أن تقسطوا لهن فى إكمال الصداق، وأمروا أن ينكحوا ما سواهن من النساء.

قال الحسن: كان الرجل من أهل المدينة يكون عنده الأيتام وفيهن من يحل له تزويجها فيقول لها: لا أدخل فى رباعى أحداً كراهة أن يدخل غريب فيشاركه فى مالهن، فرمى يتزوجهن لأجل مالهن ومن لا يعجبه ثم نسى صحبتهن ويتربص بهن أن يمتن فيرثنهن، فعاب الله عز وجل ذلك وأنزل الله عز وجل هذه الآية.

عكرمة: كان الرجل من قريش يتزوج العشر من النساء والأكثر والأقل، فإذا صار معدماً لما

يلزمه من مؤن نسائه، مَالٌ عَلَى مَالٍ يَتِيمَتِهِ الَّتِي فِي حَجَرِهِ فَأَنْفَقَهُ فَقِيلَ لَهُمْ: امْسِكُوا عَنِ النِّسَاءِ وَلَا تَزِيدُوا عَلَى أَرْبَعٍ حَتَّى لَا يَخْرُجَكُمْ إِلَى أَخْذِ أَمْوَالِ الْيَتَامَى، وَهَذِهِ رَوَايَةُ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَمَعْنَى رَوَايَةِ عَطِيَّةٍ عَنْهُ.

وَقَالَ بَعْضُهُمْ: كَانُوا يَتَحَرَّجُونَ وَيَتَحَوَّبُونَ عَنْ أَمْوَالِ الْيَتَامَى وَيَتَرَخَّصُونَ فِي النِّسَاءِ وَلَا يَتَعَدَّدُونَ فِيهِنَّ وَيَتَزَوَّجُونَ مَا شَاءُوا، فَرُبَّمَا عَدَلُوا وَرُبَّمَا لَمْ يَعْدِلُوا، فَلَمَّا سَأَلُوا عَنْ حَالِ مَالِ الْيَتَامَى أَنْزَلَ اللَّهُ ﴿وَأَتُوا الْيَتَامَى أَمْوَالَهُمْ﴾ الْآيَةَ، وَأَنْزَلَ أَيْضًا هَذِهِ الْآيَةَ ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى﴾ يَقُولُ: كَمَا خِفْتُمْ أَلَّا تَقْسُطُوا فِي الْيَتَامَى وَهَمَّكُمْ ذَلِكَ، كَذَلِكَ فَخَافُوا فِي النِّسَاءِ أَنْ لَا تَعْدِلُوا فِيهِنَّ وَلَا تَتَزَوَّجُوا أَكْثَرَ مِمَّا يُمْكِنُكُمْ إِمْسَاكُهُنَّ وَالْقِيَامُ بِحَقِّهِنَّ، لِأَنَّ النِّسَاءَ كَالْيَتَامَى فِي الضَّعْفِ وَالْعَجْزِ، فَمَا لَكُمْ تَرَاقِبُونَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فِي شَيْءٍ وَتَعَصُونَ فِي مِثْلِهِ، وَهَذَا قَوْلُ سَعِيدِ ابْنِ جَبْرِ وَقَتَادَةَ وَالرَّبِيعِ وَالضَّحَّاكَ وَالسَّدِيِّ، وَرَوَايَةُ الْوَالِبِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ.

وَقَالَ الْحَسَنُ أَيْضًا: تَحَرَّجُوا مِنْ نِكَاحِ الْيَتَامَى كَمَا تَحَرَّجُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ، وَرَخَّصَ فِيهِنَّ وَقَصَرَ بِهِنَّ عَلَى عَدَدٍ، فَعَلَيْكُمْ الْعَدْلُ فِيهِنَّ، فَإِنْ خِفْتُمْ يَا مَعْشَرَ الْأَوْلِيَاءِ فِي الْيَتَامَى الَّتِي أَنْتُمْ وَلَا تَهْتَنُّ أَلَّا تَقْسُطُوا، فَأَنْكَحُوهُنَّ وَلَا تَزِيدُوا عَلَى أَرْبَعٍ، لَتَعْدِلُوا، فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فِيهِنَّ فَوَاحِدَةً.

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: قَصَرَ الرِّجَالُ عَلَى أَرْبَعٍ مِنَ النِّسَاءِ مِنْ أَجْلِ الْيَتَامَى.

مَجَاهِدٌ: مَعْنَاهُ إِنْ تَحَرَّجْتُمْ مِنْ وَلَايَةِ الْيَتَامَى فَأَمْوَالُهُمْ إِمَانًا وَتَصَدِيقًا، فَكَذَلِكَ تَحَرَّجُوا عَنِ الزَّانَا، فَانْكَحُوا النِّسَاءَ الْحَلَالَ نِكَاحًا طَيِّبًا، ثُمَّ بَيَّنَّ لَهُمْ عَدَدًا مُحْصُورًا وَكَانُوا يَتَزَوَّجُونَ مَا شَاءُوا مِنْ غَيْرِ عَدَدٍ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا﴾ أَيْ أَنْ لَا تَعْدِلُوا. وَقَرَأَهَا إِبْرَاهِيمُ النَّخَعِيُّ: (تَقْسُطُوا) بِفَتْحِ التَّاءِ وَهُوَ مِنَ الْعَدْلِ أَيْضًا.

قَالَ الزَّجَاجُ: قَسَطَ وَأَقْسَطَ وَاحِدٌ، إِلَّا أَنْ الْأَفْصَحَ أَقْسَطَ إِذَا عَدَلَ، وَقَسَطَ إِذَا جَارَ، وَإِنْ حَمَلْتَ قِرَاءَةَ إِبْرَاهِيمَ عَلَى الْجَوْرِ وَجَعَلْتَ لَا لَغَوًّا صَحَّ الْكَلَامُ، وَالْيَتَامَى جَمْعُ لَذَكَرَانَ الْأَيْتَامِ. ﴿فَأَنْكِحُوا مَا﴾:

قَرَأَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَبِي عُبَيْلَةَ: (مَنْ) لِأَنَّ مَا لَمْ لَا يَعْقِلْ وَمَنْ لَمْ لَا يَعْقِلْ، وَمَنْ قَرَأَ (مَا) فَلَهُ وَجْهَانِ: أَحَدُهُمَا: أَنْ رَدَّ إِلَى الْفِعْلِ دُونَ الْعَيْنِ تَقْدِيرُهُ: فَانْكَحُوا النِّكَاحَ الَّذِي يَحِلُّ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ، وَهَذَا كَمَا تَقُولُ: خَذْ مِنْ رَفِيقِي مَا أَرَدْتَ وَالْإِخْوَانُ، تَجْعَلُ (مَا) بِمَعْنَى (مَنْ)، وَالْعَرَبُ تَعْقِبُ مَا مِنْ وَمِنْ مَا.

قال الله تعالى ﴿وَالسَّمَاءِ وَمَا بَنَاهَا﴾ (الشمس: ٥) وأخواتها، وقال: ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ يَمُشِي عَلَى بَطْنِهِ﴾ (النور: ٤٥) الآية.

وحكى أبو عمرو بن العلاء: أن أهل مكة إذا سمعوا الرعد قالوا: (سبحان ما يسبح له الرعد)، وقال الله: ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (الشعراء: ٢٣).  
﴿طَابَ﴾ حل ﴿لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾.

وقرأ ابن أبي إسحاق والجحدري والأعمش (طاب): بالإمالة وفي مصحف أبي: (طيب) بالياء، وهذا دليل الإمالة.

﴿مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبْعَ﴾ معدولات عن اثنين وثلاث وأربع، فلذلك لا يصرفن، وفيها لغات موحد ومثنى ومثلث ومربع، وأحاد وثناء وثلاث ورباع، وأحد وثنى وثلاث ورباع، مثل عمر وزفر.

وكذلك قرأ النخعي في هذه الآية، ولا يزداد من هذا البناء على الأربع إلا بيت جاء عن الكميت:

فلم يستريثوك حتى رميت  
فوق الرجال خصلاً عشاراً  
يعنى طعنت عشرة.

قالوا: وههنا بمعنى (لو للتحقيق) كقوله ﴿قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَثْنَى وَفُرَادَى﴾ (سبأ: ٤٦) وقوله ﴿أُولَىٰ أَجْنَحَةٍ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبْعَ﴾ (فاطر: ١) وهذا إجماع الأمة، وخصائص النبی ﷺ غير مشتركة.

الكلبي عن خميص بنت الشمردل: أن قيس بن الحارث حدثها أنه كان تحت ثمانى نسوة حرائر، قال: فلما نزلت هذه الآية قلت: يا رسول الله قد أنزل الله عليك تحريم تزوج الحرائر إلا أربع حرائر وأنا تحت ثمانى نسوة، قال: «فطلق أربعاً وأمسك أربعاً». قال: فرجعت إلى منزلي فجعلت أقول للمرأة التي ما تلد منى يا فلانة أدبرى وللمرأة التي قد ولدت يا فلانة أقبلي، فيقول للتي طلق أنشدك الله والمحبة قال: فطلقت أربعاً وأمسكت أربعاً.  
﴿فَإِنْ خِفْتُمْ﴾ خشيتم، وقيل: علمتم ﴿أَلَّا تَعْدِلُوا﴾ بين الأربع ﴿فَوَاحِدَةً﴾.  
قرأ العامة: بنصب.

وقرأ الحسن والجحدري وأبو جعفر: (فواحدة) بالرفع، أى فليكن فيكم واحدة، أى واحدة كافية، كقوله عز وجل: ﴿فَإِنْ لَمْ يَكُنَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ﴾ (البقرة: ٢٨٢).  
﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ يعنى الجوارى والسرارى، لأنه لا يلزمكم فيهن من الحقوق

والذى يلزمكم فى الحرمة ، ولا قسمة عليكم فيهن ولا وقت عليكم فى عددهن ، وذكر الأيمان بيان تقديره ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ﴾ .

وقال بعض أهل المعانى : (أو ما ملكت أيمانكم) أى ما ينفذ فيه أقسامكم جعله من يمين الحلف لا يمين الجارحة ، واحتج بقوله ﷺ : «لا نذر فى معصية الله ولا فيما لا يملك ابن آدم» .  
﴿ذَلِكَ أَذْنَى﴾ أقرب ﴿أَلَّا تَعُولُوا﴾ .

عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة عن النبى ﷺ فى قوله عز وجل : ﴿ذَلِكَ أَذْنَى أَلَّا تَعُولُوا﴾ قال : «أَلَّا تَجُورُوا» .

وروى هشام بن عروة عن عائشة أيضاً عن النبى ﷺ فى قوله عز وجل : ﴿ذَلِكَ أَذْنَى أَلَّا تَعُولُوا﴾ أن لا تميلوا ، وأكثر المفسرين على هذا .

قال مقاتل : هولة جرهم ، يقال : ميزان عائل ، أى مائل . وكتب عثمان بن عفان (رضى الله عنه) إلى أهل الكوفة فى شىء عاتبوه فيه : أنى لست بميزان لا أعول .  
وأشد عكرمة لأبى طالب :

بميزان صدق لا يغفل شعيرة له شاهد من نفسه غير عائل

وقال مجاهد : ذلك أدنى ألا تضلوا . وقال الفراء والأصم : أن لا تجاوزوا ما فرض الله عليكم ، وأصل العول المجاوزة ، ومنه عول الفرائض . وقال الشافعى : أن لا تكثر عيالكم . وما قال هذا أحد غيره . وإنما يقال : أعال يعيل إذا كثر عياله .

قال أبو حاتم : كان (الشافعى) أعلم بلغة العرب منا ولعله لغة .

قال الثعلبي : قال أستاذنا أبو القاسم بن حبيب : سألت أبا عمرو الدورى عن هذا وكان إماماً فى اللغة غير مدافع فقال : هى لغة حمير .

وأشد :

وإنّ الموت يأخذ كل حيّ بلا شك وإن أمشى وعالا

أى كثرت ماشيته وعياله .

قال أبو عمرو بن العلاء : لقد كثرت وجوه العرب حتى خشيت أن آخذ عن لحن لحنًا .  
وقرأ طلحة بن مصرف : ألا تعيلوا ، وهو قوة قول الشافعى . وقرأ بعضهم : ألا تعيلوا من العيلة أى لا تفتقروا .

قال الشاعر :

ولا يدرى الفقير متى غناه ولا يدرى الغنى متى يعيل

وقرأ طاوس: لا تعيلوا من العلة.

روى بشير بن نهيك عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من كانت له امرأتان فمال إلى إحداهما جاء يوم القيامة وشقه مائل».

﴿وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَتِهِنَّ نِحْلَةً﴾.

قال الكلبي وجماعة من العلماء: هذا خطاب للأولياء، وذلك أن ولي المرأة كان إذا زوجها غريباً حملوها إليه على بغير ولا يعطونها من مهرها شيئاً، فإن كانت معهم فى العشيرة لم يعطها من مهرها قليلاً ولا كثيراً، وإن كانت غريبة حملها على بغير إلى زوجها ولم يعطها شيئاً غير ذلك البعير، ولذلك كانوا يقولون لمن ولدت له بنت: هنيئاً لك النافجة، يريدون أنه يأخذ مهرها إبلاً فيضمها إلى إبله فينتفجها أى يعظمها ويكثرها.

قالت بعض النساء فى زوجها:

❖ لا تأخذ الحلوان من بناتها ❖

تقول: لا يفعل ما يفعله غيره، فنهاهم الله عز وجل عن ذلك وأمرهم بأن يدفعوا الحق إلى أهله.

قال الحضرمي: كان أولياء النساء يعطى هذا أخته على أن يعطيه الآخر أخته لا مهر بينهما، فنهاهم عن ذلك وأمرهم بتسميته وأمروا المهر عند العقد.

قال رسول الله ﷺ: «لا شغار فى الإسلام».

وقال آخرون: الخطاب للأزواج أمروا بإيفاء نسائهن مهورهن التى هى أثمان فروجهن، وهذا أصح وأوضح بظاهر الآية وأشبه، لأن الله تعالى خاطب الناكحين فيما قبله، وهذا أصل خطابهم. والصَّدُقات المهور واحدها صدقة بفتح الصاد وضم الدال على لفظ الجمع، وهى لغة أهل الحجاز وتميم. يقول صُدُقة بضم الصاد وجزم الدال، فإذا جمعوا قالوا: صُدُقات بضم الصاد وسكون الدال، وصُدُقات بضم الصاد والدال مثل ظلمة وظلمات، وظلمات نظيرها المثالات، لغة تميم مثلة ومثلات ومثَّلات بفتح الميم وضم الثاء واحدها مثلة على لفظ الجمع لغة الحجاز.

﴿نِحْلَةً﴾ قال قتادة: فريضة واجبة، ابن جريج وابن زيد: فريضة مسمأة. قال أبو عبيد: ولا تكون النحلة مسمأة معلومة، الكلبي: عطية وهبة، أبو عبيدة: عن طيب نفس، الزجاج: تديناً، وفيه لغتان: نَحْلَة ونَحْلَة، وأصلها من العطاء وهى نصب على التفسير وقيل على المصدر.

روى مرثد بن عبد الله عن عقبة بن عامر قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أحق الشروط أن يوفى به ما استحللتم به الفروج».

وعن يوسف بن محمد بن عبد الحميد بن زياد بن صهيب عن أبيه عن جده صهيب قال: قال رسول الله ﷺ: «من أدان بدين وهو مجمع أن لا يفى به لقي الله عز وجل سارقاً، ومن أصدق امرأة صداقاً وهو مجمع على أن لا يوفى بها لقي الله عز وجل زانياً».

﴿فَإِنْ طَبِنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا﴾ يعنى فإن طابت نفوسهن بشيء من ذلك فوهبن منكم فنقل الفعل من النفوس إلى أصحابها، فخرجت النفس مفسرة، ولذلك وحد النفس، كما يقال: ضاق به ذرعاً وقرّبه عيناً، قال الله تعالى: ﴿وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا﴾ (العنكبوت: ٣٣). وقال بعض نحاة الكوفة: لفظها واحد ومعناها جمع، والعرب تفعل ذلك كثيراً. قال الشاعر:

بها جيف الحسرى فأما عظامها      فيص وأما جلدها فصليب  
وقال آخر:

❖ فى حلقكم عظم وقد شجينا ❖

وقال بعض نحاة البصرة:

❖ إذا ما دنا الليل المضى بذى الهوى ❖

والهوى مصدر، والمصادر لا تجمع ﴿فَكَلَّوْهُ﴾ أى خذوه واقبلوه ﴿هَنِيئًا مَرِيئًا﴾ قال الحضرمي: إن أناساً كانوا يتأثمون أن يرجع أحدهم فى شيء مما ساق إلى امرأته، فقال الله: ﴿فَإِنْ طَبِنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا﴾ من غير إكراه ولا خديعة فكلوه هنيئاً مريئاً أى سائغاً طيباً، وهو مأخوذ من هنأت البعير إذا عاجته بالقطران من الجرب، معناه فكلوه هنيئاً شافياً معافياً، هنأتى الطعام يهنئى بفتح النون فى الماضى وكسره فى الغابر يهنئى يهنأنى على الضد وهى قليلة، والمصدر منهما هنؤ يقال: هنأنى ومرأى بغير ألف فيهما، فإذا أفردوا قالوا: أمرأى بالألف وقيل الهنىء الطيب المتاع الذى لا ينغصه شيء، والمرىء المحمود العاقبة التام الهضم الذى لا يضر ولا يؤذى، يقول: لا تخافون فى الدنيا مطالبة ولا فى الآخرة تبعة، يدل عليه ما روى جوير عن الضحاك عن ابن عباس عن النبى ﷺ أنه سأل عن هذه الآية: ﴿فَإِنْ طَبِنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا﴾ قال: «إذا جادت لزوجها بالعطية غير مكرهة لا يقضى به عليكم سلطان ولا يؤخذكم الله تعالى به فى الآخرة».

روى إبراهيم بن عيسى عن على بن على عن أبى حمزة قال: ﴿هَنِيئًا﴾ لا إثم فيه ﴿مَرِيئًا﴾

لا داء فيه فى الآخرة .

وروى شعبة عن على قال : إذا ابتلى أحدكم شىء فليسأل امرأته ثلاثة دراهم من صداقها ثم يشتر به عسلاً ، فليشربه بماء السماء فيجمع الله له الهنىء المرىء والشفاء والماء المبارك .

﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا﴾ الآية .

اختلفوا فى هؤلاء السفهاء من هم ؟

فقال قوم : هم النساء .

قال الحضرمي : عمد رجل فدفع ماله إلى امرأته فوضعتة فى غير الحق ، فأنزل الله تعالى هذه الآية .

مجاهد : نهى الرجال أن يؤتوا النساء أموالهم وبين سفهاء من كن أزواجاً أو كن بناتاً أو أمهات .

جوير عن الضحاك : النساء من أسفه السفهاء ، يدل على صحة هذا التأويل ما روى على ابن زيد عن القاسم عن أبى أمامة قال : قال رسول الله ﷺ : «ألا إنما خلقت النار للسفهاء . يقولها ثلاثاً . ألا وإن السفهاء النساء إلا امرأة أطاعت قيّمها» .

أبان عن ابن عياش عن أنس بن مالك قال : جاءت امرأة سوداء جريئة المنطق ذات ملح إلى رسول الله ﷺ فقالت : بأبى وأمى أنت يا رسول الله قل فينا خيراً مرة واحدة ، فإنه بلغنى أنك تقول فينا كل شر . قال : «أى شىء قلت لكن؟» قالت : سميتنا السفهاء فى كتابه وسميتنا النواقص .

فقال : «وكفى نقصاً أن تدعن من كل شهر خمسة أيام لا تصلين فيهن ، أما يكفى إحداكن إذا حملت كان لها كأجر المرباط فى سبيل الله ، وإذا وضعت كانت كالمتشحط بدمه فى سبيل الله ، وإذا أرضعت كان لها بكل جرعة كعتق رقبة من ولد إسماعيل ، وإذا سهرت كان لها بكل سهرة تسهرها كعتق رقبة من ولد إسماعيل ، وذلك للمؤمنات الخاشعات الصابرات اللاتى لا يكفرن بالعشير» . قالت السوداء : يا له فضلاً لولا ما تبعه من الشرط .

وروى عاصم عن مورق قال : مرّت امرأة بعبد الله بن عمر لا شارة وهية فقال لها ابن عمر : ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ﴾ . وقال معاوية بن قرة : عودوا نساءكم فإنهن سفيهات ، إن أطعت المرأة أهلكتك .

وقال آخرون : هم الأولاد ، وهى رواية عطية عن ابن عباس .

قال الزهري وأبو مالك : لا تعط ولدك السفية مالك الذى هو قوامك بعد الله فيفسده ، وقال بعضهم : هم النساء والصبيان . قال الحسن : هى امرأتك السفية وابنتك السفية . قتادة : أمر الله بهذا المال أن يُخزن فيحسن خزائنه ولا تملكه المرأة السفية ولا الغلام السفية فيبذره ، قال الله تعالى : ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ (البقرة: ١٨٨) . عبيد عن الضحاك : ولا تعطوا نساءكم وأبناءكم أموالكم فيكونوا عليكم أرباباً . ابن عباس : لا تعتمد إلى مالك الذى خولك الله تعالى وجعله لك معيشة فتعطيه امرأتك وبنيك ، فيكونوا هم الذين يقومون عليك ، ثم تنظر إلى ما فى أيديهم ، ولكن أمسك وأصلحه وكن أنت الذى تنفق عليهم فى كسوتهم ورزقهم ومؤنتهم . الكلبي : إذا علم الرجل أن امرأته سفية مفسدة وأن ولده سفية مفسد ، فلا ينبغي له أن يسلط واحداً منهما على ماله ليفسده . وقال السدى : لا تُعط المرأة مالها حتى تتزوج وإن قرأت التوراة والإنجيل والقرآن ، ولا تعط الغلام ماله حتى يحتلم . وقال سعيد بن جبير وعكرمة : هو مال اليتيم يكون عندك ، يقول : لا تؤته إياه ، وأنفق عليه حتى يبلغ ، فإن قيل على هذا القول : كيف أضاف المال إلى الأولياء فقال : (أموالكم) وهى أموال السفهاء ؟ قيل : إنما أضاف إليهم لأنها الجنس الذى جعله الله أموالاً للناس كقوله : ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ﴾ (التوبة: ١٢٨) وقوله : ﴿فَأَقْضُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ (البقرة: ٥٤) ردها إلى الجنس ، أى الجنس الذى هو جنسكم . وقال محمد بن جرير : إنما أضيفت إلى الولاة لأنهم قوامها ومدبروها ، والسفيه الذى لا يجوز لوليه أن يؤتیه ماله ، هو المستحق للحجر بتضييعه ماله وإفساده وسوء تدبيره . روى الشعبى عن أبى بردة عن أبى موسى الأشعرى قال : ثلاثة يدعون الله فلا يستجيب لهم : رجل كانت تحته امرأة سيئة الخلق فلم يطلقها ، ورجل كان له على رجل دين فلم يُشهد عليه ، ورجل أعطى سفيهاً ماله وقد قال الله ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمْ﴾ أى الجهال بموضع الحق .

﴿أَمْوَالَكُمْ أَلَّتِي﴾ .

قرأ الحسن والنخعي : اللاتي ، وهما بمعنى واحد .  
وأنشد :

زعمن أنى كبرت لذاتى

من اللواتى والتى واللاتى

فجمع بين ثلاث لغات .

قال الفراء : العرب تقول فى جمع النساء : اللاتى ، أكثر مما يقولون : التى ، ويقولون فى جمع الأموال وسائر الأشياء : التى ، أكثر مما يقولون : اللاتى ، وهما جائزان .

﴿جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا﴾ قرأ ابن عمر (قَوَامًا) بالواو وفتح القاف كالدوام ، وقرأ عيسى بن عمر (قَوَامًا بكسر القاف على الفعل ، لأن الأصل الواو .

وقال الكسائى : هما لغتان ومعناهما واحد ، وكان أبو حاتم يفرّق بينهما فيقول : القوام بالكسر الملاك ، والقوام بالفتح امتداد القامة .

وقرأ الأعرج ونافع : - (قِيَمًا) بكسر القاف .

الباقيون : (قيامًا) وأصله قوامًا فانقلب الواو ياءً ، لانكسار ما قبلها ، مثل صيام ونيام ، وهن جميعاً ملاك الأمر وما يقوم به الإنسان ، يقال : فلان قوام أهل بيته ، وأراد ههنا قوام عيشكم الذى تعيشون به .

وقال الضحاك : به يقام الحج والجهاد وأعمال البر ، وهى فكاك الرقاب من النار .

وقال بعضهم : أموالكم التى تقومون بها قيامًا .

﴿وَأَرْزُقُوهُمْ فِيهَا﴾ أى أطعموهم ﴿وَأَكْسُوهُمْ﴾ لمن يجب عليكم رزقه ويلزمكم نفقته ، والرزق من الله عز وجل عطية غير محدودة ، ومن الناس الإجراء الموظف بوقت محدود ، يقال : رزق فلان عياله كذا وكذا ، أى أجرى عليهم ، وإنما قال : فيها ، ولم يقل : منها ، لأنه أراد أن يجعل لهم فيها رزقًا ، كأنه أوجب عليهم ذلك . ﴿وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ عدة جميلة .  
وقال عطاء : (قولاً معروفًا) إذا ربحت أعطيتك كذا وإن غنمت فى غزاتى جعلت لك حظًا .

الضحاك : ردوا عليهم ردًا جميلًا .

وقيل : هو الدعاء .

قال ابن زيد : إن كان ليس من ولدك ولا ممن يجب عليك نفقته فقل له قولاً معروفًا ، قل له عافانا الله وإياك بارك الله فيك .

وقال المفضل : قولاً لينا تطيب به أنفسهم ، وكل ما سكنت إليه النفس أحبته من قول أو عمل فهو معروف ، وما أنكرته وكرهته ونفرت منه فهو منكر ﴿وَابْتَغُوا الْيَسْرَى﴾ الآية ، نزلت فى ثابت بن رفاعه وفى عمه ، وذلك أن رفاعه توفى وترك ابنه ثابتًا وهو صغير ، فأتى عمُ ثابت إلى النبى ﷺ فقال : إن ابن أخى يتيم فى حجرى فما يحل لى من ماله ، ومتى أدفع إليه ماله ،

فأنزل الله تعالى ﴿وَأَبْتَلُوا أَلْيَمَنَ﴾ أى اختبروهم فى عقولهم وأبدانهم وحفظهم أموالهم ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ﴾ أى مبلغ الرجال والنساء ﴿فَإِنْ ءَانَسْتُمْ﴾ أبصرتم، قال الله: ﴿ءَانَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا﴾ (القصص: ٢٩).

قال الشاعر:

أنست نبأه وأفرعها القناص  
عصرًا وقد دنا الإمساء

وفى مصحف عبد الله: فإن أحستتم بمعنى أحسستتم، فحذف إحدى السينين كقولهم: ﴿فَطَلَّتُمْ تَفَكُّهُنَّ﴾ (الواقعة: ٦٥).

قال الشاعر:

خلا إن العتاق من المطايا  
أحسن به فهنّ إليه شوس

﴿مَنْهَرُ رُشْدَا﴾: قرأه العامة: بضم الراء وجزم الشين. وقرأ السلمي وعيسى: بفتح الراء والشين، وهما لغتان.

قال المفسرون: يعنى عقلاً وصلاً وحفظاً للمال وعلماً بما يصلحه.

قال سعيد بن جبیر ومجاهد والشعبي: إن الرجل يأخذ بلحيته وما بلغ رشده فلا يدفع إلى اليتيم ماله وإن كان شيخاً، حتى يؤنس منه رشده.

قال الضحاك: لا يُعطى اليتيم وإن بلغ مائة سنة حتى يعلم منه إصلاح ماله.

❖ ذكر حكم الآية:

اعلم أن الله تعالى علق زوال الحجر عن اليتيم الصغير وجواز دفع ماله إليه بشيئين: البلوغ والرشد، بعد أن أمر الأولياء بالابتلاء.

ومعنى الابتلاء على ما ذكره جماعة من الفقهاء: الصغير لا يخلو من أحد أمرين: إما أن يكون غلاماً أو جارية، فإن كان غلاماً رُدَّ النظر فى نفقة الدار إليه شهراً أو إعطائه شيئاً نزرأ يتصرف فيه ليعرف كيف تدبيره وتصرفه فيه، وإن كان جارية رُدَّ إليها ما يُرد إلى ربّة البيت من تدبير بيتها والنظر فيه، وفى الاستغزال والاستقصاء على الغزالات فى دفع القطن وأجرته واستيفاء الغزل وجودته، فإن رشدوا وإلاً بقيا تحت الحجر حتى يؤنس رشدهما، فأما البلوغ فإنه يكون بأحد خمسة أسباب، ثلاثة يشترك فيها الرجال والنساء واثنان يختص بهما النساء، والى يشترك فيها الرجال والنساء: فالاحتلام وهو إنزال المنى، فمتى أنزل واحد منهما فقد بلغ، سواء كان من جماع أو احتلام أو غيرهما، والدليل عليه قوله: ﴿وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمْ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَذِنُوا﴾ (النور: ٥٩) وقول النبى ﷺ لمعاذ بن جبل حين بعثه إلى اليمن: «خذ من كل

حالم ديناراً أو عدله من المعافر» .

واختلف العلماء فيه ، فقال الشافعى وأبو يوسف ومحمد : إذا استكمل الصبى خمس عشرة سنة أو أنبت حكماً ببلوغه .

وقال أبو حنيفة : إن كانت جارية فبلوغها سبع عشرة سنة ، وعنه فى الغلام روايتان : أحدهما : تسع عشرة سنة ، وهى الأشهر وعليها النظر .

وروى اللؤلؤى عنه : ثمانى عشرة سنة . وقال مالك وداود : لا يبلغ بالسن ثم اختلفا ، فقال داود : لا يبلغ بالسن ما لم يحتلم ولو بلغ أربعين سنة ، وقال مالك : بلوغه بأن يغلف صوته أو تنشق أرنبته .

والدليل على أن حد البلوغ بالسن خمس عشرة سنة حديث عبد الله بن عمر قال : عرضت على رسول الله ﷺ عام أحد وأنا ابن أربع عشرة سنة فردنى فلم يرنى بلغت ، وعرضت عليه عام الخندق وأنا ابن خمس عشرة سنة فأجازنى الله فى المقاتلة .

والإنبات وهو أن ينبت : فى الغلام أو الجارية الشعر الحشن حول الفرج . وللشافعى فى الإنبات قولان :

أحدهما : أنه بلوغ ، والثانى : دلالة البلوغ .

وقال أبو حنيفة : لا يتعلق بالإنبات حكم ، وليس هو ببلوغ ولا دلالة عليه .

والدليل على أن البلوغ بالإنبات متعلق بما روى عطية القرظى عن سعد بن معاذ أن النبى ﷺ حكمه فى بنى قريظة قال : مكثت أكشف عنهم فكل من أنبت قتلته ، ومن لم ينبت جعلته فى الذرية .

فقال رسول الله ﷺ : «لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعة أرقعة» .

قال عطية : فكنت ممن لم ينبت فجعلنى فى الذرية .

وأما ما يختص به النساء : فالحيض والحبل ، يدل عليه ما روى عن النبى ﷺ أنه قال : «لا يقبل صلاة حائض إلا بخمار» فجعلها مكلفة بالحيض ، وهذا القول فى حد البلوغ .

فأما الرشد : فقد اختلف الفقهاء فيه ، فقال الشافعى : هو أن يكون صالحاً فى دينه مُصلحاً فى ماله ، والصلاح فى الدين أن يكون متجنباً للفواحش التى يفسق بها وتسقط عدالته ، كالزنا واللواط والقذف وشرب الخمر ونحوها .

وإصلاح المال : أن لا يضيعه ولا يبذره ولا يغبن فى التصرف غبناً فاحشاً ، فالرشد شيان :

جواز الشهادة وإصلاح المال وهذا قول الحسن وربيعة ومالك .

وقال أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد: إذا بلغ عاقلاً مصلحاً لماله، زال الحجر عنه بكل حال، سواء كان فاسداً في دينه أو صالحاً فيه. فاعتبروا صلاح المال ولم يعتبروا صلاح الدين. ثم اختلفوا فيه إذا بلغ عاقلاً مفسداً لماله: فقال أبو يوسف ومحمد: لا يزول الحجر عنه ويكون تصرفه باطلاً إلا النكاح والعق، ويبقى تحت الحجر أبداً إلى أن يظهر رشده.

وقال أبو حنيفة: إذا بلغ عاقلاً زال الحجر عنه، فإن كان مفسداً لماله منع من تسليم ماله إليه حتى يبلغ خمساً وعشرين سنة، فإذا بلغها يسلم المال إليه بكل حال، سواء كان مفسداً له أو غير مفسد. وقيل: إن في مدة المنع من المال إذا بلغ مفسداً ينفذ تصرفه على الإطلاق، وإنما منع من تسليم المال إليه احتياطاً لماله، فقال: وجه تحديده بخمس وعشرين سنة أنه قد يُحبل منه لاثنتي عشرة سنة ثم يولد له لسته أشهر ثم يُحمل لولده باثنتي عشرة سنة ثم يولد له لسته أشهر فيصير جداً.

قال: وأستحي أن أحجر على من يصلح أن يكون جداً، وإذا حصل البلوغ والرشد دفع المال إليه سواء تزوج أو لم يتزوج.

وقال مالك: إن كان صاحب المال جارية وتبلغ رشيدة، فالحجر باق عليها، وتمنع من مالها حتى تتزوج، وإذا تزوجت يسلم مالها إليها، ولا يجوز لها أن تتصرف في مالها بغير إذن زوجها حتى تكبر وتجرب ثم حينئذ يبعد تصرفها بغير إذن، وإطلاق في الغلام. والذي يدل على فساد هذا المذهب ما روى أن النبي ﷺ خطب يوم العيد ثم نزل فذهب إلى النساء فوعظهن فقال: «تصدقن ولو من حليكن» فكنَّ يتصدقن فجعلت المرأة تلقى حرصها وسخاءها، فأمرهن عليه السلام بالصدقة وقبلها منهن، ولم يفصل بين متزوجة وغير متزوجة ولا بين من تصدقت بإذن زوجها أو بغير إذن، فهذا القول في الحجر على الصغير، وبيان حكم قوله: «وَابْتُلُوا آلِيَنَحْيِ»، فأما قوله: «وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الْآيَةَ».

### حكم الكلام في الحجر على السفه

فاختلف العلماء فيه:

فقال أبو حنيفة ونفر: لا حجر على حر بالغ عاقل بوجه، ولو كان أفسق الناس وأشدهم تبذيراً. وهو مذهب النخعي، واحتجوا في ذلك بما روى قتادة عن أنس: أن حيان بن منقذ

كان يخدع فى البيع فأتى أهله النبى ﷺ فقالوا: إن حيان بن منقذ يعقد وفى عقده ضعف فاحجر عليه.

فاستدعاه النبى ﷺ فقال له: «لا تبع» فقال: لا أصبر عن البيع، فقال له: «إذا بايعت فقل لا خلافة ولك الخيار ثلاثاً».

فلما سأله القوم الحجر عليه على ما كان فى تصرفه من الغبن ولم يفعل، ثبت أنه لا يجوز. قال الشافعى: إن كان مفسداً لماله ودينه أو كان مفسداً لماله دون دينه حجر عليه، وإن كان مفسداً لدينه مصلحاً لماله فعلى وجهين:

أحدهما: يحجر عليه: وهو اختيار أبى العباس بن شريح.

والثانى: لا يحجر عليه، وهو اختيار أبى إسحاق المروزى، والأظهر من مذهب الشافعى، وهو الذى ذكرناه من الحجر على السفیه، قول عثمان وعلى والزبير وعائشة وابن عباس وعبد الله بن جعفر، ومن التابعين شريح وبه قال من الفقهاء: مالك وأهل المدينة والأوزاعى وأهل الشام وأبو يوسف ومحمد وأحمد وإسحاق وأبو ثور، وادعى أصحابنا الإجماع فى هذه المسألة، ما روى هشام بن عروة عن أبيه: أن عبد الله بن جعفر ابتاع أرضاً سبعة بستان ألف درهم، فغبن فيها فأراد على أن يحجر عليه، فأتى ابن جعفر إلى الزبير فقال: إني اشتريت وإن علياً يريد أن يأتى خبر المؤمنين فيسأله أن يحجر على.

فقال الزبير: أنا شريكك فى البيع، فقال: على عثمان.

وقال على: إن ابن جعفر اشترى كذا وكذا أحجر عليه.

وقال الزبير: أنا شريكه فى البيع، فقال عثمان: كيف أحجر على رجل فى بيع شريكه فيه الزبير. فثبت من هذه القصة إجماع الصحابة على جواز الحجر، لأن عبد الله بن جعفر خاف من الحجر، والزبير احتال له فيما يمنعه منه، وعلى سأل ذلك عثمان، وعثمان اعتذر إليه فى الامتناع منه.

﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا يَأْكُلُ الْوَصِيَاءُ وَالْأَوْلِيَاءُ بغير حقها﴾ ﴿إِسْرَافًا﴾ والإسراف مجاوزة الحد والإفراط والخطأ ووضع الشيء فى غير موضعه، يقال: مررت بكم فسرقتمكم، أى فسهوت عنكم وأخطأتكم.

قال جرير:

أعطوا هنيئة يحدوها ثمانية ما فى عطائهم من ولا سرف

أى خطأ، يعنى أنهم يصيبون من مواضع العطاء ﴿وَبِدَارًا﴾ مبادرة ﴿أَنْ يَكْبُرُوا﴾ أن فى محل

النصب يعني لا تبادروا كبرهم ورشدهم حذراً أن يبلغوا فيلزمكم تسليمها إليهم، ثم بين ما يحل لهم من مالهم، فقال عز من قائل: ﴿وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا﴾ عن مال اليتيم ﴿فَلْيَسْتَعْفِفْ﴾ عن مال اليتيم، فلا يجوز له قليلاً ولا كثيراً، والعفة الامتناع مما لا يحل ولا يجب فعله، قال الله تعالى: ﴿وَلْيَسْتَعْفِفِ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا﴾ (النور: ٣٣).

﴿وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا﴾ محتاجاً إلى مال اليتيم وهو يحفظه ويتعهد به ﴿فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ واختلف العلماء فيه:

فقال بعضهم: المعروف القرض، نظيره قوله: ﴿إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ﴾ (النساء: ١١٤) يعني القرض، ومعنى الآية: تستقرض من مال اليتيم فإذا أيسر قضاءه، فإن لم يقدر على قضاؤه فلا شيء عليه.

وقال به سعيد بن جبير وعبيدة السلماني وأبو العالية، وأكثر الروايات عن ابن عباس. قال مجاهد: ليستسلف منه فيتجر فيه فإذا أيسر أدى، ودليل هذا التأويل ما روى إسرائيل وسفيان عن إسحاق عن حارثة بن مصرف قال: قال عمر بن الخطاب: ألا إنني أنزلت نفسي من مال الله بمنزلة مال اليتيم إن استغنيت استغنيت فإن افتقرت أكلت بالمعروف وإن أيسرت قضيت.

وقال الشعبي: لا تأكله إلا أن تضطر إليه كما تضطر إلى الميتة.

وقال آخرون: (بالمعروف) هو أن يأكله من غير إسراف ولا قضاء عليه فيما يأكل، ثم اختلفوا في كيفية هذا الأكل بالمعروف:

فقال عطاء وعكرمة والسدي: يأكل بأطراف أصابعه ولا يسرف في الأكل، ولا يكتسى منه.

وقال النخعي: لا يلبس الحلل ولا الكتان، ولكن ما سدَّ الجوعة ووارى العورة.

وقال بعضهم: هو أن يأكل من ثمر نخيله ولبن مواشيه بالمعروف ولا قضاء عليه، فأما الذهب والفضة فلا، فإن أكله فلا بد من أن يرده، وهذا قول الحسن وجماعة.

قال قتادة: كان اليتيم يكون له الحائط من النخل فيقوم وليه على صلاحه وسقيه فيصيب من ثمرته ويكون له الماشية، فيقوم وليه على صلاحها وعلاجها فيصيب من جزائها وعوارضها، فأما رقاب المال وأصولها فليس له أن يستهلكها.

وقال الضحاك: المعروف ركوب الدابة وخدمة الخادم وليس له أن يأكل من ماله شيئاً.

وروى بكر بن عبد الله بن الأشج عن القاسم بن محمد قال: حضرت ابن عباس، فجاءه

رجل فقال: يا بن عباس إن لى أيتاماً ولهم ماشية، فهل علىّ جناح فى رسلها وما يحل لى منها؟ فقال: إن كنت ترد نادتها وتبغى ضالتها وتهنأ جرباها وتلوط حوضها وتفرط لها يوم وردها، فاشرب من فضل ألبانها عنهم غير مضر بأولادها ولا تنهكها فى الحلب.

قال بعضهم: المعروف هو أن يأخذ من جميع ماله، إذا كان يلى ذلك بقدر قيامه (وخدمته) وعمله وأجرته، وإن أتى على جميع المال ولا قضاء عليه، وهذا طعمة من الله تعالى له وبه.

قالت به عائشة وجماعة من العلماء، وقال محمد بن كعب القرظى: «وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ» عن مال اليتيم ولا تأكل منه شيئاً وأجره على الله «وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ» يتقرم بتقرم البهيمة، وينزل نفسه بمنزلة الأجير فيما لا بد له منه والتقرم: الالتقاط من نبات الأرض وبقولها، ودليل هذا التأويل ما روى ابن أبى نجيح عن المحسن العوفى عن ابن عباس قال: جاء رجل إلى النبى ﷺ فقال: يا رسول الله إن فى حجرى يتيماً أفأضربه؟ فقال: «تأكلت ضارباً منه ولداً» قال: يا رسول الله أفأكل من ماله؟ قال: «بالمعروف غير متأثر من ماله ولا واقياً مالك بماله».

وأصل المعروف ما تيسر على الإنسان فطابت نفسه به، قال الله تعالى: «مَتَّعُ بِالْمَعْرُوفِ» (البقرة: ٢٤١).

«فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ» هذا أدب من الله تعالى، ليعلم أن الولى قد أدى الأمانة وينقطع عنه الظنة وتزول عنه الخصومة وليس بفريضة «وَكُنْ بِاللهِ حَسِيبًا» محاسباً ومجازياً وشاهداً.



«لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا» وإذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين فأرزقوهم منه وقولوا لهم قولاً معروفاً وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعفاً خافوا عليهم فليتقوا الله وليقولوا قولاً سديداً إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون فى بطونهم نارا وسيصلون سعيراً يؤصيكم الله فى أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين فإن كن نساءً فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك وإن كانت واحدة فلها النصف ولأبويه لكل واحد منهما السدس مما ترك إن كان لهما ولد فإن لم يكن لهما ولد وورثه أبواه

فَلَا مِمَّ الثَّلَاثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ ۚ أَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةٌ مِنْ اللَّهِ إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٦٠﴾  
وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرَّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِيَنَّ بِهَا أَوْ دَيْنٍ ۚ وَلَهُنَّ الرَّبْعُ مِمَّا تَرَكَتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثَّمَنُ مِمَّا تَرَكَتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تَوْصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ ۚ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتُ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّلَاثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِيَنَّ بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرِ مُضَارٍّ وَصِيَّةٍ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَلِيمٌ ﴿٦١﴾  
تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ وَذَلِكَ الْقَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٦٢﴾ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿٦٣﴾

﴿لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ الآية، وذلك أن أوس بن ثابت الأنصارى توفى وترك امرأة يقال لها: أم كحة وثلاث بنات له منها، فقام رجلان هما ابنا عم الميت ووصيَّاه. واختلف فى اسميهما فقال الكلبي وقتادة: عرفطة، وقال غيره: سويد وعرفجة. فأخذوا ماله ولم يعطيا امرأته ولا بناته شيئا. وكانوا فى الجاهلية لا يورثون النساء ولا الصغير وإن كان ذكرا، وإنما كانوا يورثون الرجال الكبار، فكانوا يقولون: لا نعطي إلا من قاتل على ظهر الخيل وجاز القسمة. قال: فجاءت أم كحة إلى رسول الله ﷺ وهو فى مسجد الفضيج فقالت: يا رسول الله إن أوس بن ثابت مات وترك على بنات له ثلاثا وأنا امرأته وليس عندى ما أنفق عليهن، وقد ترك أبوهن مالا حسنا وهو عند سويد وعرفجة، فلم يعطيانى ولا بناته من المال شيئا وهن فى حجرى، ولا يطعمن ولا يسقين ولا يرفع لهن رأس. فدعاها رسول الله ﷺ فقالا: يا رسول الله ولدها لا يركب فرسا ولا يحمل كلاً ولا ينكأ عدواً.

فقال رسول الله ﷺ: «انصرفوا حتى أنظر ماذا يحدث الله لى فيهن» فانصرفوا فأنزل الله تعالى هذه الآية. ﴿لِّلرِّجَالِ﴾ يعنى الذكور من أولاد الميت وأقربائه نصيب وحظ وسهم مما ترك الوالدان والأقربون من الميراث، والإناث لهن حصّة من الميراث.

﴿مِمَّا قَلَّ مِنْهُ﴾ المال ﴿أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا﴾ حظا معلوما واجبا، نظيرها فيما قال: ﴿لَا تَخِذْنَ

مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا» (النساء: ١١٨) وهو نصب لخروجه مخرج المصدر كقول القائل: لك على حق حقاً واجباً، وعندى درهم هبة مقبوضة، قاله الفراء.

وقال أبو عبيدة: هو نصب على الخروج، الكسائي: على القطع، الأخفش: جعل ذلك نصيباً فأثبت لهم في الميراث حقاً، ولم يبين كم هو.

فأرسل رسول الله ﷺ إلى سويد وعرفجة: «لا تفرقا من مال أوس بن ثابت شيئا، فإن الله تعالى جعل لبناته نصيباً مما ترك ولم يبين كم هو، حتى ننظر ما ينزل الله عز وجل فيهن»، فأنزل الله عز وجل «يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِي لِلرَّحْمَةِ الْكَبِيرَةِ» فلما نزلت أرسل رسول الله ﷺ إلى سويد وعرفجة: «أن ادفعا إلى أم كحة الثمن مما ترك وإلى بناته الثلثين، ولكما باقى المال».

﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ﴾ يعنى قسمة الموارث ﴿وَأُولَا الْقُرْبَى﴾ الذين لا يرثون ﴿وَالْيَتَامَى﴾ وَالْمَسْكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ﴾ أى فأرضوهم من المال قبل القسمة، واختلف العلماء فى حكم هذه الآية:

فقال قوم: هى منسوخة. وقال سعيد بن المسيب والضحاك وأبو مالك: كانت هذه قبل آية الموارث، فلما نزلت آية الميراث جعلت الميراث لأهلها الوصية ونسخت هذه الآية، وجعلت لذوى القربى الذين يحزنون ولا يرثون واليتامى والمساكين، وهذه رواية العوفى عن ابن عباس.

وقال آخرون: هى محكمة، وهو قول الأشعرى والنخعى والشعبى والزهرى ورواية عكرمة ومقسم عن ابن عباس. وقال مجاهد: واجبة على أهل الميراث ما طابت بها أنفسهم. قتادة عن الحسن: ليست بمنسوخة ولكن الناس شحوا وبخلوا.

وروى عبد الرزاق عن معمر عن هشام بن عروة: أن أباه أعطاه من ميراث مصعب حين قسم ماله، قاله الحسن.

وقال التابعون: كانوا يعطون التابوت والأواني وباقى المتاع والثياب، والشئ الذى يستحق من قسمته، فإن كان بعض الورثة طفلاً، فاختلفوا:

فقال ابن عباس والسدى وغيرهما: إذا حضر القسمة هؤلاء، فإن كان الميت أوصى لهم بشئ أنفذت لهم وصيته، وإن كانت الورثة كباراً رضخوا لهم، وإن كانت صغاراً اعتذروا إليهم، فيقول الولي والوصى: إني لا أملك هذا إنما هو لهؤلاء الضعفاء الصغار الذين لا يعقلون ما عليهم من الحق، ولو كان لى من الميراث شئ لأعطيتكم، وإن يكبروا فسيعرفوا

حقكم، وإن ماتوا فورثناهم أعطيناكم حقكم، وهذا هو القول المعروف.

وقال سعيد بن جبير: هذه الآية مما يتهاون به الناس، هما وليان: ولي يرث وهو الذي يعطى ويكسى، وولي لا يرث وهو الذي يقال له قول المعروف.

وقال بعضهم: ذلك حق واجب في أموال الصغار والكبار، فإن كانوا كباراً تولوا إعطاءهم، وإن كانوا صغاراً تولى إعطاء ذلك وليهم.

روى محمد بن سيرين: أن عبيدة السلماني قسم أموال أيتام فأمر بشاة فذبحت فصنع طعاماً لأهل هذه الآية، وقال: لولا هذه الآية لكان هذا من مالي.

روى قتادة عن يحيى بن يعمر قال: تلك آيات محكمات مدنيت تركهن الناس، هذه الآية وآية الاستئذان ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَنُكُمْ﴾ (النور: ٥٨) وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى﴾ (الحجرات: ١٣).

وقال بعضهم: هذا على النذب والاستحباب لا على الحتم والإيجاب، وهو أول الأقاويل بالصواب.

وقال ابن زيد وغيره: هذا في الوصية لا في الميراث، كان الرجل إذا أوصى قال: فلان ماله أمر أن يوصى بثلاث ماله لمن سمى الله في هذه الآية.

وروى ابن أبي مليكة عن أسماء بنت عبد الرحمن وأبى بكر والقاسم بن محمد بن أبى بكر: أخبرنا أن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبى بكر قسم ميراث أبيه عبد الرحمن وعائشة حية، قائلاً: فلم يترك في الدار مسكيناً ولا ذا قرابة إلا أعطاهم من مال أبيه، وتلا هذه الآية ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ﴾.

قال القاسم: فذكرت ذلك لابن عباس فقال: ما أصاب، ليس ذلك له إنما ذلك في الوصية.

﴿وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا﴾ الآية.

قال أكثر المفسرين: هذا في الرجل يحضره الموت فيقول من بحضرته عند وصيته: انظر لنفسك فإن أولادك ورثتك لا يغنون عنك شيئاً، فقدّم لنفسك أعتق وتصدق وأعط فلاناً كذا وفلاناً كذا حتى يأتى على عامة ماله ويستغرقه ولا يبقى لورثته شيئاً، فنهاهم الله عز وجل عن ذلك وأمرهم أن يأمره أن يبقى لولده ولا يزيد في وصيته على الثلث ولا يجحف بورثته، كما لو كان هذا الميت هو الموصى، لسره أن يحته من يحضره على حفظ ماله لولده ولا يدعهم عالة مع ضعفهم، ويجرهم إلى التصرف والحيلة.

وقال مقسم الحضرمي: الرجل يحضره الموت فيقول له من بحضرته: اتق الله وأمسك عليك مالك فليس أحد أحق بمالك من أولادك، وينهاه عن الوصية لأقربائه ولليتامي والفقراء، ولو كان هذا هو الموصى لسره أن يوصى لهم.

وقال الكلبي: هذا الخطاب لولاية اليتامي يقول: من كان في حجره يتيم فليحسن إليه، فليقل وليفعل خيراً وليأت إليه ما يحب أن يفعل بذريته من بعده. وهي رواية عطية عن ابن عباس.

وقال الشعري: كنّا بالقسطنطينية أيام مسلمة بن عبد الملك وفينا ابن محبرين وابن الديلمي وهانئ بن مكتوم، وجعلنا نتذاكر ما يكون في آخر الزمان، فضقت ذرعاً لما سمعت فقلت لابن الديلمي: يا أبا بشير على ودّي أنه لا يولد لي ولد أبداً قال: فضرب بيده على منكبي وقال: يا ابن أخى لا تفعل فإنه ليست من قسمة كتب الله لها أن تخرج من صلب رجل إلا وهي خارجة شئنا أو أبينا، ألا أدلك على أمر إن أنت أدركته نجّاك الله منه، وإن تركت ولداً من بعدك حفظهم الله فيك؟ قلت: بلى فتلا هذه الآية، ﴿وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ والسديد العدل والصواب من القول ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا﴾ الآية.

قال مقاتل بن حيان: نزلت في رجل من غطفان يقال له مرثد بن زيد، ولّى مال ابن أخيه وهو يتيم صغير فأكله فأنزل الله عز وجل فيه ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا﴾ حراماً بغير حق ﴿إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾ أخبر عن ماله وأخبر عن حاله، والعرب تقول للشئ الذي يؤدي إلى الشئ: هذا كذا لما يؤدي إليه، مثل قولهم: هذا الموت، أى يؤدي إليه.

وقال النبي ﷺ في الشارب من أواني الذهب والفضة: «إنما يجر جر في بطنه نار جهنم». وقال (عليه السلام): «البحر نار في نار» أى عاقبتها كذلك، وذكر البطون تأكيداً كما يقال: نظرت بعيني وقلت بلساني وأخذت بيدي ومشيت برجلي ﴿وَسَيُصَلُّونَ سَعِيرًا﴾ وقوداً. قرأه العامة بفتح الياء، أى يدخلون، تصديقها إلا من هو صال الجحيم، وقوله: ﴿لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى﴾ (الليل: ١٥).

وقرأ أبو رجاء والحسن وابن عامر وعاصم وأبو جعفر: بضم الياء، أى يدخلون النار ويحرقون نظيره قوله: ﴿سَأُصْلِيهِ سَقَرَ﴾ (المدثر: ٢٦) وقوله: ﴿فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا﴾ (النساء: ٣٠).  
وقرأ حميد بن قيس: (وسَيُصَلُّونَ) بضم الياء وتشديد اللام، من التصلية، لكثرة الفعل، أى مرة بعد مرة، دليله قوله: ﴿ثُمَّ الْجَحِيمِ صَلْوُهُ﴾ (الحاقة: ٣١) وكل صواب، يقال: صليت



الفروض، أو يأخذ الفاضل منهم ويكون محروماً إذا لم يفضل من أصحاب السهام شيء، مثل الأخ والعم ونحوهما، والذي يرث بالوجهين: هو الأب مع البنت وبنت الابن، يأخذ نصيبه المقدر وهو السدس، ثم يأخذ ما فضل منهما وجملة الورثة سبعة عشر، عشرة من الرجال: الابن وابن الابن وإن سفل والأب وأب الأب وإن علا والأخ وابن الأخ والعم وابن العم والزوج ومولى العتاق، ومن النساء سبع: البنت وبنت الابن والأم والجدة والأخت والزوجة ومولاة العتاق، والذين لا يسقطهم من الميراث أحد الستة، الأبوان والولدان والزوجان.

والعلة في ذلك: أنه ليست بينهم وبين الميت واسطة، والذين لا يرثون بحال ستة: العبد والمدير والمكاتب وأم الولد وقتل العم وأهل الملتين، والسهام المحدودة في كتاب الله عز وجل ستة: النصف والربع والثلث والثلثان والثلث والسدس.

والنصف فرض خمسة: بنت الصلب، وبنت الابن إذا لم يكن بنت الصلب، والأخت للأب والأم، والأخت للأب إذا لم يكن الأخت للأب والأم، والزوج إذا لم يكن للميت ولد ولا ولد ابن.

والربع فرض اثنين: الزوج إذا كان للميت ولد أو ولد ابن، والزوجة والزوجات إذا لم يكن للميت ولد ولا ولد ابن.

والثلث فرض واحد: الزوجة والزوجات إذا كان للميت ولد أو ولد ابن. والثلثان فرض كل اثنين فصاعداً ممن فرضه النصف.

والثلث فرض ثلاثة: الأم إذا لم يكن للميت ولد ولا ولد ابن ولا اثنان من الإخوة والأخوات إلا في مسألتين: إحداهما زوج وأبوان، والأخرى امرأة وأبوان، فإن للأم فيهما ثلث ما يبقى بعد نصيب الزوج، وهو في الحقيقة سدس جميع المال، والزوجة وهو ربع جميع المال، وفرض الاثنين من ولد الأم ذكورهم وإناتهم سواء، وفرض الجد مع الإخوة والأخوات إذا كانت المقاسمة خيراً له من الثلث.

والسدس فرض سبعة: بنت الابن مع بنت الصلب، والأخت للأب مع الأخت للأب والأم، والواحد من ولد الأم، والأم إذا كان للبنت ولد، وولد ابن أو اثنان من الإخوة والأخوات، وفرض الجدة والجدة وفرض الأب مع الولد وولد الابن . . . .<sup>(١)</sup> مع الابن وابن الابن، وأما العصبات فأقربهم البنون ثم بنوهم ثم بنو بنينهم وإن سفلوا . . . .<sup>(١)</sup>

(١) يبايض بالأصل المخطوط.



حتى تولى قسم التركات وأعطى كل ذى حق حقه ألا فلا وصية للوارث» وقوله تعالى: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ﴾ أى يعهد إليكم ويفرض عليكم ﴿فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ أى فى أمر أولادكم إذا متم ﴿وَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيْنِ فَإِن كُنَّ نِسَاءً﴾ يعنى المتروكات ﴿فَوْقَ اثْنَتَيْنِ﴾ فصاعداً يعنى البنات ﴿فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ﴾ و(فوق) صلة، كقوله عز وجل: ﴿فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ﴾ (الأنفال: ١٢).  
﴿وَإِن كَانَتْ﴾ يعنى البنت ﴿وَاحِدَةً﴾.

قرأه العامة: نصب على خبر كان، ورفعهما أهل المدينة على معنى: إن وقعت واحدة، وحينئذ لا خبر له.

﴿فَالَهَا النِّصْفُ﴾ ثم قال: ﴿وَلِأَبَوَيْهِ﴾ يعنى لأبوى الميت، كناية عن غير المذكور ﴿لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِن كَانَ لَهُ وَلَدٌ﴾ أو ولدان، والأب ههنا صاحب فرض ﴿فَإِن لَّمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَتَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ﴾ قرأ أهل الكوفة: (فلايمه) بكسر الهمزة، وقرأ الباقون: بالضم على الأصل.

﴿فَإِن كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ﴾ اثنين كانا أو أكثر ذكراناً أو أنثى ﴿فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ﴾ هذا قول عامة الفقهاء، وكان ابن عباس لا يحجب الأم عن الثلث إلى السدس بأقل من ثلاثة إخوة، وكان يقول فى أبوين وأخوين: للأم الثلث وما بقى فللأب، اتبع ظاهر اللفظ.

وروى: أن ابن عباس دخل على عثمان فقال: لم صار الأخوان يردان الأم إلى السدس، وإنما قال الله عز وجل: ﴿فَإِن كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ﴾ والأخوان فى لسان قومك ليسا بإخوة؟ فقال عثمان: هل أستطيع نقض أمر قد كان قبلى وتوارثه الناس ومضى فى الأمصار. وقول ابن عباس فى هذا غير مأخوذ به، وأما الآية فإن العرب توقع اسم الجمع على التثنية، لأن الجمع ضم شئ إلى شئ، فأقل الجموع اثنان وأقصاها لا غاية له، قال الله تعالى: ﴿فَقَدْ صَعَّتْ قُلُوبُكُمَا﴾ (التحريم: ٤).

وتقول العرب: ضربت من زيد وعمروء وسهما فأوجعت من إخوتك ظهورهما.  
وأشدد الأخفش:

لما أتتنا المرأتان بالخبر أن الأمر فينا قد شهر

قال الثعلبي: وأنشدنى أبو القاسم الحبيبي قال: أنشدنى أبو سعيد أحمد بن محمد بن رمح الزيدى:

ويحىي بالسلام غنى قوم ويخل بالسلام على الفقير

أليس الموت بينهما سواء إذا ماتوا وصاروا فى القبور  
 ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَىٰ بِهَا أَوْ دِينَ﴾ قرأ ابن كثير وابن عامر وعاصم: (يوصى) بفتح الصاد،  
 الباكون: بالكسر وكذلك الآخر.

واختلفت الرواية فيهما عن عاصم، والكسر اختيار أبى عبيد وأبى حاتم لأنه جرى ذكر  
 الميت قبل هذا، قال الأخفش: وتصديق الكسر يوصين ويواصون.  
 ﴿إِنَّمَا تُؤْكَلُ وَابْتِئَاؤُكُمْ لَا تَذَرُونَ أَنَّهُمْ أَقْرَبَ لَكُمْ نَفْعًا﴾.

قال مجاهد: فى الدنيا، وقرأ بعضهم: (أيهما أقرب لكم نفعاً) أى رفع بالابتداء، ولم  
 يعمل فيه ال (ما) قبله، لأنه استفهام و(أقرب) خبره و(نفعاً) نصب على التمييز، كأنه يقول:  
 لا يدرون أى الوارثين والموروثين أسرع موتاً فيرثه صاحبه، فلا تتمنوا موت الموروث ولا  
 تستعجلوه.

وقال ابن عباس: أطوعكم الله من الآباء والأبناء أرفعكم درجة يوم القيامة، لأن الله عزّ  
 وجلّ يشفع المؤمنين بعضهم فى بعض، فإن كان الوالد أرفع درجة فى الجنة من ولده رفع الله  
 إليه ولده فى درجته ليقرب بذلك عينه، وإن كان الولد أرفع درجة من والديه رفع الله والديه إلى  
 درجته ليقرب بذلك عينيهما.

قال الحسن: لا تدرون بأيهم أنتم أسعد فى الدين والدنيا.  
 ﴿فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ \* وَلَكُمْ نَصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ  
 كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرِّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَىٰ بِهَا أَوْ دِينَ وَلَهُنَّ يَعْزَى وَلِلزَّوْجَاتِ ﴿الرِّبْعُ مِمَّا  
 تَرَكَتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّلُثُ مِمَّا تَرَكَتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دِينَ وَإِنْ  
 كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةٌ﴾ نظم الآية: وإن كان رجل أو امرأة يورث كلاله، وهو نصب  
 على المصدر، وقيل: على الحال، وقيل: على خبر ما لم يسم فاعله، تقديرها: وإن كان  
 رجل يورث ماله كلاله.

وقرأ الحسن وعيسى: (يورث) بكسر الراء (جعلاً) فعلاً له.

واختلفوا فى الكلالة:

فقال الضحاك والسدى: هو الموروث. سعيد بن جبير: هم الورثة. النضر بن شميل: هو  
 المال. واختلفوا أيضاً فى معناه وحكمه:

فروى أنس عن النبى ﷺ أنه سئل عن الكلالة، فقرأ آخر سورة النساء، فردّ عليه السائل  
 فقال ﷺ: «لست بزائدك حتى أُرَادَ».

وروى شعبة عن عاصم الأحول قال : سمعت الشعبي يقول : إن أبا بكر (رضى الله عنه) قال في الكلالة : أفضى فيها قضاءً وإن كان صواباً فمن الله وإن يكن خطأً فمن الشيطان ومنى والله برىء منه : هو ما دون الوالد والولد ، يقول : كل وارث دونهما كلالة قال : فلما كان عمر (رضى الله عنه) بعده قال : إنى لأستحي من الله أن أخالف أبا بكر : هو ما خلا الوالد والولد .  
وقال طاوس : هو ما دون الولد . والحكم : هو ما دون الأب . عطية : هم الإخوة للأم .  
عبيد بن عمير : هم الإخوة للأب . وقيل : هم الإخوة والأخوات .

قال جابر بن عبد الله : قلت يا رسول الله إنما يرثان أختان لى فكيف بالميراث؟ فنزلت : ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾ .

وقال الأخفش : كل من لم يرثه أب أو أم فهو كلالة .  
وقال أهل اللغة : هو من تكلمه النسب إذا أحاط به كالإكليل .  
قال امرؤ القيس :

أصاح ترى برقاً أريك وميضه      كلمع اليدين فى حبي مكلل  
فسموا كلالة ، لأنهم أحاطوا بالميت من جوانبه وليسوا منه ولا هو منهم ، وإحاطتهم به أنهم ينسبون معه .  
قال الفرزدق :

ورثتم قناة الملك غير كلالة      عن ابني مناف عبد شمس وهاشم  
وقال بعضهم :

وإن أبا المرء أحمى وله      ومولى الكلالة لا يغضب  
﴿وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ﴾ ولم يقل : (ولهما) وقد مضى ذكر الرجل والمرأة على عادة العرب إذا ذكرت اسمين ثم أخبرت عنهما كانا فى الحكم سواء ، ربّما أضافت إلى أحدهما وربما أضافت إليهما جميعاً ، يقول : من كان عنده غلام وجارية فليحسن إليه وإليها وإليهما كلها جائز ، قال الله عز وجل : ﴿وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ﴾ (البقرة : ٤٥) ونظائرها ، وأراد بهذا الأخ والأخت من الأم ، يدل عليه قراءة سعد بن أبى وقاص : وله أخ أو أخت من الأم ﴿فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّلَاثِ﴾ بينهم بالسوية ذكورهم وإناثهم سواء ﴿مِن بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَىٰ بِهَا أَوْ دِينَ﴾ .

قال على (عليه السلام) : إنكم تقرءون الوصية قبل الدين وبدأ رسول الله بالدين قبل الوصية . وهذا قول عامة الفقهاء ، ومعنى الآية الجمع لا الترتيب ﴿غَيْرِ مُضَارٍّ﴾ مدخل الضرر

على الورثة.

قال الحسن: هو أن توصى بدين ليس عليه ﴿وَصِيَّةٌ مِّنَ اللَّهِ﴾.

وقرأ الأعمش: (غير مضار وصية من الله) على الإضافة.

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ﴾.

قال قتادة: إن الله عز وجل كره الضرر في الحياة وعند الموت ونهى عنه وقدر فيه، ولا يصلح مضارة في حياة ولا موت. وفي الخبر من قطع ميراثه في الجنة ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾ إلى قوله: ﴿وَلَهُ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾.



﴿وَالَّتِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِّسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِّنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا﴾ وَالَّذَانِ يَأْتِيَنِهَا مِنْكُمْ فَتَاوَاهُمَا فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَّحِيمًا ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهْلَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْعَدْنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارًا أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا ءَاتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ وَءَاتَيْتُمْ إِحْدَهُنَّ قِنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَنًا وَإِنَّمَا مُبِينًا ﴿وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْنِ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾

﴿وَالَّتِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ﴾ يعنى الزنا، وفي مصحف عبد الله الفاحشة ﴿مِنْ نِّسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ﴾ يعنى من المسلمين ﴿فَإِنْ شَهِدُوا﴾ عليها بالزنا ﴿فَأَمْسِكُوهُنَّ﴾ فاحبسوهن ﴿فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا﴾ وإنما كان هذا قبل نزول الحدود، كانت المرأة في أول الإسلام لو أذنت حبست في البيت حتى تموت؛ وإن كان لها زوج كان مهرها له، حتى نزلت قوله: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا﴾ (النور: ٢).

فقال رسول الله ﷺ: «خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلاً الثيب بالثيب جلد مائة ورجم بالحجارة، وال بكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام».

فنسخت تلك الآية بعض هذه الآية، وهو الإمساك في البيوت وبقي بعضها محكماً وهو الاستشهاد ﴿وَالَّذَانِ يَأْتِيَنَّهَا مِنْكُمْ﴾ يعني الرجل والمرأة، المذكر والمؤنث إذا اجتمعا قلب المذكر على المؤنث، والهاء راجعة إلى الفاحشة.

قال المفسرون: فهما البكران يزيان ﴿فَكَادُوهُمَا﴾ قال عطاء وقتادة والسدي: يعني غير وهما وعنفوهما باللسان: أما خفت الله أما استحييت الله حين أتيت الزنا، وأشباهه. مجاهد: سبوهما واشتموهما. ابن عباس: هو باللسان واليد كأن (يوذى) بالتعيير والضرب بالنعال. ﴿فَإِنْ تَابَا﴾ من الفاحشة ﴿وَأَصْلَحَا﴾ العمل فيما بعد ﴿فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا﴾ ولا تؤذوهما، وإنما كان قبل نزول الحدود، فلما نزلت الحدود نسخت هذه الآية والإمساك من الآية الأولى بالرجم للسبب والجلد والنفي للبكر، والجلد في القرآن والنفي والرجم في السنة.

روى عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن أبي هريرة وزيد بن خالد الجهني: إنما أخبراه أن رجلين اختصما إلى النبي ﷺ فقال أحدهما: يا رسول الله اقض بيننا بكتاب الله. وقال الآخر وهو أفقههما: أجل يا رسول الله اقض بيننا بكتاب الله واذن لي في أن أتكلم؟ فقال: «تكلم». فقال: إن ابني كان عسيفاً على هذا. قال مالك: والعسيف الأجير. فزنا بامرأته، فأخبروني أن علي ابني الرجم، فافتديت منه مائة شاة وبجارية، ثم إنني سألت أهل العلم فأخبروني أن علي ابني جلد مائة وتغريب عام، وإنما الرجم على امرأته، فقال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده لأقضين بينكما بكتاب الله، أما غنمك وجاريتك فرداً عليك، وجلد ابنك مائة وتغريبه عاماً».

وأمر أنيس الأسلمي أن يأتي امرأة الرجل فإن اعترفت رجمها، فاعترفت فرجمها. روى الزهري عن أبي سلمة عن عروة بن الزبير: أن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) غرب في الزنا ولم تزل تلك السنة حتى غرب مروان في إمارته.

وروى الزهري عن أبي سلمة عن جابر بن عبد الله: أن رجلاً من أسلم جاء إلى النبي ﷺ فاعترف عنده بالزنا: فأعرض عنه ثم اعترف فاعترض حتى شهد على نفسه أربع مرات، فقال النبي ﷺ: «إنك مجنون؟» قال: لا، قال: «أحصنت؟» قال: نعم، فأمر به النبي ﷺ فرجم بالمصلّى، فلما أذاقته الحجارة فرّاً، وأدرك فرجمه حتى مات. فقال النبي ﷺ فيه خيراً ولم يصل عليه.

سليمان بن بريدة عن أبيه قال : جاء ماعز بن مالك إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله طهرني ، قال : « ويحك ارجع فاستغفر الله وتب إليه » قال : فرجع غير بعيد وقال مثل ذلك ، حتى إذا كانت الرابعة قال له النبي ﷺ : « ممّ أطهرك ؟ » قال : من الزنا ، قال رسول الله ﷺ : « إنك مجنون ؟ » وأخبر أنه ليس به جنون ، فقال : « أشرب خمراً » ، فقام رجل فاستشمه فلم يجد منه ريح خمر .

فقال النبي ﷺ : « أزنيت أنت ؟ » قال : نعم فأمر به النبي ﷺ فرجم ، وجاء النبي فقال : « استغفروا لما عز بن مالك » ، فقالوا : أيغفر الله لما عز بن مالك ؟ فقال النبي ﷺ : « لقد تاب ماعز توبة لو قسمت بين أمة لو سعتها » .

وروى الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب قال : لقد خشيت أن يطول الناس زمان حتى يقول قائل لا نجد الرجم في كتاب الله ، فيضلوا بترك فريضة أنزلها الله ، ألا وإن الرجم حق على من زنا ، إذا أحصن وقامت البينة أو الحمل أو الاعتراف ، وقد قرأتها : الشيخ والشيخة فارجموهما البتة ، ألا وقد رجم رسول الله ﷺ ورجمنا بعده .  
﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ ﴾ قال الحسن : يعنى التوبة التي يقبلها الله ، فتكون على بمعنى عند ، أقامه مقام صفة .

قال الثعلبي : وسمعت أبا القاسم بن حبيب يقول : سمعت أبا بكر بن عياش يقول : (على) ههنا بمعنى (من) يقول : إنما التوبة من الله للذين يعملون السوء بجهالة ، اختلفوا فى معنى الجهالة :

فقال مجاهد والضحاك : هى العمد .

وقال الكلبي : لم يجهل أنه ذنب ولكنه جهل عقوبته .

وقال سائر المفسرين : يعنى المعاصى كلها ، فكل من عصى ربه فهو جاهل حتى ينزع عن معصيته .

قتادة : اجتمع أصحاب رسول الله ﷺ فرأوا أن كل شئ عصى به ربه فهو جهالة ، عمداً كان أو غيره .

وقال الزجاج : معنى قوله : ﴿ بِجَهْلَةٍ ﴾ اختيارهم اللذة الفانية على اللذة الباقية ، نظيرها فى الأنعام ﴿ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهْلَةٍ ﴾ (الأنعام: ٥٤) ، ﴿ تَدْتَوُونَ مِنْ قَرِيبٍ ﴾ معناه قبل أن يحبطون السوء بحسناته فيحبطها .

قال السدى والكلبي : القريب ما دام فى صحته قبل المرض والموت .

عكرمة وابن زيد: ما قبل الموت فهو قريب .

أبو مجلز والضحاك: قبل معاينة ملك الموت .

أبو موسى الأشعري: هو أن يتوب قبل موته بفواق ناقة .

زيد بن أسلم عن عبد الرحمن (السلماني) قال: اجتمع أربعة من أصحاب رسول الله ﷺ فقال أحدهم: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله عز وجل يقبل توبة العبد قبل أن يموت بيوم» .

قال الثاني: وأنا سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله عز وجل يقبل توبة العبد قبل أن يموت بنصف يوم» .

قال الثالث: وأنا سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله عز وجل يقبل توبة العبد قبل أن يموت بضحوه» .

فقال الرابع: وأنا سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله عز وجل يقبل توبة العبد ما لم يغرغر بنفسه» .

خالد بن (سعدان) عن عبادة بن الصامت قال: قال رسول الله ﷺ: «من تاب قبل موته بسنة تاب الله عليه» ثم قال: «إن السنة لكثير، من تاب قبل موته بشهر تاب الله عليه» ثم قال: «إن الشهر لكثير، من تاب قبل موته بجمعة تاب الله عليه» ثم قال: «إن الجمعة لكثير، من تاب قبل موته بساعة تاب الله عليه» ثم قال: «إن الساعة لكثير، من تاب قبل موته قبل أن يغرغر بها تاب الله عليه» .

المسيب بن شريك عن عمرو بن عبيد عن الحسن قال: قال رسول الله ﷺ: «لما هبط إبليس قال: وعزتك وعظمتك لا أفارق ابن آدم حتى يفارق روحه جسده فقال الله عز وجل: وعزتي وعظمتي لا أحجب التوبة عن عبدي حتى يغرغر» .

وعن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال: «إن الشيطان قال وعزتك لا أبرح أغوى عبادك ما دامت أرواحهم في أجسادهم، قال الرب تبارك وتعالى: وعزتي وجلالي وارتفاع مكاني لا أزال أغفر لهم ما استغفروا لي» .

قال الثعلبي: وسمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول: سمعت أبا بكر الرازي يقول: سمعت محمد بن عبد الجبار يقول: يقال للتائب المخلص في توبته ولو بمقدار ساعة من النهار أو بمقدار نفس واحد قبل موته: ما أسرع ما جئت .

﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾ يعنى المعاصى ﴿حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدُهُمُ الْمَوْتُ﴾ ووقع في

النزع ﴿قَالَ إِنِّي تُبْتُ النَّعْنَ﴾ فحينئذ لا يقبل من كافر إيمانه ولا من عاص توبته ﴿وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ﴾ موضع (الذين) خفض يعنى ولا الذين يتوبون ﴿وَهُمْ كَفَّارٌ أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ أى هيئنا، والاسم منه العتاد.

قال عدى بن الرقاع:

تأتيه أسلاب الأعزة عنسوة  
وقال للفرس المعد للحرب: عتد وعتد.  
وقال الشاعر الجعفى:

حملوا بصائرهم على أكتافهم  
وبصيرتى يعدو بها عتد وأى  
﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا﴾ أى على كره منهن.

قال المفسرون: كان أهل المدينة فى الجاهلية وفى أول الإسلام، إذا مات رجل وله امرأة جاء ابنه من غيرها أو قريبه من جنسه فليلقى ثوبه على تلك المرأة أو على خبائها، فصار أحق بها من نفسها ومن غيره، فإن شاء أن يتزوجها تزوجها بغير صداق، إلا بالصداق الأول الذى أصدقها الميت، وإن شاء زوجها من غيره وأخذ صداقها، ولم يعطها منه شيئاً، وإن شاء عضلها ومنعها من الأزواج فطول عليها وضارها، لتفتدى نفسها بما ورثت من الميت، أو تموت هى فيرثها، وإن ذهبت المرأة إلى أهلها قبل أن يلقى عليها ولى زوجها ثوبه فهى أحق بنفسها، فكانوا يفعلون ذلك حتى توفى أبو قيس بن صلت الأنصارى وترك امرأته كبيشة بنت معن الأنصارية، فقام ابن له من غيرها يقال له: (حصن).

وقال مقاتل بن حيان: اسمه قيس بن أبى قيس، فطرح ثوبه عليها فورث نكاحها، ثم تركها فلم يقربها ولم ينفق عليها يضارها بذلك لتفتدى بمالها، وكذلك كانوا يفعلون إذا ورث أحدهم نكاحها، فإن كانت جميلة موسرة دخل بها، وإن لم تكن جميلة طول عليها لتفتدى منه، فأتت كبيشة رسول الله ﷺ، فقالت: يا رسول الله إن أبى قيس توفى وورث نكاحى ابنه وقد أضرتنى حصن وطول على فلا هو ينفق على ولا يدخل بى ولا يخلى سبيلى، فقال لها رسول الله ﷺ: «اقعدى فى بيتك حتى يأتى فيك أمر الله» قالت: فانصرفت وسمعت بذلك النساء فى المدينة، فأتين رسول الله ﷺ وهو فى مسجد الفضيح فقلن: يا رسول الله ما نحن إلا كهينة كبشة غير أننا لم ينكحنا الأبناء وينكحنا بنو العم فأنزل الله تعالى ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ﴾ الآية.

وقرأ الكسائى والأعمش ويحيى بن وثاب: بضم الكاف ههنا وفى التوبة.

والباقون: بالفتح.

قال الكسائي: هما لغتان. وقال الفراء: الكره والإكراه، والكره المشقة، فما أكره عليه فهو كره بالفتح، وما كان من قبل نفسه فهو كره بضم الكاف.

﴿وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْنَهُنَّ﴾ كفعل أهل الجاهلية.

وعن الضحاك: نزلت هذه الآية في الرجل تكون في حجره اليتيمة، فيكره أن يزوجه لأجل مالها، فتكون تحته العجوز ونفسه تشوق إلى الشابة، فيكره فراق العجوز بتوقع وفاتها ليرثها مالها وهو معتزل لفراسها.

وقال ابن عباس: هذا في الرجل تكون له المرأة وهو كاره لصحبته، ولها عليه مهر فيطوّل عليها ويضارّها لتفتدى بالمهر أو تردّ إليه ما ساق إليها من المهر، فنهى الله عزّ وجلّ عن ذلك، ثم قال:

﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيَّنَةٍ﴾ فحينئذ يحلّ لكم إضرارهن ليفتدين منكم وعضلن، لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن، واختلفوا في الفاحشة:

فقال بعضهم: هي الزنا. قال الحسن: إن زنت حلّ لزوجها أن يسألها الخلع. قال عطاء: كان الرجل إذا أصابت امرأته فاحشة أخذ منها ما ساق إليها وأخرجها، فنسخ ذلك بالحدود. وقال ابن مسعود والضحاك وقتادة: هي النشوز.

جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله أن النبي ﷺ خطب الناس فقال: «اتقوا الله في النساء فإنكم أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله، ولكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم أحداً تكرهونه، فإن فعلن ذلك فاضربوهن ضرباً غير مبرح، ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف».

وقوله: ﴿مُبَيَّنَةٍ﴾ بفتح الياء قاله ابن عباس وعاصم وابن كثير، الباقون: بالكسر.

﴿وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾.

قال الحسن: رجع إلى أول الكلام يعنى ﴿وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً﴾ (النساء: ٤)،

﴿وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾.

وقال بعضهم: هو أن يصنع بها كما يصنع له.

﴿فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ وهو ولد صالح أو يعطفه الله

عليها بعد ذلك، كذا قاله المفسرون.

مكحول الأزدي قال: سمعت ابن عمر يقول: إن الرجل يستخير الله فيختار له، فيسخط

على ربه عز وجلّ، فلا يلبث أن ينظر في العاقبة فإذا هو قد خير له .

﴿وَأَن أَرَدْتُمْ أَسْتَدِلَّ زَوْجٌ مَّكَانَ زَوْجٍ﴾ ما لم يكن من قبلها نشور ولا إتيان فاحشة ﴿وَأَتَيْتُمْ إِحْدَهُنَّ قِنطَارًا﴾ وهو المال الكثير، وقد مرّ تفسيره ﴿فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا﴾ أى من القنطار شيئاً ﴿أَتَأْخُذُونَهُ﴾ استفهام نهى وتوبيخ ﴿بِهَتْنَا وَإِثْمًا مِّينَا﴾ انتصابها من وجهين: أحدهما بنزع الخافض، والثاني بالإضمار، تقديره: تصيبون فى أخذه بهتاناً وإثماً مييناً، ثم قال: ﴿وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ﴾ على معنى الاستعظام، كقوله: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ﴾ (البقرة: ٢٨) ﴿وَقَدْ أَضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ .

قال المفسرون: أراد المجامعة، ولكن الله كريم يكنى بما شاء عما شاء، وأصل الإفضاء الوصول إلى شيء من غير واسطة .  
﴿وَأَخَذَ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾ .

قال الحسن وابن سيرين والضحاك وقتادة والسدى: هو قولهم عند العقد: زوجتكها على ما أخذ الله للنساء على الرجال من إمساك بمعروف أو تسريح بإحسان .  
مجاهد: هو كلمة النكاح التى يُستحل بها الفروج وهى كقوله: نكحته .  
الشعبي وعكرمة والربيع: هو قوله: أخذتموهن بأمانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله .

فصل فيما ورد من الأخبار فى الرخص فى مغالاة المهر لقوله:

﴿وَأَتَيْتُمْ إِحْدَهُنَّ قِنطَارًا﴾

عن عطاء الخراسانى قال: خطب عمر إلى على ابنته أم كلثوم وهى من فاطمة بنت رسول الله ﷺ فقال: إنها صغيرة، فقال عمر: إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن كل نسب وصهر ينقطع يوم القيامة إلا نسبي وصهرى» فلذلك رغبت فيها .  
فقال على (رضى الله عنه): إني مرسلها إليك حتى تنظر إلى صغرها فأرسلها إليه، فجاءته فقالت: إن أبى يقول لك هل رضيت النحلة . فقال: رضيتها . قال: فأنكحه ابنته وصدقها عمر أربعين ألف درهم .

وعن ابن سيرين: أن الحسن (رضى الله عنه) تزوج بامرأة، فبعث إليها بمائة جارية مع كل جارية ألف درهم .

وروى مرشد بن عبد الله البرنى عن عقبة بن عامر الجهنى أن رسول الله ﷺ قال: «خير

النكاح أيسره» وقال ﷺ لرجل: «أترضى أن أزوجك فلانة؟» قال: نعم، قال للمرأة: «أترضين أن أزوجك فلاناً؟» قالت: نعم، فزوج أحدهما بصاحبه، فدخل عليها الرجل ولم يفرض لها صداقاً ولم يعطها شيئاً، وكان ممن شهد الحديبية وله سهم بخير، فلما حضرته الوفاة قال: إن رسول الله ﷺ قد زوجني بفلانة ولم أفرض لها صداقاً ولم أعطها شيئاً، وإنني قد أعطيتها من صداقها سهمي بخير، فأخذ سهمها ذلك فباعته بمائة ألف.

وعن ضمرة بن حبيب أن أم حبيبة كانت بأرض الحبشة مع جعفر بن أبي طالب (رضى الله عنه) وأن رسول الله زوجها فأصدق عنه النجاشي أربعمائة دينار.

وبه عن ابن سيرين عن ابن عباس أنه تزوج سليمة السلمية على عشرة آلاف درهم. حماد بن سلمة عن ابن بشر أن عروة البارقي تزوج بنت هاني بن قبيصة على ألف درهم. وعن غيلان بن جرير أن مطرفاً تزوج امرأة على عشرة آلاف أواق.

### فصل فيمن كره ذلك، والكلام في أقل المهر

عن ابن سيرين قال: حدثنا أبو العجفا السلمي، قال: سمعت عمر وهو يخطب الناس فحمد الله وأثنى عليه وقال: ألا لا تغالوا في صداق النساء، فإنها لو كانت مكرمة في الدنيا أو تقوى عند الله كان أولاكم به النبي ﷺ ما أصدق امرأة من نسائه ولا امرأة من بناته فوق اثنتي عشرة أوقية، ألا وإن أحدكم ليغلي بصدقة امرأة حتى يُبقى لها عداوة في نفسه، فيقول: كانت لك حلق القربة أو عرق القربة.

عروة بن الزبير عن عائشة أنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «من يَمَن المرأة تيسير صداقها وتيسر رحمها».

قال عروة: وأنا أقول من عندي من أول شؤمها أن يكثر صداقها.

سعيد بن يسار عن أبي هريرة قال: كان صداقنا مذ كان فينا رسول الله ﷺ عشرة أواق وهو أربعة دراهم.

ثابت البناني عن أنس: أن رسول الله ﷺ رأى على عبد الرحمن أثر صفرة وقال: «ما هذا؟» فقال: يا رسول الله تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب. فقال النبي ﷺ: «بارك الله لك أولم ولو بشاة».

يقال : هي خمسة دراهم .

وعن سهل بن سعد الساعدي أن رسول الله ﷺ جاءتته امرأة فقالت : يا رسول الله إني قد وهبت نفسي لك فقامت قيامًا طويلًا ، فقام رجل فقال : يا رسول الله زوجنيها إن لم يكن لك بها حاجة . فقال رسول الله ﷺ : «هل عندك من شيء تصدقها إياه؟» قال : ما عندي إلا إزارى هذا . فقال رسول الله ﷺ : «إن أعطيتها إياه جلست لا إزار لك فالتمس شيئًا» فقال : ما أجد شيئًا . فقال : «التمس ولو خاتمًا من حديد» ، فالتمس فلم يجد شيئًا ، فقال له رسول الله ﷺ : «هل معك من القرآن شيء؟» قال : نعم ، سورة كذا وسورة كذا ، لسور سمّاها ، فقال رسول الله ﷺ : «زوجتك بما معك من القرآن» .

وعن عبد الله بن عامر عن أبيه : أن رجلاً تزوج امرأة على نعلين فقال له رسول الله ﷺ : «أرضيت مالك بهاتين النعلين؟» قال : نعم فأجازه رسول الله ﷺ .

وعن أبي حنبل الأسلمي قال : أتيت النبي ﷺ أستعينه في مهر امرأة فقال : «كم تصدقها؟» قلت : مائتي درهم . فقال : «لو كنتم تغرفون من بطحان ما زدتم» .

مسلم بن رومان عن أبي الزبير عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ : «من أعطى في صداق ملء كفيه سويقاً أو تمرّاً فقد استحل» .

وعن أبي سعيد الخدري : أن رسول الله ﷺ تزوج بامرأة على عشرة دراهم .

أحمد بن حنبل عن الحسن بن عبد العزيز قال : كتب إلينا ضمرة عن إبراهيم بن عبد الله الكنانى أن سعيد بن المسيب زوج ابنته على درهمين .

وكيع عن يحيى بن عبد الرحمن بن أبي شيبة عن جدّه قال : قال رسول الله ﷺ : «من استحل بدرهم فقد استحل» قال وكيع : فى النكاح .

وعن عبد الله بن يزيد مولى الأسود أن رجلاً تسرّ جارية له فكرهاها ، فقال له رجل : هبها لى ، فوهبها له فذكر ذلك لسعيد بن المسيب ، فقال : إن الهبة لم تجز لأحد بعد رسول الله ﷺ ولو أصدقها سوطاً لحلت .

المغيرة عن إبراهيم قال : السنة فى الصداق الرطل من الورق ، كانوا يكرهون أن يكون مهر الحرائر مثل مهوور البغايا بالدرهم والدرهمين ، ويحبون أن يكون عشرين درهماً .



﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا ٢٣﴾ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمُ مِنَ الرَّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبِّبُكُمُ اللَّاتِي فِي جُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ إِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ٢٤﴾ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْلُغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْلِفِينَ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ٢٥﴾ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَانْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسَفِحَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ فَإِذَا أَحْصَيْتُمْ أَنْ تَتَيْنَ بِفَحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٢٦﴾ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذَيِّبَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٢٧﴾ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مِيلًا عَظِيمًا ٢٨﴾ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا ٢٩﴾

﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ نزلت في حصن بن أبي قيس تزوج امرأة أبيه كبيشة بنت معن ، وفي الأسود بن خلف تزوج امرأة أبيه ، وفي صفوان بن أمية بن خلف تزوج بامرأة أبيه فاختة بنت الأسود بن المطلب ، وفي منصور بن مازن تزوج امرأة أبيه مليكة بنت خارجة ، وفي (أبي مكيل) العدوى تزوج امرأة أبيه .

وقال الأشعث بن يسار: توفي أبو قيس وكان من صالحى الأنصار ، فخطب ابنه قيس امرأة أبيه ، فقالت: إني أعدلك ولداً وأنت من صالح قومك ، ولكنى أتى رسول الله ﷺ أستاذمه ، فاتته فأخبرته ، فقال لها رسول الله ﷺ: «ارجعى إلى بيتك» فأنزل الله عز وجل: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا

مَا نَكَحَ أَبَاؤُكُمْ.

(ما) بمعنى من، وقيل: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا﴾ النكاح يعنى ﴿مَا نَكَحَ أَبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ اسم الجنس ليدخل فيه الحرائر والإماء، أما الحرائر فتحرم بالعقد، والإماء بالوطء. ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ قال المفضل: يعنى بعد ما سلف فدعوه واجتنبوه.

قال الثعلبي: وسمعت أبا القاسم الحبيبي يقول: سمعت أبا زكريا العنبري يقول: معناه كما قد سلف ﴿إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا﴾ يورث بغض الله، والمقت أشد البغض ﴿وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ وبئس ذلك طريقًا. كانت العرب يقولون لولد الرجل من امرأة أبيه مقيت ومقى، وكان منهم الأشعث بن قيس وأبو معيط بن عمرو بن أمية.

السدى عن عدى بن ثابت عن البراء قال: لقيت خالى ومعه الراية فقلت: أين تريد؟ فقال: أرسلنى رسول الله ﷺ إلى رجل تزوج بامرأة أبيه من بعده أن أضرب عنقه أو أقتله. ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ﴾ هى جمع أم، والأم فى الأصل أمهة على وزن فعلة، مثل قبرة وحمرة فسقطت الهاء فى (التوحيد وعادت) فى الجمع كقولهم: شاه ومياه. قال الشاعر:

❖ أمهتى خندف والروس أبى ❖

وقيل: أصل الأم أمة، وأنشدوا:

تقبلتها عن أمة لك طالما      تثوب إليها فى النوائب أجمعا  
فيكون الجمع حينئذ أمهات. ومثاله فى الكلام عمّة وعمّات.  
وقال الراعى:

كانت نجائب منذر ومحرق      أماتهن وطرقهن فحيلا

فحرم الله تعالى فى هذه الآية نكاح أربع عشرة امرأة: سبعا بنسب وسبعا بسبب، فأما النسب قوله: ﴿أُمَّهَاتُكُمْ﴾ فهى أمهات النسب ﴿وَبَنَاتُكُمْ﴾ جمع البنت ﴿وَأَخَوَاتُكُمْ﴾ جمع الأخت ﴿وَعَمَّتُكُمْ وَخَالَتُكُمْ﴾ جمع العمّة والخالة ﴿وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأَخْتِ﴾. وأما السبب فقوله: ﴿وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ﴾ وهى أمهات الحرمة كقوله تعالى: ﴿وَأَزْوَاجُهُ وَأُمَّهَاتُهُمْ﴾ (الأحزاب: ٦) ثم قال: ﴿وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُمْ مِنْ بَدُونِ آبَائِكُمْ﴾ (الأحزاب: ٥٣). وقرأ عبد الله: (واللائى) بغير تاء كقوله: ﴿وَاللَّائِي يَلَسْنَ مِنَ الْمَحِيضِ﴾ (الطلاق: ٤).

قال الشاعر:

من اللائى لم يحججن بيغين جسبة      ولكن ليقتلن البريء المغفلا

عروة عن عائشة عن النبي ﷺ قال: «ما حرّمته الولادة حرّمه الرضاع».

ومالك بن أنس عن عبد الله بن أبي بكر عن عميرة عن عائشة عن النبي ﷺ قال: «يحرّم من الرضاع ما يحرم من النسب».

الأعمش عن سعيد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن السلمى عن على كرم الله وجهه قال: قلت يا رسول الله مالك تنوق فى قريش وتدعنا قال: «وعندك أحد؟» قلت: نعم بنت حمزة، قال رسول الله ﷺ: «إنها لا تحل لى إنها ابنة أخى من الرضاعة».

وهب بن كيسان عن عروة عن عائشة: أن أبا القعيس . وهو أفلح . استأذن على عائشة بعد آية الحجاب ، فأبت أن تأذن له فذكر ذلك للنبي ﷺ فقال: «أئذنى له فإنه عمك فقالت: إنما أَرْضَعْتَنِي الْمَرْأَةَ وَلَمْ يَرْضَعْنِي الرَّجُلُ ، قال: «إنه عمك فليج عليك» .

وإنما يحرم الرضاع بشرطين اثنين أحدهما: أن يكون خمس رضعات معلومات يحرم من ثم نسخن بخمس معلومات ، وتوفى رسول الله ﷺ وهى ممّا يقرأ من القرآن .

وروى عبد الله بن الحارث عن أم الفضل: أن نبى الله ﷺ سئل عن الرضاع فقال: «لا تحرم الأملاجة ولا الأملاجاتان» .

قال قتادة: المصة والمصتان .

والشرط الثانى: أن يكون من الحولين ، وما كان بعد الحولين فإنه لا يحرم ، وكان أبو حنيفة يرى ذلك بعد الحولين ستة أشهر .

ومالك: بعد الحولين شهراً ، والدليل على أن ما بعد الحولين من الرضاع بقوله: «وَالْوَالِدَاتُ يُرْضَعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ» (البقرة: ٢٣٣) وليس بعد الكمال والتمام شىء ، وقول النبي ﷺ: «لا رضاع بعد الحولين ، وإنما الرضاع ما أنبت اللحم وأنشأ العظم» .

«وَأَمْهَاتُ نِسَائِكُمْ» أم المرأة حرام دخل بها أو لم يدخل ، وهو قول أكثر الفقهاء ، وعليه الحكم والفتيا ، وقد شدد أهل العراق فيها حتى قالوا: لو وطأها أو قبلها أو لامسها بالشهوة حرمت عليه ابنتها . وعندنا إنما يحرم بالنكاح الصحيح ، والحرام لا يحرم الحلال ، وكان ابن عباس يقرأ (وأمهات نساكنكم اللاتى دخلتم بهن) ويحلف بالله ما نزل إلا هكذا ويقول: هى بمنزلة الرائب ، فلما كانت الرائب لا يحرم بالعقد على أمهاتهن دون الوطء ، كذلك أمهات النساء لا يحرم بالعقد على بناتهن دون الوطء ، وهو قول على وزيد وجابر وابن عمر وابن الزبير قالوا: نكاح أمهات النساء اللواتى لم يدخل بهن حلال ، والقول الأول هو الأصح .

قال ابن جريج: قلت لعطاء: الرجل ينكح المرأة ثم يراها ولا يجامعها حتى يطلقها، أيحل له أمها؟ قال: لا، هي مرسلة دخل بها أو لم يدخل. فقلت له: كان ابن عباس يقرأ: (وأمهات نسائكم اللاتي دخلتم بهن) قال: لا.

وروى عمرو بن المسيب عن أبيه عن جدّه عن النبي ﷺ قال: «إذا نكح الرجل المرأة فلا يحل له أن يتزوج أمها دخل بالبنت أو لم يدخل وإذا تزوج الأم ولم يدخل، بها ثم طلقها فإن شاء تزوج بالبنت».

﴿وَرَبَّيْكُمُ﴾ جمع الربية وهي بنت المرأة، قيل لها: ربيبة، لتربيته إياها، فعيلة بمعنى مفعولة ﴿الَّتِي فِي حُجُورِكُمْ﴾ أي في ضمانكم وتربيتهنكم، يقال: فلان في حجر فلان إذا كان يلي تربيته، ويقال: امرأة طيبة الحجر إذا لم تُربّ ولدًا إلا طيب الولد. قال الكميت:

الكرمات (نسبة) في قريش (وسواهم) والطيبات الحجورا  
ومنه قيل للحظر حجر، والأصل فيه الناحية، يقال: فلان يأكل في حجره ويريض حجره.

﴿مِنْ نِسَائِكُمُ الَّتِي دَخَلْتُمُوهُنَّ﴾ أي جامعتموهن ﴿فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمُوهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ نكاح بناتهن إذا طلقتموهن أو متن عنكم.

روى الزهري عن عروة: أن زين بنت أبي سلمة وأمها أم سلمة زوج النبي ﷺ أخبرته أن أم حبيبة بنت أبي سفيان أخبرتها أنها قالت: يا رسول الله انكح أختي قالت: فقال لي رسول الله ﷺ: «أو تحبين ذلك؟» قلت: نعم ليست لك بمخلية وأحب من يشاركني في خير أختي. فقال النبي ﷺ: «إن ذلك لا يحلّ لي». فقلت: والله يا رسول الله إنا لتتحدث أنك تريد أن تنكح درّة بنت أبي سلمة فقال: «بنت أم سلمة؟» فقلت: نعم، قال: «والله إنها لو لم تكن ربييتي في حجرى ما حلت لي إنها لبنت أختي من الرضاعة أرضعتني وأبا سلمة ثوبية فلا تعرضن عليّ بناتكن ولا أخواتكن».

﴿وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ﴾ يعني أزواج أبنائكم، والذكر حليل، وجمعه أحلّة وأحلاء، مثل عزيز وأعزة وأعزاء، وإنما سمى بذلك لأن كل واحد منهما حلال لصاحبه، يقال: حلّ وهو حليل، مثل صحّ وهو صحيح، وقيل: سمى بذلك لأن كل واحد منهما يحلّ حيث يحلّ صاحبه من الحلول وهو النزول، وقيل: لأن كل واحد منهما يحلّ إزار صاحبه، من الحل وهو ضد العقد.

قال الشاعر :

يدافع قومًا على مجدهم دفاع الحليلة عنها الحليلا

يدافعه يومها تارة ويمكنه رجلها أن يشولا

﴿الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ﴾ دون من تبنيتموهم .

قال عطاء : نزلت في محمد ﷺ حين نكح امرأة زيد بن حارثة .

﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ﴾ حرّتين كانتا بالعقد أو أمتين بالوطء ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ .

قال عطاء والسدى : يعنى إلا ما كان من يعقوب (عليه السلام) ، فإنه جمع بين ليا أم يهوذا وراحيل أم يوسف وكانتا أختين .

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ \* وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ ﴿الآية﴾ .

قال عمرو بن مرة : قال رجل لسعيد بن جبير : أما رأيت ابن عباس حين يُسأل عن هذه

الآية ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ﴾ فلم يقل فيها شيئاً ، فقال سعيد : كان لا يعلمها .

وقال مجاهد : لو أعلم من يفسر في هذه الآية لضربتُ إليه أكباد الإبل ، قوله تعالى :

﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ﴾ .

قال المفسرون : هذه السابعة من النساء اللواتي حرّمن بالسبب .

قرأه العامة : (والمحصنات) بفتح الصاد ، يعنى فى زوال الأزواج أحصنهن أزواجهن .

قال أبو سعيد الخدرى : نزلت فى نساء كنّ يهاجرن إلى رسول الله ﷺ ولهن أزواج

فيتزوجهن بعض المسلمين ، ثم يقدم أزواجهن مهاجرين ، فنهى المسلمين عن نكاحهن ثم

استثنى فقال : ﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ يعنى السبايا اللاتى سبين ولهن أزواج فى دار

الحرب ، فحلال للمالكهن وطؤهن بعد الاستبراء .

فقال أبو سعيد الخدرى : بعث رسول الله ﷺ يوم حنين جيشاً إلى أوطاس ، فلقوا العدو

فأصابوا سبايا لهن أزواج من المشركين ، فكرهوا وطأهن وتأثموا من ذلك ، فأنزل الله تعالى

هذه الآية .

وقرأ علقمة : (والمحصنات) بكسر الصاد ، ودليله قول عمر بن الخطاب (رضى الله عنه)

وعبيدة وأبى العالية والسدى ، قالوا : والمحصنات فى هذه الآية والعفائف ومعناها : والعفائف

من النساء عليكم حرام إلا ما ملكت إيمانكم منهن بنكاح أو ملك يمين وثمن ، وقيل : معناه

الحرائر .

قال الباقر ويمان : معناه والمحصنات من النساء عليكم حرام ما فوق الأربع ، إلا ما ملكت

أيمانكم فإنه لا عدد عليكم فيهن .

وقال ابن جريج : سألنا عطاء عنها فقال : معنى قوله : «إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ» أن تكون لك أمة عند عبدك قد أحصنها بنكاح وتزوعها منه إن شئت .

«كِتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ» نصب على المصدر ، أى كتب الله عليكم كتاباً ، وقيل : نصب على الإغراء ، أى الزموا واتقوا كتاب الله عليكم .

وقرأ ابن السميع : ( كتب الله عليكم ) أى أوجب ، وهذه أربع عشرة امرأة ، محرمات بالكتاب .

فأما السنة : فقد حرمت امرأتين ، وهو ما روى هشام عن محمد عن أبى هريرة عن النبى ﷺ قال : « لا تنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها » .

«وَأَحَلَّ لَكُمْ» قرأ أبو جعفر وأهل الكوفة : «وَأَحَلَّ لَكُمْ» بضم الألف .

الباقون : بالنصب ، وهى قراءة على وابن عباس واختيار أبى عبيد وأبى حاتم ، فمن رفع فلقوله : «حُرِّمَتْ» ، ومن نصب ، فللقرب من ذكر الله فى قوله : «كِتَبَ اللَّهُ» .

«مَّا وَرَاءَ» ما سوى «ذَلِكَ» الذى ذكرت من المحرمات «أَنْ تَبْتَغُوا» بدل من (ما) فمن رفع أحل ف (إن) عنده فى محل الرفع ، ومن نصب ف (إن) عنده فى محل النصب .

قال الكسائى والفراء : موضعه نصب فى القراءتين بنزع الخافض ، يعنى : لأن تبتغوا وتطلبوا .

«بِأَمْوَالِكُمْ» إما بنكاح وصداق أو بملك وثمان «مُحْصِنِينَ» متعفين «غَيْرِ مُسْلِفِينَ» زانين ، وأصله من سفح المذى والمنى «فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ» اختلف فى معنى الآية : فقال مجاهد والحسن : يعنى مما انتفعتم وتلذذتم بالجماع من النساء بالنكاح الصحيح .

«فَسَاءَ لَكُمْ أَجُورُهُنَّ» أى مهورهن ، فإذا جامعها مرة واحدة فقد وجب لها المهر كاملاً .

وقال آخرون : هو نكاح المتعة ، ثم اختلف فى الآية أم محكمة هى أم منسوخة ؟

فقال ابن عباس : هى محكمة ورخص فى المتعة ، وهى أن ينكح الرجل المرأة بولى وشاهدين إلى أجل معلوم ، فإذا انقضى الأجل فليس له عليها سبيل ، وهى منه بريئة ، وعليها أن تستبرئ ما فى رحمها وليس بينهما ميراث .

قال حبيب بن أبى ثابت : أعطانى ابن عباس مصحفاً فقال : هذا على قراءة أبى ، فرأيت فى المصحف (فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى) .

وروى داود عن أبي نضرة قال: سألت ابن عباس عن المتعة فقال: أما تقرأ سورة النساء؟ قلت: بلى، قال: فما تقرأ: (فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى)؟ قلت: لا أقرأها هكذا. قال ابن عباس: والله لهكذا أنزلها الله، ثلاث مرّات.

وروى عيسى بن عمر عن طلحة بن مصرف أنه قرأ: (فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى).

وروى عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير: أنه قرأها: (فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى).

وروى شعبة عن الحكم قال: سألت عن هذه الآية: ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ﴾ أمسوخة هي؟ قال: لا. قال الحكم: قال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه: لولا أن عمر نهى عن المتعة ما زنا إلا شقى.

أبو رجاء العطاردي عن عمران بن الحصين قال: نزلت هذه الآية (المتعة) في كتاب الله، لم تنزل آية بعدها تنسخها، فأمرنا بها رسول الله ﷺ وتمتعنا مع رسول الله ﷺ ولم ينهنا عنه، وقال رجل بعد برأيه ما شاء!

قال الثعلبي: قلت ولم يرخص في نكاح المتعة إلا عمران بن الحصين وعبد الله بن عباس وبعض أصحابه وطائفة من أهل البيت، وفي قول ابن عباس يقول الشاعر:

أقول للركب إذ طال الثواء بنا يا صاح هل لك في فتوى ابن عباس

هل في رخصة الأطراف ناعمة تكون مثواك حتى مرجع الناس

وسائر العلماء والفقهاء والصحابة والتابعين والسلف الصالحين على أن هذه الآية منسوخة ومتعة النساء حرام.

وروى الربيع بن بسرة الجهني عن أبيه قال: كنّا مع رسول الله ﷺ في عمرته فشكونا إليه العزبة، فقال: «يا أيها الناس استمتعوا من هذه النساء» ثم صبحت غادياً على رسول الله ﷺ فإذا هو يقول: «يا أيها الناس إنني كنت أمرتكم بالاستمتاع من هذه النساء إلا إن الله حرم ذلك إلى يوم القيامة».

وقال خصيف: سألت الحسن عن نكاح المتعة، فقال: إنما كان ثلاثة أيام على عهد رسول الله ﷺ ثم نهى الله عزّ وجلّ عنه ورسوله ﷺ.

وقال الكلبي: كان هذا في بدء الإسلام، أحلّها رسول الله ﷺ بثلاثة أيام ثم حرّمها،

وذلك أنه كان إذا تم الأجل الذى بينهما أعطاهما أجرها الذى كان شرط لها، ثم قال: زيدنى فى الأيام فأزيدك فى الأجر، فإن شئت فعلت ذلك، فإذا تم الأجل الذى بينهما أعطاهما الأجر وفارقها، ثم نسخت بآية الطلاق والعدة والممات.

وروى الزهرى عن الحسن وعبد الله ابنى محمد بن على بن أبى طالب عن أبيهما أن علياً قال لابن عباس: نهى رسول الله ﷺ عن متعة النساء يوم خيبر وعن أكل الحمر الأهلية.

وروى الفضل بن دكين عن البراء بن عبد الله القاص عن أبى نضرة عن ابن عباس أن عمر (رضى الله عنه) نهى عن المتعة التى تذكر فى سورة النساء فقال: إنما أحل الله ذلك على عهد رسول الله ﷺ والنساء يومئذ قليل، ثم حرم عليهم بعد أن نهى عنها.

وعن سالم بن عبد الله بن عمر عن عمر بن الخطاب (رضى الله عنه) أنه صعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه فقال: ما بال رجال ينكحون هذه المتعة وقد نهى رسول الله ﷺ عنها لا أجد رجلاً ينكحها إلا رجمته بالحجارة.

وقال النبى ﷺ: «هدم المتعة النكاح والطلاق والعدة والميراث».

وقال ابن أبى مليكة: سألت عائشة عن المتعة فقالت: بينى وبينهم كتاب الله ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَفِظُونَ﴾ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ (المؤمنون ٦-٥).

وعن عائشة: والله ما نجد فى كتاب الله إلا النكاح والاستبراء. وقال ابن عمر: المتعة سفاح.

عطاء: المتعة حرام مثل الميتة والدم ولحم الخنزير.

قال الثعلبي: سمعت أبا القاسم بن جبير يقول: سمعت أبا على الحسين بن أحمد الخياط يقول: سمعت أبا نعيم بن عبد الملك بن محمد بن عدى يقول: سمعت . . . . (١) يقول: الشافعى يقول: لا أعلم فى الإسلام شيئاً أحل ثم حرم ثم أحل ثم حرم غير المتعة.

﴿فَتَأْتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ فَرِيضَةً﴾ أى مهورهن، سمى المهر أجراً، لأنه ثمن البضع وأجر الاستمتاع ألا تراه يتأكد بالخلوة والدخول.

واختلفوا فى حده، فأكثره لا غاية له، وأما أقله فقال أبو حنيفة: لا مهر دون عشرة دراهم أو قيمتها من الذهب، لأن الله عز وجل قال: ﴿أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ﴾ ولا يطلق اسم المال على أقل من هذا القدر.

وعند الشافعى: لا حد له، فأجاز الشىء الطفيف حتى القبض من الطعام، وكذلك كل

(١) بياض بالأصل المخطوط.

عمل أوجب أجراً قليلاً كان أو كثيراً، والسورة من كتاب الله عز وجل أو آية لقوله: ﴿فَتَأْتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ فَرِيضَةً﴾.

وعن سلمة بن وردان قال: سمعت أنس بن مالك يقول: سأل رسول الله ﷺ رجلاً من أصحابه، فقال: «يا فلان هل تزوجت؟» قال: لا، وليس عندي ما أتزوج به، قال: «أليس معك ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ (الإخلاص: ١)؟» قال: بلى، قال: «ربع القرآن» قال: «أليس معك ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾ (النصر: ١)؟» قال: بلى، قال: «ربع القرآن» قال: «أليس معك ﴿قُلْ يَتَّخِذُهَا الْكَافِرُونَ﴾ (الكافرون: ١)؟» قال: بلى، قال: «ربع القرآن»، قال: «أليس معك ﴿إِذَا زُلْزِلَتْ الْأَرْضُ زِلْزَالًا﴾ (الزلزال: ١)؟» قال: بلى، قال: «ربع القرآن» قال: «أليس معك آية الكرسي؟» قال: بلى، قال: «ربع القرآن»، قال: «تزوج تزوج تزوج».

وقد ذكرت حجج الفريقين فيما قيل:

﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ﴾ يعني فيما تفتدى به المرأة نفسها، ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾.

﴿وَمَنْ أُرِيَتْ طَلًا فَفَضْلًا وَسَعَةً﴾.

المسيب بن شريك عن عمران بن جرير عن النزال بن سبرة عن ابن عباس قال: من ملك ثلاثمائة درهم فقد وجب عليه الحج وحرّم عليه نكاح الإماء.

﴿أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ الحرائر، وقرأ الكسائي: (المحصنات) بكسر الصاد، كل القرآن إلا في أول هذه السورة، الباقون: بالفتح.

﴿الْمُؤْنِنَتِ فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ إلى قوله ﴿بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ﴾ سادتهن ﴿وَأَتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾ مهورهن ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ من غير ضمار ﴿مُحْصَنَاتٍ﴾ عفاف ﴿غَيْرُ مُسْتَفْحِحاتٍ﴾ زانيات ﴿وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ﴾ أحباب يزنون بهن في السر.

﴿فَإِذَا أَحْصَنَ﴾ قرأ أهل الكوفة: بفتح الألف، على معنى حفظن فروجهن، وقرأ الآخرون: بالضم، على معنى أنهن أحصن بأزواجهن ﴿فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَحِشَةٍ﴾ يعنى الزنا ﴿فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ﴾ الحرائر إذا زنين ﴿مِنَ الْعَذَابِ﴾ يعنى الحد، نظيره: ﴿وَيَذَرُوا عَنْهَا الْعَذَابَ﴾ (النور: ٨) وهو خمسون جلدة وتغريب نصف سنة على الصحيح من مذهب الشافعي، ويحتاج أن يغرب الزاني إلى موضع يقصر إليه الصلاة، وللسيد إقامة الحد بالزنا على عبده وأمثه.

سعيد المقبرى عن أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا زنت أمة أحدكم فليجلدها ولا يغيرها، فإن عادت فليجلدها ولا يغيرها، فإن عادت فليجلدها ولا يغيرها، فإن عادت الرابعة

فليبعها ولو بضفير أو حبل».

﴿ذَلِكَ﴾ يعنى نكاح الإماء عند عدم الطول ﴿لَمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ﴾ يعنى الإثم والضرر بغلبة الشهوة ﴿وَأَنْ تَصْبِرُوا﴾ عن نكاح الإماء متعفين ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾.

عن يونس بن مرداس وكان خادماً لأنس قال: كنت بين أنس وأبى هريرة، فقال أنس: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من أحب أن يلقي الله طاهراً مطهراً فليتزوج الحرائر».

فقال أبو هريرة: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الحرائر صلاح البيت والإماء فساد البيت».

﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ لَكُمْ﴾ أى أن يبين، (اللام) بمعنى أن، والعرب تعاقب بين لام كى وبين أن فتضع إحداهما مكان الأخرى كقوله: ﴿وَأَمَرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ﴾ (الشورى: ١٥) وقوله: ﴿وَأَمَرْنَا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (الأنعام: ٧١)، ثم قال فى موضع آخر: ﴿وَأَمَرْتُ أَنْ أَسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (غافر: ٦٦)، وقال: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَقْوَاهِمَ﴾ (الصف: ٨)، ثم قال فى موضع آخر: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ﴾ (التوبة: ٣٢).

وقال الشاعر:

أريد لأنسى ذكرها فكأنما      تمثل لى ليلى بكل سبيل

يريد أن أنسى، ومعنى الآية: يريد الله أن يبين شرائع دينكم ومصالح أمركم.

الحسن: يعلمكم ما تأتون وما تذرّون. عطاء: يبين لكم ما يقربكم منه. الكلبى: ليبيّن لكم أن الصبر عن نكاح الإماء خير لكم.

﴿وَيَهْدِيكُمْ سُنَنَ﴾ شرائع ﴿الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ فى تحريم الأمهات والبنات والأخوات، كما ذكر فى الآيتين. هكذا حرّمها على من كان قبلكم من الأمم ﴿وَيُتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ يتجاوز عنكم ما أصبتم قبل أن يبين لكم، قاله الكلبى.

وقال محمد بن جرير: يعنى يرجع بكم من معصيته التى كنتم عليها قبل هذا إلى طاعته التى أمركم بها فى هذه الآية ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بما يصلح عباده من أمر دينهم ودنياهم ﴿حَكِيمٌ﴾ فى تدبيره فيهم ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ إن وقع تقصير منكم فى أمره ﴿وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ مُيَلَّوْا﴾ عن الحق ﴿مَيْلًا عَظِيمًا﴾ بإتيانكم ما حرّم عليكم، واختلفوا فى الموصوفين باتباع الشهوات من هم:

فقال السدى: هم اليهود والنصارى.

وقال بعضهم: هم اليهود، وذلك أنهم ينكحون بنات الأخ وبنات الأخت، فلما حرّمهما الله قالوا: إنكم تحلّون بنات الخالة والعمة، والخالة والعمة عليكم حرام، فانكحوا بنات الأخ

والأخت كما تنكحون بنات الخالة والعمّة، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

مجاهد: هم الزناة، يريدون أن تملوا عن الحق فتكونوا مثلهم تزنون كما يزنون.

ابن زيد: هم جميع أهل الكتاب في دينهم.

﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ﴾ في نكاح الأمة، إذا لم تجدوا طول الحرة وفي كل أحكام الشرع

﴿وَحُلُقِ الْإِنْسَانِ ضَعِيفًا﴾ في كل شيء.

طاوس والكلبي وأكثر المفسرين: يعني في أمر الجماع لا يصبر على النساء ولا يكون

الإنسان في شيء أضعف منه في أمر النساء.

قال سعيد بن المسيب: ما أيس الشيطان من ابن آدم إلا أتاه من قبل النساء، وقد أتى على

ثمانون سنة وذهبت إحدى عيني وأنا أعشى بالأخرى، وأن أخوف ما أخاف على فتنة النساء.

مالك بن شرحبيل قال: قال عبادة بن الصامت: ألا ترونني لا أقوم إلا رفدًا ولا أكل إلا ما

لوق لي وقد مات صاحبي منذ زمان، وما يسرنى أني خلوت بامرأة لا تحل لي وأن لي ما تطلع

عليه الشمس مخافة أن يأتيني الشيطان فيحكيه علي أنه لا سمع له ولا بصر.

قال الحسن: هو أن خلقه من ماء مهين بيانه قول الله: ﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ﴾ (الروم: ٥٤).

ابن كيسان: ﴿وَحُلُقِ الْإِنْسَانِ ضَعِيفًا﴾ يستميله هواه وشهوته ويستطيشه خوفه وحزنه.

قال ابن عباس: ثمانى آيات في سورة النساء هي خير لهذه الأمة مما طلعت عليه الشمس

وغربت: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ لَكُمْ﴾ (النساء: ٢٦)، ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ (النساء: ٢٧)، ﴿يُرِيدُ

اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ﴾ (النساء: ٢٨)، ﴿إِنْ تَجَتَّابُوا كِبَارًا مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ (النساء: ٣١)

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ﴾ (النساء: ٤٨)، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ (النساء: ٤٠)

﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ (النساء: ١١٠)، ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ

بِعَذَابِكُمْ﴾ (النساء: ١٤٧).



﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ

تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴿١﴾ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدُوًّا وَظُلْمًا

فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿٢﴾ إِنْ تَجَتَّابُوا كِبَارًا مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ

سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا ﴿٣﴾ وَلَا تَمْنُوا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ

لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبْنَ وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ

اللَّهِ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿١٠﴾ وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوْلَىٰ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانُكُمْ فَأَتَوْهُمْ نَصِيْبُهُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ﴿١١﴾ الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَلَا صَلَاحَ لَّتُ قَدِنتُ حَافِظَتٌ لِلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَالَّتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَأَهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَأَضْرِبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا ﴿١٢﴾ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْغُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا ﴿١٣﴾ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَلًا فَخُورًا ﴿١٤﴾

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ بالحرام يعنى الربا والقمار والقطع والغصب والسرقة والخيانة.

وقال ابن عباس: هو الرجل يشتري من الرجل الثوب فيقول: إن رضيت أخذته وإلا رددته ورددت معه درهماً، ثم قال: ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً﴾ يعنى لكن إذا كانت تجارة استثناء منقطع، لأن التجارة ليست بباطل.

قرأ أهل الكوفة: (تجارة) بالنصب وهو اختيار أبى عبيد.

وقرأ الباقر: بالرفع وهو اختيار أبى حاتم، فمن نصب فعلى خبر كان تقديره: إلا أن تكون الأموال تجارة. كقول الشاعر:

❖ إذا كان طاعناً بينهم وعناقاً ❖

ومن رفع فعلى معنى إلا أن تقع تجارة وحينئذ لا خبر له. كقول الشاعر:

فدى لبنى ذهل بن شيبان ناقتى إذا كان يوم ذو كواكب أشهب

ثم وصف التجارة فقال: ﴿عَنْ تَرَاوِضٍ مِنْكُمْ﴾ يرضى كل واحد منهما بما فى يديه.

قال أكثر المفسرين: هو أن يخير كل واحد من المتبايعين صاحبه بعد عقد المبيع حتى يتفرقا من مجلسهما الذى تعاقدوا فيه، كقول النبى ﷺ: «البيعان بالخيار ما لم يتفرقا».

وقال ﷺ: «البيع عن تراض بالخيار بعد الصفقة ولا يحل لمسلم أن يغش مسلماً».

وروى حكيم بن حزام عن النبي ﷺ قال: «البيعان بالخيار ما لم يتفرقا، فإن صدقا وبينا بورك لهما في بيعهما، فإن كتما وكذبا محقت بركة بيعهما».

وابتاع عمر بن جرير فرساً ثم خير صاحبه بعد البيع، ثم قال: سمعت أبا هريرة يقول: هذا البيع عن تراض.

﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ يعنى إخوانكم، أى لا يقتل بعضكم بعضاً.

قال الثعلبي: وسمعت أبا القاسم الحبيبي يقول: سمعت أبي عن جدّي عن علي بن الحسين الهلالي قال: سمعت إبراهيم بن الأشعث يقول: سأل الفضل بن عياض عن قوله: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ قال: لا تغفلوا عن حظ أنفسكم، فمن غفل عن حظ نفسه فكأنه قتلها. ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيماً﴾.

عبد الرحمن بن جبير عن عمرو بن العاص أنه قال: لما بعثه رسول الله عام ذات السلاسل قال: احتلمت فى ليلة باردة شديدة البرد فأشفقت إن اغتسلت أن أهلك، فتيّمت ثم صليت بأصحابي صلاة الصبح، فلما قدمنا على رسول الله ﷺ ذكرت ذلك له فقال: «يا عمرو صليت بأصحابك وأنت جنب؟».

قلت: نعم يا رسول الله إنى احتلمت فى ليلة باردة شديدة البرد فأشفقت إن اغتسلت أن أهلك وذكرت قول الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيماً﴾ فتيّمت ثم صليت، فضحك رسول الله ﷺ ولم يقل شيئاً.

وعن الحسن: أن الحارث بن عبد الله خلا بالنفر من أصحابه وقال: إن هؤلاء ولغوا فى دماهم فلا يحولن بين أحدكم وبين الجنة ملء كف من دم مسلم أهراقه فإنى سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن رجلاً مَن كان قبلكم خرجت به قرحة بيده فأخذ حزة فحزّها بيده حتى قطعها فما رقاً دمه حتى مات فقال ربكم تعالى: بادرني ابن آدم بنفسه فقتلها فقد حرمت عليه الجنة».

سماك عن جابر بن سمرة: أن رجلاً ذبح نفسه فلم يصل عليه النبي ﷺ.

حماد بن زيد عن عاصم الأسدي: ذكر بأن مسروق بن الأجدع أتى صفين فوقف بين الصفين ثم قال: يا أيها الناس أنصتوا، ثم قال: أرايتم لو أن منادياً ناداكم من السماء فسمعتكم كلامه ورأيتموه فقال: إن الله ينهاكم عما أنتم فيه، أكنتم مطيعيه؟ قالوا: نعم. قال: فوالله لنزل بذلك جبرئيل على محمد فما زال يأتى من هذا ثم تلا ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا

أَمْوَالِكُمْ» الآية ثم انساب في الناس فذهب .

«وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ» الذى ذكرت من المحرمات «عُدُونَا وَظَلَمْنَا فَسَوْفَ نُضِلُّهُ» ندخله فى الآخرة «فَارَاوْكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا» هينًا «إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ» الآية .

اختلفوا فى الكبائر التى جعل الله اجتنابها تكفيراً للصغائر .

فروى عمرو بن شرحبيل عن عبد الله بن مسعود قال : قلت : يا رسول الله أى الذنب أعظم ؟ قال : «أن تجعل لله نداً وهو خلقك» قال : قلت : ثم ماذا ؟ قال : «أن تزنى بحليلة جارك» هذا الحديث من قول الله : «وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ» (الفرقان : ٦٨) الآية .  
صالح بن حيان عن أبى بريدة عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : «أكبر الكبائر الشرك بالله وعقوق الوالدين ومنع فضول الماء بعد الرى» .

الشعبى عن عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ قال : «الكبائر الإشراف بالله ، واليمين الغموس ، وعقوق الوالدين ، وقتل النفس التى حرم الله ، وقول الزور . أو قال : شهادة الزور» .  
سفيان عن سعد بن إبراهيم عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف عن عبد الله بن عمرو قال : من الكبائر أن يشتم الرجل والديه . قالوا : وكيف يشتم الرجل والديه ؟ قال : يسب أباه الرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه .

أبو الطفيل عن ابن مسعود قال : الكبائر أربع : الإشراف بالله ، والإيأس من روح الله ، والقنوط من رحمة الله ، والأمن من مكر الله .

عكرمة عن عمار قال : حدثنا طيسلة بن على النهدي قال : سألت ابن عمر عن الكبائر ، فقال : هى تسع قلت ما هن ؟ قال : الإشراف بالله تعالى ، وقتل المؤمن متعمداً ، وعقوق الوالدين المسلمين ، وأكل الربا ، وأكل أموال اليتامى ، وقذف المحصنات ، والفرار من الزحف ، والسحر ، واستحلال الميتة قبلكم أحياءً وأمواتاً .

وقال جعفر الصادق : الكبائر ثلاث : تركك ملتك ، وتبديلك سنتك ، وقتالك أهل صفقتك .

وقال فرقد المسيحى : قرأت فى التوراة : أمهات الخطايا ثلاث وهى : أول ذنب عصى الله به الكبر ، وكان ذلك لإبليس عليه اللعنة ، والحرص ، وكان ذلك لآدم (عليه السلام) ، والحسد ، وكان لقابيل حين قتل هابيل .

عمر بن أبى سلمة عن أبيه عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : «الكبائر أولهنّ : الإشراف بالله ، وقتل النفس بغير حقها وأكل الربا وأكل مال اليتيم بداراً أن يكبر والفرار من

الزحف ورمى المحصنة والانقلاب على الأعراب بعد الهجرة فهذه سبع».

سعيد بن جبیر عن ابن عباس : أن رجلاً سأله عن الكبائر السبع ، قال : هن إلى سبعمائة أقرب منها إلى السبع إلا أنه لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الإصرار .

على بن أبي طلحة الوالبي عن ابن عباس قال : الكبائر عشرون : الشرك بالله عز وجل ، وعقوق الوالدين ، وقتل المؤمن ، والقنوط من رحمة الله ، والأمن من مكر الله ، واليأس من روح الله ، والسحر ، والزنا والربا ، والسرقة ، وأكل مال اليتيم ، وترك الصلاة ، ومنع الزكاة ، وشهادة الزور ، وقتل الولد خشية أن يأكل معك ، والحسد ، والكبر ، والبهتان ، والحرص ، والحيف في الوصية ، وتحقير المسلمين .

السدى عن ابن مالك قال : ذكروا الكبائر عند عبد الله فقال عبد الله : افتحوا سورة النساء ، وكل شيء نهى الله عنه حتى ثلاث وثلاثين آية فهو كبيرة ، ثم قال : مصداق ذلك ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ الآية .

وقال ابن سيرين : ذكر عند ابن عباس الكبائر فقال : كل ما نهى الله عنه فهو كبيرة ، حتى الطرفة وهي النظرة .

سعيد بن جبیر عنه : كل شيء عصى الله فيه فهو كبيرة ، فمن عمل شيئاً منها فليستغفر ، فإن الله لا يخلد في النار من هذه الأمة إلا راجعاً عن الإسلام أو جاحد فريضة أو مكذباً بقدر .

على بن أبي طلحة عنه : كل ذنب ختمه الله بنار أو غضب أو لعنة أو عذاب .

سعيد بن جبیر : كل ذنب نسبه الله إلى النار وأوعد عليه النار فهو كبيرة .

الحسن : الموجبات للحدود .

الضحاك : ما وعد الله تعالى عليه حداً في الدنيا وعذاباً في الآخرة .

الحسين بن الفضل : ما سمّاه الله في كتابه القرآن كبيراً أو عظيماً ، نحو قوله : ﴿إِنَّهُ كَانَ حُوبًا

كَبِيرًا﴾ (النساء: ٢) ، ﴿إِنْ قَتَلْتُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا﴾ (الإسراء: ٣١) ، ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾

(لقمان: ١٣) ، ﴿إِنْ كَيْدُكُمْ عَظِيمٌ﴾ (يوسف: ٢٨) ، ﴿سَبَحَنَّاكَ هَذَا بُهْتَنٌ عَظِيمٌ﴾ (النور: ١٦) ، ﴿إِنْ

ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا﴾ (الأحزاب: ٥٣) .

مالك بن معول : الكبائر ذنوب أهل البدع والسيئات ذنوب أهل الشينة .

وكيع : كل ذنب أصرّ عليه العبد فهو كبيرة ، وليس من الكبائر ما تاب منه العبد واستغفر

منه .

أحمد بن عاصم الأنطاكي : الكبائر ذنوب العمد ، والسيئات الخطأ ، والنسيان ، والإكراه ،

وحديث النفس، المرفوعة من هذه الأمة.

سفيان الثوري: الكبائر ما فيه المظالم بينك وبين العباد، والصغائر ما بينك وبين الله تعالى، لأن الله كريم يغفره، واحتج بقول النبي ﷺ: «ينادي يوم القيامة مناد من بطنان العرش يا أمة محمد إن الله عز وجل يقول: أمّا ما كان لى قبلكم فقد وهبتها لكم وبقي التبعات، فتواهبوا وادخلوا الجنة برحمتي».

المحاربي: الكبائر ذنوب المذنبين المستحلين مثل ذنب إبليس، والصغائر ذنوب المستغفرين مثل ذنب آدم.

السدي: الكبائر ما نهى الله عنه من الذنوب الكبار والسيئات مقدماتها، وتبعاتها ما يجتمع فيه الصالح والفاسق، مثل النظرة واللمسة والقبلة وأشباهاها.

قال النبي ﷺ: «العينان تزنيان واليدان تزنيان ويصدق ذلك الفرج أو يكذبه».

وقال قوم: الكبيرة ما قبح في العقل والطبع مثل القتل والظلم والزنا والكذب ونحوها، والصغيرة ما نهى الله عنه شرعاً وسمعاً.

وقال: كل ذنب يتجاوز عنه بفضلته يوم القيامة فهو صغيرة، وكل ذنب عذب عليها بعدله فهو كبيرة. وقيل: الكبائر الذنوب الباطنة والسيئات الذنوب الظاهرة.

وقال بعضهم: الصغائر ما يستحقرونه العباد والكبائر ما يستعظمونه فيخافون موافقته.

وقال أنس بن مالك: إنكم تعملون أعمالاً هي أدق من الشعر في أعينكم كنّا نعدها على عهد رسول الله ﷺ من الكبائر.

وقال بعضهم: الكبائر الشرك وما يؤدى إليه، وما دون الشرك فهو من السيئات، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ (النساء: ٤٨).

### فصل في تفصيل أقاويل أهل التأويل في عدد الكبائر مجموعة من الكتاب والسنة مقرونة بالدليل والحجة

أحدها: الإشراف بالله لقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ﴾ (المائدة: ٧٢).

الثاني: الإياس من روح الله لقوله: ﴿وَلَا تَأْسَوْا مِنْ رُوحِ اللَّهِ﴾ (يوسف: ٨٧) الآية.

والثالث: القنوط من رحمة الله لقوله: ﴿قَالَ وَمَنْ يَقْنُطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ﴾

(الحجر: ٥٦).

والرابع: الأمن من مكر الله لقوله: ﴿فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾ (الأعراف: ٩٩).  
والخامس: عقوق الوالدين لقوله: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ (الإسراء: ٢٣).

والسادس: قتل النفس التي حرم الله لقوله: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ﴾ (النساء: ٩٣).

والسابع: قذف المحصنة لقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ﴾ (النور: ٢٣) الآية.  
والثامن: الفرار من الزحف لقوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا الْفَيْئَةُ الَّذِينَ كَفَرُوا رَحَقًا﴾ (الأنفال: ١٥) الآية.

والتاسع: أكل الربا لقوله: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا﴾ (البقرة: ٢٧٥) الآية.  
والعاشر: السحر لقوله: ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ﴾ (البقرة: ١٠٢) الآية.  
والحادى عشر: الزنا لقوله: ﴿وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا﴾ (الفرقان: ٦٨).  
والثانى عشر: اليمين الكاذبة لقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَنِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ (آل عمران: ٧٧).

والثالث عشر: منع الزكاة لقوله: ﴿وَالَّذِينَ يَكْزِرُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ﴾ (التوبة: ٣٤) الآيتين.  
والرابع عشر: الغلول لقوله: ﴿وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ (آل عمران: ١٦١).  
والخامس عشر: شهادة الزور لقوله: ﴿وَلَا تَكُونُوا الشَّهَدَةَ﴾ (البقرة: ٢٨٣) الآية.  
والسادس عشر: الميسر وهو القمار لقوله: ﴿وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَمُ﴾ (المائدة: ٩٠).  
والسابع عشر: شرب الخمر لقوله: ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ﴾ (المائدة: ٩٠) الآية.  
والثامن عشر: ترك الصلاة متعمداً لقوله: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ﴾ (البقرة: ٢٣٨) الآية.  
والتاسع عشر: قطيعة الرحم لقوله: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ﴾ (النساء: ١) وقوله: ﴿وَقُطِّعُوا أَرْحَامُكُمْ﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ ﴿ (محمد: ٢٢، ٢٣).

والعشرون: الحيف من الوصية لقوله: ﴿فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا﴾ (البقرة: ١٨٢) الآية.  
والحادى والعشرون: أكل مال اليتيم لقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا﴾ (النساء: ١٠) الآية.

والثانى والعشرون: التغرب عند الهجرة لقوله: ﴿وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ فَلَنَ يَصُرَ اللَّهُ شَيْئًا﴾ (آل عمران: ١٤٤).

والثالث والعشرون: استحلال الحرم لقوله: ﴿لَا تُحِلُّوا شَعْبِرَ اللَّهِ﴾ (المائدة: ٢)، وقوله:

﴿وَمَنْ يُزِدْ فِيهِ بِالْحَادِ﴾ (الحج: ٢٥).

والرابع والعشرون: الارتداد لقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آذَنُوا عَلَىٰ أَذْبَرِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ﴾ (محمد: ٢٥) الآية.

والخامس والعشرون: نقض العهد لقوله: ﴿وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ﴾ (الرعد: ٢٥).

فذلك قوله تعالى: ﴿إِنْ تَجَتَبَوْا كِبَائِرَ﴾.

وقرأ ابن مسعود: كبر ما تهون عنه، على الواحد، وفيه معنى مع ﴿نَكْفِرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ من الصلاة إلى الصلاة ومن الجمعة إلى الجمعة ومن رمضان إلى رمضان ومن الحج إلى الحج، كما قال ﷺ: «الصلوات الخمس كفارات لما بينهن ما اجتنب الكبائر». ﴿وَنُدْخِلْكُمْ مَدْخَلًا كَرِيمًا﴾ وهى الجنة.

وقرأ عاصم وأهل المدينة: (مدخلا) بفتح الميم وهو موضع الدخول.

وقرأ الباقون: بالضم على المصدر، معنى الإدخال.

وروى عن أبي هريرة وعن أبي سعيد أن رسول الله ﷺ جلس على المنبر ثم قال: «والذى نفسى بيده» ثلاث مرات ثم سكت فأقبل كل رجل منا يبكى حزنا ليمين رسول الله ﷺ ثم قال: «ما من عبد يأتى بالصلوات الخمس ويصوم رمضان ويجتنب الكبائر إلا فتحت له أبواب الجنة يوم القيامة حتى أنها لتصطق» ثم تلا ﴿إِنْ تَجَتَبَوْا كِبَائِرَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ الآية. ﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾ الآية.

يقال: جاءت وافدة النساء إلى رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله أليس الله رب الرجال والنساء وأنت رسول الله إليهم جميعاً، فما بالناس يذكر الله الرجال ولا يذكر النساء؟ نخشى أن لا يكون فينا خير ولا لله فينا حاجة؟ فأنزل الله عز وجل هذه الآية، وقوله: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ (الأحزاب: ٣٥) الآية، وقوله: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ (النحل: ٩٧).

وقيل: لما جعل الله للذكر مثل حظ الأنثيين فى الميراث، قالت النساء: نحن أحوج إلى أن يكون لنا سهمان وللرجال سهم، لأننا ضعفاء وهم أقوى وأقدر على طلب المعاش منا، فنزل الله هذه الآية.

وقال مجاهد: قالت أم سلمة: يا رسول الله يغزو الرجال ولا نغزو، وإنما لنا نصف الميراث، فليتنا رجال فنغزو ونبلغ ما يبلغ الرجال، فنزلت هذه الآية.

وقال قتادة والسدى: لما نزل قوله: ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾ (النساء: ١١)، قال الرجال: إنا نلرجو أن يفضل علينا النساء بحسناتنا في الآخرة كما فضلنا عليهن في الميراث، فيكون أجرنا على الضعف من أجر النساء. وقالت النساء: إنا نلرجو أن يكون الوزر علينا نصف ما على الرجال في الآخرة كما لنا الميراث على النصف من نصيبهم في الدنيا، فأنزل الله ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا﴾ من الثواب والعقاب ﴿وَلِلنِّسَاءِ﴾ كذلك، قاله قتادة، وقال أيضاً: هو أن الرجل يجزى بالحسنة عشرة والمرأة تجزى بها عشرة.

وقال ابن عباس: للرجال نصيب مما اكتسبوا من الميراث، وللنساء نصيب منه ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾ (النساء: ١١)، والاكتساب على هذا القول بمعنى الإصابة والإحراز، فنهى الله تعالى عن التمنى على هذا الوجه لما فيه من دواعي الحسد.

قال الضحاك: لا يحل لمسلم أن يتمنى مال أحد، ألم يسمع الذين قالوا: ﴿يَتْلَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قُصْرُؤُ﴾ (القصص: ٧٩) إلى أن قال: ﴿وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَتَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ﴾ (القصص: ٨٢) حين خسف بداره وأمواله يقولون: ﴿لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بَنَاتُ﴾ (القصص: ٨٢).

وقال الكلبي: لا يتمنى الرجل مال أخيه ولا امرأته ولا خادمه ولا دابته، ولكن ليقبل: اللهم ارزقني مثله، وهو كذلك في التوراة، وذلك قوله في القرآن: ﴿وَسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ﴾. قرأ ابن كثير وخلف والكسائي: (وسلوا الله) وسل وفسل بغير همزة فنقل حركة الهمزة إلى السين. الباقر: بالهمزة.

قال رسول الله ﷺ: «سلوا الله من فضله فإنه يحب أن يُسأل وأن من أفضل العبادة انتظار الفرج».

أبو صالح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «من لم يسأل الله عز وجل من فضله غضب عليه».

هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها قالت: سلوا ربكم حتى الشيع من لم يُسرّه الله لم يتيسر.

وقال سفيان بن عيينة: لم يأمر بالمسألة إلا ليعطى.

﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي﴾ أى ولكل واحد من الرجال والنساء موالى، أى عصبه يرثونه ﴿مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ من ميراثهم له، والوالدون والأقربون على هذا التأويل هم الموروثون، وقيل: معناه ولكل جعلنا موالى، أى قرابة من الذين تركهم، ثم فسر الموالى فقال: ﴿الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ أى هم الوالدان والأقربون خبر مبتدأ محذوف فالمعنى: من تركه الوالدان

والأقربون، وعلى هذا القول هم الوارثون ﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ﴾ فى محل الرفع بالابتداء، والمعاهدة هى المعاهدة بين اثنين.

وقرأ أهل الكوفة: عقدت خفيفة بغير ألف أراد عقدت لهم ﴿أَيَّمَنُكُمْ﴾ وقرأت أم سعد بنت سعد بن الربيع: (عقدت) بالتشديد يعنى وثقته وأكدته، والأيمان جمع يمين من اليد والقسم، وذلك أنهم كانوا يضربون صفقة البيعة بأيمانهم، فيأخذ بعضهم بيد بعض على الوفاء والتمسك بالعهد ويتحالفون عليه، فلذلك ذكر الأيمان.

قتادة وغيره: أراد بالذين عاقدت أيمانكم الحلفاء، وذلك أن الرجل فى الجاهلية كان يعاقد الرجل فيقول: دى دمك وهدى هدى هدى وأرى ثارك وحربى حربك وسلمى سلمك وترثنى وأرثك وتطلب لى وأطلب لك وتعقل عنى وأعقل عنك، فيكون للحليف السدس من ميراث الحليف، وعاقده أبو بكر مولى له فورثه لذلك قوله: ﴿فَأَتَوْهُمْ نَصِيحَهُمْ﴾ أى وأعطوهم حظهم من الميراث، ثم نسخ ذلك بقوله: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ (الأنفال: ٧٥). وقال إبراهيم ومجاهد: أراد فاتوهم نصيبهم من النصر والعقل والرفد، ولا ميراث، وعلى هذا القول تكون الآية غير منسوخة لقوله تعالى: ﴿أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ (المائدة: ١)، ولقول رسول الله ﷺ: «أوفوا للحلفاء بعهودهم التى عقدت أيمانكم».

ولقوله (عليه السلام) فى خطبته يوم فتح مكة: «ما كان من حلف فى الجاهلية فتمسكوا به فإنه لم يزد الإسلام إلا شدة ولا تحدثوا حلفاً فى الإسلام».

وروى عبد الرحمن بن عوف، أن رسول الله ﷺ، قال: «شهدت حلف المطيبين وأنا غلام مع عمومتى، فما أحب أن لى حمر النعم وإنى أنكته»، وقال ابن عباس وابن زيد: نزلت هذه الآية فى الذين آخى بينهم رسول الله ﷺ، من المهاجرين والأنصار حين أتوا إلى المدينة، وكانوا يتوارثون تلك المؤاخاة، ثم نسخ الله ذلك بالفرائض.

وقال سعيد بن المسيب: نزلت فى الذين كانوا يتبنون أبناء غيرهم فى الجاهلية، ومنهم زيد مولى رسول الله ﷺ، فأمروا فى الإسلام (أن) يوصوا إليهم عند الموت بوصية، ورد الميراث إلى ذوى الرحم، وأبى الله أن يجعله يجعل للمدعى ميراثاً ممن ادعاهم وتبناهم، ولكن جعل الله لهم نصيباً فى الوصية، فذلك قوله: ﴿فَأَتَوْهُمْ نَصِيحَهُمْ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾ وقال أبو روق: نزل قوله: ﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِيًا﴾. الآية.

فى أبى بكر الصديق، وابنه عبد الرحمن، وكان كافراً، أن لا ينفعه ولا يورثه شيئاً من ماله، فلما أسلم عبد الرحمن أمر أن يؤتى نصيبه من المال.

﴿الزَّجَالَ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾. الآية. قال مقاتل: نزلت هذه الآية في سعيد بن الربيع بن عمرو. وكان من النقباء. وفي امرأته حبيبة بنت زيد بن أبى زهير. وهما من الأنصار. وذلك أنها نشزت فلطمها، فانطلق أبوها معها إلى النبي ﷺ، فقال: أفرشته كريمة ولطمها، فقال النبي ﷺ: «لتقتصن من زوجها»، فانصرفت مع أبيها لتقتصن منه، فقال النبي ﷺ: «ليرجعوا، هذا جبرئيل»، وأنزلت هذه الآية، وقال النبي ﷺ: «أردنا أمراً وأراد الله أمراً، فالذى أراد الله خير»، ورفع القصاص.

وقال الكلبي: نزلت في أسعد بن الربيع وامرأته بنت محمد بن مسلم، وذكر نحوها أبو روق: نزلت في جميلة بنت عبد الله بن أبى، وفي زوجها ثابت بن قيس بن شماس، وذلك أنها نشزت عليه فلطمها، فأنت النبي ﷺ تستعدي، فأنزل الله تعالى هذه الآية ﴿الزَّجَالَ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾ أى مسلطون على تأديب النساء ﴿بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ فليس بين الرجل وامرأته قصاص فيما دون النفس، فلو شج رجل امرأته، أو جرحها لم يكن عليه قود، وكان عليه العقل إلا التي يقتلها فيقتل بها، قاله الزهري وجماعة من العلماء، وقال بعضهم: ليس بين الزوج والمرأة قصاص إلا في النفس والجرح.

والقوامون: البالغون في القيام عليهن بتعليمهن وتأديبهن وإصلاح أمرهن ﴿بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ قيل: بزيادة العقل، وقيل: بزيادة الدين واليقين، وقيل: بقوة العبادة، وقيل: بالشهادة، قال الله: ﴿فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ﴾ (البقرة: ٢٨٢)، قال القرطبي: بالتصرف والتجارات، وقيل: بالجهاد، قال الله: ﴿اتَّقُوا أَخِفَافًا وَثِقَالًا﴾ (التوبة: ٤١)، وقال للنساء: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾ (الأحزاب: ٣٣)، الربيع: الجمعة والجماعات، قال الحسن: بالإففاق عليهن، قال الله تعالى: ﴿وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾.

وقال بعضهم: يمكن للرجل أن ينكح أربع نسوة، ولا يحل للمرأة غير زوج واحد، وقيل: هو أن الطلاق إلى الرجال وليس إليهن منه شيء، وقيل: بالدية، وقيل: بالنبوة، وقيل: الخلافة والإمارة، إسماعيل بن عياش . . . .<sup>(١)</sup> عن بعض أشياخه رفعه قال: قال رسول الله ﷺ: «المرأة مسكينة ما لم يكن لها زوج».

فقيل: يا رسول الله، وإن كان لها مال؟ قال: «وإن كان لها مال، الرجال قوامون على النساء».

سعيد عن أبى سعيد المقبرى عن أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «خير النساء امرأة إن

(١) بياض بالأصل المخطوط.

نظرت إليها سرتك، وإن أمرتها أطاعتك، وإذا غبت عنها حفظتك في مالها ونفسها، ثم تلا ﴿الزَّالِجَالُ قَوْمُونَ عَلَى النَّسَاءِ﴾.

﴿فَالصَّلَاحُ قَلِيلٌ﴾ مطيعات ﴿حَفِظْتُ لِلْغَيْبِ﴾ يعنى لغيب أزواجهن إذا غابوا، وقيل: سرهم ﴿بِمَا حَفِظَ اللَّهُ﴾ أى بحفظ الله لهن، وقرأ أبو جعفر بفتح الهاء، ومعناه: بحفظ من الله فى الطاعة، وهذا كقوله عليه السلام: «احفظ الله يحفظك»، و(ما) على القراءتين مصدرية، كقوله: ﴿بِمَا غَفَر لِي رَبِّي﴾ (يس: ٢٧)، أى يغفر لى ربى.

﴿وَالَّذِي تَخَافُونَ شُرُوزَهُنَّ﴾ عصيانهن، وأصله من الحركة ﴿فَعَطَوْهُنَّ﴾، فإن نزعن عن ذلك وإلا ﴿وَأَهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ﴾، وقيل: ولوهنّ ظهوركم فى المضاجع، فإن نزعن وإلا ﴿وَأَضْرِبُوهُنَّ﴾ ضرباً غير مبرح ولا شائن.

ابن أبى ليلى عن داود بن على عن أبيه عن جده عن النبى ﷺ قال: «علّق السوط حيث يراه أهل البيت». هشام بن عروة عن أبيه عن أسماء بنت أبى بكر قالت: كنت رابعة أربع نسوة عند الزبير بن العوام، فإذا غضب على إحداها ضربها بعود المشجب حتى يكسره عليها. ﴿فَإِنْ أَطَعْتَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلاً﴾ أى لا (تطلبوا) عليهنّ بالذنوب، قال ابن عيينة: لا تكلفوهن الحب.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً كَبِيراً﴾ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا ﴿أى خلافاً بين الزوجين، ﴿فَابْتَغُوا حَكْماً مِنْ أَهْلِهِ وَحَكْماً مِنْ أَهْلِهَا﴾ يتوسطون، ﴿إِنْ يَرِئَا إِصْلاً﴾ يعنى الزوجين وقيل: الحكمين، ﴿يُوقِفُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا﴾ بالصلاح والألفة، ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً خَبِيراً﴾.

وعن عبيدة السلماني قال: جاء رجل وامرأة علياً (عليه السلام)، مع كل واحد منهما قيام من الناس، فقال على: «ما شأن هذين؟». قالوا: وقع بينهما شقاق. قال على: ﴿فَابْتَغُوا حَكْماً مِنْ أَهْلِهِ وَحَكْماً مِنْ أَهْلِهَا﴾ قال: فبعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها، فقال على للحكمين: «هل تدريان ما عليكما؟ إن عليكما إن رأيتما أن يُجمعا جمعتهما، وإن رأيتما أن يُفرقا فرقتما»، قالت المرأة: رضيت بكتاب الله بما على فيه ولى، فقال الرجل: أمّا الفرقة فلا، قال على: «كذبت والله، لا تنقلب منى حتى تقرّ بما أقرت به».

﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ وحدوا الله وأطيعوه، قالت الحكماء: العبودية ترك العصيان، وملازمة الذل والانكسار، وقيل: العبودية أربعة أشياء: الوفاء بالعهود، والحفظ للحدود، والرضا بالموجود، والصبر على المفقود.

﴿وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً وَالَّذِينَ إِحْسَنَّا﴾ برأ بهما وعطفاً عليهما. وقرأ ابن جنى: (إحسان)

بالرفع، أى وجب الإحسان بهما، ﴿وَبَذَى الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ﴾ عن أبى هريرة أن رجلاً شكا إلى النبي ﷺ قسوة قلبه فقال: «إن أردت أن يلين قلبك فأطعم المسكين، وامسح رأس اليتيم وأطعمه».

﴿وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ﴾: قرأ العامة بالخفض عطفاً على الكلام الأول، وقرأ ابن أبى عتبة: ﴿وَالْجَارِ﴾ وما يليه نصباً. و﴿وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ﴾ ذو القرابة ﴿وَالْجَارِ الْجُنُبِ﴾ البعيد الذى بينك وبينه قرابة، وقال الضحاك: هو الغريب من قوم آخرين، وقرأ الأعمش والفضل: (والجار الجنب) بفتح الجيم وسكون النون، وهما لغتان: رجل جُنُبٌ وجُنُبٌ وجانب وأجنب وأجنبى، إذا لم يكن قريباً، وجمعها أجنب، وقال الأعشى:

أتيت حريثاً زائراً عن جنابة  
فكان حريث فى عطائي جامداً

أى عن غربة من غير قرية، ومنه يقال: اجتنب فلان فلاناً، إذا بعد منه، ومنه قيل للمجنب: جنب لا عزاله الصلاة، وبُعده من المسجد حتى يغتسل، وقال نوف البكالى: الجار الجُنُب هو الكافر، ﴿وَالصَّاحِبِ بِالْجَنُبِ﴾ يعنى الرفيق فى السفر، قال ابن عباس ومجاهد وأبو جعفر وعكرمة وقتادة، عن سعيد بن معروف بن رافع، عن أبيه، عن جدّه قال: قال رسول الله ﷺ: «التمسوا الجار قبل الدار، والرفيق قبل الطريق».

وقال بعضهم: الجار الجُنُب هو الجار اللاصق داره بدارك، فهو إلى جنبك، وقال على وعبد الله وابن أبى ليلى واليخعى: هو المرأة تكون معه إلى جنبه. ابن زيد وابن جريج: هو الذى يلزمك ويصحبك رجاء برك ورفدك. وقال ابن عباس: إني لأستحي أن يظأ الرجل بساطي ثلاث مرات لا يرى عليه أثر من برى. وقال المهلب: إذا غدا عليكم الرجل وراح، فكفى به مسألة وتذكرة بنفسه. وقد قال النبي ﷺ: «إن خير الأصحاب عند الله عز وجل خيرهم لصاحبه، وخير الجيران عند الله خيرهم لجاره».

عثمان بن عطا، عن أبيه عن أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس بمؤمن من لا يؤمن جاره بوائقه، فأَيُّما رجل أغلق أبوابه دون جاره، فخافه على أهله وماله فليس ذلك بمؤمن». قالوا: يا رسول الله، وما حق الجار؟ قال: «إن دعاك أجبته، وإن أصابته فاقه عُدت عليه، وإن استقرضك أقرضته، وإن أصابه خير هنأته، وإن مرض عُدته، وإن أصابه مصيبة عزّيته، وإن توفى شهدت جنازته، ولا تستعلّ عليه بالبنيان لتحجب عنه الريح إلّا بإذنه، ولا تؤذ به بقتار قدرك إلّا أن يُعرف له منها، وإن ابتعت فاكهة فأهد له منها، وإن لم تفعل فأدخلها سرّاً، ولا يخرج ولدك بها فيغيظ ولده».

ثم قال ﷺ: «الجيران ثلاثة: فمنهم من له ثلاثة حقوق، ومنهم من له حقان، ومنهم من له حق واحد؛ فأما صاحب الثلاثة الحقوق: فالمسلم الجار ذو الرحم، له حق الإسلام وحق الجوار وحق الرحم، وأما صاحب الحقين: فالمسلم الجار له حق الإسلام وحق الجار، وأما صاحب الحق الواحد، فالمشرك الجار، له حق الجوار، وإن كان مشركاً».

أبو هشام القطان، عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «من آذى جاره فقد آذاني، ومن آذاني فقد آذى الله، ومن حارب جاره فقد حاربني، ومن حاربني فقد حارب الله عز وجل».

«وَأَيْنِ السَّبِيلَ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَنُكُمْ» يعنى الممالك، عن أبى أمانة أن رسول الله ﷺ دفع إلى أبى ذر غلاماً، فقال: «يا أبا ذر أطعمه مما تأكل وأكسّه مما تلبس»، قال: لم يكن له سوى ثوب واحد فجعله نصفين، فراح إلى نبي الله ﷺ، فقال: «ما شأن ثوبك هذا؟»، فقال: إن الفتى الذى دفعته إلىّ أمرتنى أن أطعمه مما أكل وأكسوه مما ألبس، وإنه لم يكن معى إلا هذا الثوب فتناصفته، فقال رسول الله ﷺ: «أشير عليك بأن تعتقه»، ثم قال رسول الله: «ما فعل فتاك؟» قال: ليس لى فتى فقد أعتقته، قال: «أجرك الله يا أبا ذر».

الأعمش عن عتيق عن أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «الغنم بركة، والإبل عز لأهلها، والخليل معقود فى نواصيها الخير إلى يوم القيامة، والعبد أخوك فإن عجز فأعنه». وعن على (رضى الله عنه) قال: «كان آخر كلام رسول الله ﷺ الصلاة واتقوا الله فيما ملكت أيمانكم».

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا﴾.



﴿الَّذِينَ يَخْلُونِ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾ وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يَضَعَهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا يَوْمَئِذٍ يَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوْا الرَّسُولَ لَوْ تَسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾

﴿الَّذِينَ﴾ فى محل نصب رداً على (مَنْ) وقيل: (المختال الفخور)، ﴿يَتَّخِلُونَ﴾ البخل فى كلام العرب: منع الرجل سائله ما لديه من فضل عنه، وفى الشرع: منع الواجب، وفيه أربع لغات: البَخْل بفتح الباء والخاء وهى قراءة أنس بن مالك وعبيد بن عمير ويحيى بن يعمر ومجاهد وحمزة والكسائى وخلف والمفضل ولغة الأنصار. والبُخْل - بفتح الباء وسكون الخاء - وهى قراءة قتادة وعبد الله بن سراقه، وأيوب السجستاني، والبُخْل . بضم الباء والخاء - وهى قراءة عيسى بن عمرو. والبُخْل - بضم الباء وجزم الخاء - وهى قراءة الباقيين، واختيار أبى عبيد وأبى مسلم لأنها اللغة العالية، وفى الحديد مثله. وكلُّها لغات، ونظيره فى الكلام: (أَرْضَ جَرَزَ، وجُرَزَ، وجُرَزَ).

واختلف العلماء فى نزول الآية ومعناها، فقال أكثرهم: نزلت فى اليهود؛ كتموا صفة محمد ﷺ، ولم يبينوها للناس، وهم يجدونها مكتوبة عندهم فى التوراة.

يمان عن أشعث عن جعفر عن سعيد بن جبير: ﴿الَّذِينَ يَتَّخِلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ﴾، قال هذا فى العلم ليس للدنيا منه شيء.

قال ابن عباس وابن زيد: نزلت فى كردم بن زيد وأسامه بن حبيب ونافع بن أبى نافع ويحيى بن يعمر وحى بن أخطب ورفاعة بن زيد بن التابوت، كانوا يأتون رجالاً من الأنصار ويخالطونهم وينصحونهم، فيقولون لهم لا تنفقوا أموالكم؛ فإننا نخشى عليكم الفقر، ولا ندرى ما يكون، فأنزل الله عز وجل ﴿الَّذِينَ يَتَّخِلُونَ﴾ إلى قوله: ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ يعنى المال.

وقال يمان: يعنى يبخلون بالصدقة. الفضل بن فضالة، عن أبى رجاء قال: خرج علينا عمران بن حصين فى مطرف من خز لم نره عليه قبل ولا بعد، فقال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا أَنْعَمَ عَلَى عَبْدٍ نِعْمَةً، أَحَبَّ أَنْ يُرَى أَثَرُ نِعْمَتِهِ عَلَيْهِ».

﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾ وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ﴾ إلى الأخير، محل الذين نصب عطفاً على قوله: ﴿الَّذِينَ يَتَّخِلُونَ﴾. وإن شئت جعلته فى موضع خفض عطفاً على قوله: ﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ﴾ نزلت فى اليهود، وقال السدى: فى المنافقين، وقيل: فى مشركى مكة المتفقيين على عداوة رسول الله ﷺ.

﴿وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا﴾ صاحباً وخليلاً، وهو فعيل من الاقتران، قال عدى

ابن زيد:

عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه

فكل قرين بالمقارن يقتدى

﴿فَسَاءَ قَرِينًا﴾ فبئس الشيطان قريناً، وقد نصب على التمييز، وقيل: على الحال، وقيل:

على القطع بإلقاء الألف واللام منه، كما نقول: نعم رجلاً عبد الله، تقديره: نعم الرجل عبد الله، فلماً حذف الألف واللام نصب، كقوله ﴿يُنْسِ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا﴾ (الكهف: ٥٠)، ﴿سَاءَ مَثَلًا﴾ (الأعراف: ١٧٧)، و﴿وَسَاءَتْ مَرْثَقًا﴾ (الكهف: ٢٩)، ﴿سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا﴾ (الفرقان: ٦٦)، ﴿وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ (النساء: ٦٩)، ﴿كَبُرَ مَقْتًا﴾ (غافر: ٣٥، الصف: ٣). قال المفسرون: ﴿فَسَاءَ قَرِينًا﴾ أى يقول: ﴿يَلَلَيْتَ بَنِي وَبَيْتَكَ بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ﴾ (الزخرف: ٣٨).

﴿وَمَاذَا عَلَيْهِمْ﴾ وما الذى عليهم ﴿لَوْ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ﴿إلى آخر الآية، وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر، وأنفقوا مما رزقهم الله؟ فإن الله لا يظلم. أى لا يبخس. ولا ينقص أحداً من خلقه من ثواب عمله شيئاً مثقال ذرة مثلاً، بل يجازيه بها ويثيبه عليها وهذا مثل أن يقول: إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ، فكيف بأكثر منها؟ والمراد من الكلام: لا يظلم قليلاً، لأن الظلم مثقال ذرة لا يتتفع به الظالم، ولا يبين ضرره فى المظلوم. وقيل: . . . .<sup>(١)</sup>، ودليله من التأويل قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ الْإِنْسَانَ شَيْئًا﴾ (يونس: ٤٤) فى الدنيا.

واختلفوا فى الذرة، فقال ابن عباس: هى النملة الحميراء الصغيرة، لا تكاد تبين فى رأى العين. وقال يزيد بن هارون: وزعموا أن الذرة ليس لها وزن، ويحكى أن رجلاً وضع خبزاً حتى علاه الذرة يستره، فلم يزد على وزن الخبز شيئاً. ودليل هذا التأويل ما روى بشير بن عمرو عن عبد الله أنه قرأ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ نَمْلَةٍ﴾.

يزيد بن الأصم عن ابن عباس فى قوله عز وجل: ﴿مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾، قال: أدخل ابن عباس يده فى إناء ثم رفعها، ثم نفخ فيها، ثم قال: كل واحدة من هؤلاء ذرة، وقال بعضهم: أجزاء الهباء فى الكوة كل جزء منها ذرة. وقيل: هى الخردلة.

وفى الجملة هى عبارة عن أقل الأشياء وأصغرها، روى أنس أن النبى ﷺ قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ الْمُؤْمِنَ حَسَنَةً يَثَابَ عَلَيْهَا الرِّزْقُ فِي الدُّنْيَا وَيَجْزَى بِهَا فِي الْآخِرَةِ، وَأَمَّا الْكَافِرُ، فَيُطْعَمُ بِهَا فِي الدُّنْيَا، فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ، لَمْ يَكُنْ لَهُ حَسَنَةٌ﴾.

قتادة: كان بعض أهل العلم يقول: لئن يفضل حسنتى على سيئاتى وزن ذرة أحبُّ إلىَّ من أن يكون لى الدنيا جميعاً.

عطاء بن يسار عن أبى سعيد الخدرى قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا خلص المؤمنون من النار يوم القيامة، وأمنوا فما مجادلة أحدكم صاحبه فى الحق يكون له فى الدنيا بأشد من

مجادلة المؤمنين لربهم فى إخوانهم الذين أدخلوا النار»، قال: «يقولون: ربنا إخواننا كانوا يُصلّون معنا، ويصومون معنا، ويحجّون معنا، فأدخلتهم النار؟ فيقول الله عزّ وجلّ: اذهبوا وأخرجوا من عرفتم، فيأتونهم فيعرفونهم بصورهم، لا تأكل النار صورهم، فمنهم من أخذته النار إلى أنصاف ساقيه، ومنهم من أخذته إلى كعبه، فيخرجونهم فيقولون: ربنا أخرجنا من أمرتنا، ثم يقول تعالى: أخرجوا من كان فى قلبه وزن دينار من الإيمان، ثم من كان فى قلبه وزن نصف دينار، حتى يقول: من كان فى قلبه مثقال ذرّة».

وقال أبو سعيد: فمن لم يصدق بهذا فليقرأ هذه الآية ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظِلُّ...﴾.

قال: «فيقولون: ربنا قد أخرجنا من أمرتنا، فلم يبقَ فى النار أحد فيه خير». قال: «ثم يقول الله عزّ وجلّ: شفعت الملائكة، شفّع الأنبياء، وشفّع المؤمنون، وبقي أرحم الراحمين»، قال: «فيقبض قبضة من النار. أو قال: «قبضتين». ممن لم يعملوا له عزّ وجلّ خيراً قط، قد احترقوا حتى صاروا حمماً، قال: فيؤتى بهم إلى ماء يقال له ماء الحياة فيصبّ عليهم فينبتون كما تنبت الحبة فى حميل السيل، فيخرجون وأجسادهم مثل اللؤلؤ فى أعناقهم الخاتم: (عتقاء الله عزّ وجلّ)، فيقال لهم: ادخلوا الجنة فما تنيتم أو رأيتم من شىء فهو لكم عندى أفضل من هذا».

قال: «فيقولون: ربنا أعطيتنا ما لم تعط أحداً من العالمين!». قال: «فيقول: إن لكم عندى أفضل من هذا، فيقولون: ربنا وما أفضل من ذلك؟» قال: «فيقول: رضائى عنكم فلا أسخط عليكم أبداً».

وقال آخرون: هذا فى الخبر عن ابن . . . .<sup>(١)</sup> عن عبد الله بن مسعود قال: إذا كان يوم القيامة جمع الله الأولين والآخرين، ثم نادى مناد من عند الله: ألا من كان يطلب مظلمة إلى أخيه فليأخذ. قال: فيفرح والله المرء أن يكون له الحق على والده وولده أو زوجته أو أخيه، فيأخذ منه، وإن كان صغيراً، ومصدق ذلك فى كتاب الله تعالى: ﴿فَإِذَا نَفَخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ (المؤمنون: ١٠١)، فيؤتى بالعبد وينادى مناد على رءوس الأشهاد الأولين والآخرين: هذا فلان بن فلان من كان له عليه حق، فليأت إلى جنبه ثم يقال له: آت هؤلاء حقوقهم. فيقول: من أين وقد ذهبت الدنيا؟ فيقول الله تعالى للملائكة: انظروا فى أعماله الصالحة فأعطوهم منها، فإن بقى مثقال ذرّة من حسنة، قالت الملائكة: ربنا أنت أعلم بذلك منهم، أعطينا كل ذى حق حقه وبقي له مثقال ذرّة من حسنة، فيقول للملائكة: ضاعفوها

(١) يياض بالأصل المخطوط.

لعبدى وأدخلوه بفضل منى الجنة، ومصدق ذلك فى كتاب الله ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُّضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾.

وإن كان العبد شقيًا، فتقول الملائكة: إلهنا فנית حسناته وبقيت سيئاته، وبقي طالبون كثير، فيقول عز وجل: خذوا من سيئاتهم فأضيفوها إلى سيئاته ثم صكوا له صكًا إلى النار. فمعنى الآية على هذا التأويل: لا يظلم مثقال ذرة للخصم على الخصم، بل يشبه عليها ويضاعفها له، وذلك قوله ﴿وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُّضَاعِفْهَا﴾ قراءة العامة ﴿حَسَنَةً﴾ بالنصب على معنى: وإن يكن زنة الذرة. وقرأها أهل الحجاز رفعًا، بمعنى أن يقع أو يوجد حسنة، وقال المبرد: معناه وإن تك حسنة باقية يضاعفها.

وقرأ الحسن: (نضاعفها) - بالنون - الباقون: بالياء، وهو الصحيح؛ لقوله: ﴿وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ﴾ وقرأ أبو رجاء وأهل المدينة يُضَعِّفُهَا. الباقون: يُضَعِّفُهَا وهما لغتان معناهما التكثير. وقال أبو عبيدة: يضاعفها معناه يجعلها أضعافًا كثيرة، ويضعفها بالتشديد يجعلها ضعفين. ﴿وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ﴾ أى من عنده، قال الكسائي: فى (لدى) أربع لغات لدى، ولدى ولدٌ ولدى. ولما أضافوها إلى أنفسهم شددوا النون.

﴿أَجْرًا عَظِيمًا﴾ وهو الجنة. عن أبى عثمان قال: بلغنى عن أبى هريرة أنه قال: إن الله عز وجل يعطى عبده المؤمن بالחסنة ألف ألف حسنة، قال أبو هريرة: لا بل سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله يعطيه ألفى ألف حسنة»، ثم تلا: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾، إلى ﴿أَجْرًا عَظِيمًا﴾.

وقال: «إذا قال الله: أجراً عظيماً، فمن بعد يدرى قدره؟».

﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾ يعنى فكيف يصنعون إذا جئنا من كل أمة بشهيد حق منها، يشهد عليهم بما عملوا، ﴿وَجِئْنَا بِكَ﴾ يا محمد ﴿عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾؟ نظيره فى البقرة والنحل والاحج.

عاصم عن زر عن عبد الله قال: قال لى النبى ﷺ: «اقرأ». فقرأت سورة النساء، حتى إذا بلغت، ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾ دمت عينا رسول الله ﷺ، وقال: «حسبنا».

﴿يَوْمَ يَدْعُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْآرْضُ﴾ قرأ أهل المدينة والشام بفتح التاء وتشديد السين، على معنى: تتسوى فأدغمت التاء بالسين، وقرأ أهل الكوفة إلّا عاصمًا بفتح التاء وتخفيف السين، على حذف تاء تفعل، كقوله: ﴿لَا تَكَلِّمْ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ (هود: ١٠٥)،

وقرأ الباقون بضم التاء وتخفيف السين على المجهول، قالوا: سوّيت بهم الأرض وصاروا هم والأرض شيئاً واحداً، وقال قتادة وعبيدة: يعنى لو تحركت الأرض فصاروا فيها، وعادوا إليها كما خرجوا منها، ثم تسوى عليهم حتى تعلوهم، ابن كيسان: ودوا أنهم لم يبعثوا طراً، وإنما نقلوا من التراب وكانت الأرض مستوية بهم. الكلبي: يقول الله عز وجل للبهايم والوحش والطير والسباع: كن تراباً فتسوّى بها الأرض، فعند ذلك يتمنى الكافرون لو كانوا تراباً يمشى عليهم أهل الجمع، بيانه قوله عز وجل: ﴿وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَلَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا﴾ (النبا: ٤٠).

قال الثعلبي: وحكى أستاذنا أبو القاسم الحسين أنه سمع من تأول هذه الآية: يعدل بهم ما على الأرض من شيء فدية، بيانه: ﴿يُودُ الْمُجْرِمُ لَوْ يَقْتَدِي مِنْ عَذَابِ يَوْمِئِذٍ بَنِيهِ﴾ (المعارج: ١١) الآية.

﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾: قال عطاء: ودوا لو تسوّى بهم الأرض، وأنهم لم يكونوا كتموا أمر محمد ﷺ ولا نعته، وقال آخرون: بل هو كلام مستأنف، يعنى ويكتمون الله حديثاً؛ لأن ما عملوا لا يخفى على الله عز وجل، ولا يقدرّون على كتمانهم، الكلبي وجماعة: لا يكتمون الله حديثاً لأن خزنة جهنم تشهد عليهم.

سعيد بن جبير: جاء رجل إلى ابن عباس، فقال: أشياء تختلف على في القرآن، أهو شك فيه؟ قال: لا، ولكن اختلاف في آيات الاختلاف عليك من ذلك، فقال: اسمع، الله عز وجل يقول: ﴿ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ (الأنعام: ٢٣)، وقال: ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ فقد كتموا، فقال ابن عباس: أما قولهم ﴿وَاللَّهِ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ فإنهم لما رأوا يوم القيامة أن الله يغفر لأهل الإسلام قالوا: تعالوا فلنشهد فجدد المشركون، فقالوا: ﴿وَاللَّهِ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ رجاء أن يغفر لهم فيختم على أفواههم، وتتكلم أيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون، فعند ذلك ﴿يُودُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصُوا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ الحسن: إنها مواطن، ففي مواطن لا يتكلمون ولا يسمع إلا همساً، وفي مواطن يتكلمون ويكذبون، ويقولون: ﴿مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ وما كنا نعمل من سوء، وفي مواطن يعترفون على أنفسهم، وهو قوله عز وجل ﴿فَاعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ﴾ (الملك: ١١)، وفي موضع آخر يسألون الرحمة، وإن آخر تلك المواطن أن أفواههم تختم، وجوارحهم تتكلم، وهو قوله تعالى ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنْبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمْ تُسْمِعُوا الْمَسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفْوًا غَفُورًا ۝ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يَشْتُرُونَ الضَّلَالَةَ وَيُرِيدُونَ أَن تَضِلُّوا السَّبِيلَ ۝ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَىٰ بِاللَّهِ نَصِيرًا ۝ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمَعْ غَيْرَ مَسْمُوعٍ وَرَاعِنَا لَيًّا بِالسِّنِينَ وَطَعْنًا فِي الَّذِينَ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمَعْ وَانْظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَٰكِن لَّعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ءَامِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَن نطَمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا أَوْ نلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ۝ إِنْ اللَّهُ لَا يَغْفِرَ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرَ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ وَمَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ۝ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنفُسَهُم بَلِ اللَّهُ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ۝ أَنْظِرْ كَيْفَ يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَفَىٰ بِهِ إِثْمًا مُّبِينًا ۝ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجَنَّةِ وَالطَّغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا ۝ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَن يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَن تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا ۝ أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا ۝﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ﴾ نزلت في ناس من أصحاب رسول الله ﷺ كانوا يشربون الخمر، ويشهدون الصلاة وهم نشاوى، فلا يدرون كم يصلون، ولا يدرون ما يقولون في صلواتهم، فأنزل الله عز وجل ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ﴾ نشاوى من الخمر، جمع سكران، وقرأ النخعي: (جنبًا) وهما لغتان.

﴿حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ وتقرءون في صلاتكم، وكانوا بعد نزول هذه الآية يجتنبون السكر أوقات الصلاة، حتى نزل تحريم الخمر في سورة المائدة. سلمة بن نبيط عن الضحاك بن مزاحم: ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ﴾، قال: لم يعن سكر الخمر، إنما يعنى سكر النوم. هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: «إذا نعس أحدكم وهو في

الصَّلَاةَ، فليرقد حتى يذهب عنه النوم، فَإِنَّهُ إِذَا صَلَّى وهو ينعس، لعلّه يذهب فيستغفر فيسبّ نفسه».

هشام بن عروة أيضًا عن أبيه عن عائشة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا نَعَسَ الرَّجُلُ وهو يصلي، فلينصرف فلعلّه يدعو على نفسه وهو لا يدري».

همام بن منبه عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ فَاسْتَعْجَمَ القرآنَ على لسانه، فلم يدر ما يقول، فليضطجع».

وروى عن عبيدة السلماني في هذه الآية أَنَّهُ قَالَ: هو الحاقن، دليله قوله ﷺ: «لَا يَصْلِيَنَّ أَحَدُكُمْ وهو يدافع الأخبثين».

﴿وَلَا جُنْبًا﴾ نصب على الحال، يعنى ولا تقربوا الصلاة وأنتم جُنْب، وقرأ إبراهيم النخعي: (جُنْبًا) بسكون النون، يقال: رجل جنب، ورجلان وامرأتان جُنْب، ورجال ونساء جُنْب، والفعل منه أجنب - يجنب، وأصل الجنابة البُعد، فقليل له: جنب لأنّه يجتنب حتى يتطهر، ثم استثنى فقال: ﴿إِلَّا عَابِرِ سَبِيلٍ﴾ واختلفوا فى معناها، فقال بعضهم: إِلَّا أَنْ يَكُونُوا مُسَافِرِينَ وَلَا يَجِدُونَ الْمَاءَ فَيَتِمُّوهُ، وهذا قول على وابن عباس وابن جبير وابن زيد ومجاهد والحكم والحسن بن مسلم وابن كثير.

وقال الآخرون: معناه إِلَّا مجتازين فيه للخروج منه مثل أن ينام فى المسجد، فيجنب، أو يكون الماء فيه، أو يكون طريقه عليه، فرخص له أن يمرّ عليه ولا يُقيم، وعلى هذا القول تكون الصلاة بمعنى المصليّ والمسجد كقوله ﴿صَلَّوْا﴾ (البقرة: ١٥٧) أى موضع الصلوات، وهذا قول عبد الله وابن المسيّب وابن يسار والضحاك والحسن وعكرمة وإبراهيم وعطاء الخراساني والنخعي والزيدي، يدلّ عليه ما روى الليث عن يزيد بن أبي حبيب أن رجلاً من الأنصار كانت أبوابهم فى المسجد، فيصيبهم الجنابة، ولا ماء عندهم فيريدون الماء ولا يجدون ممراً للماء إِلَّا فى المسجد، فأنزل الله عزّ وجلّ هذه الآية.

وأصل العبور: القطع يقال: عبر الطريق والنهر إذا قطعهما وجال فيهما.

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى﴾ جمع مريض. إسماعيل عن أبيه عن الحسين عن أم سلمة قالت: قال رسول الله ﷺ: «أَلَا إِنَّ مَسْجِدِي حَرَامٌ عَلَى كُلِّ حَائِضٍ مِنَ النِّسَاءِ، وَعَلَى كُلِّ جُنْبٍ مِنَ الرِّجَالِ إِلَّا عَلَى مُحَمَّدٍ وَأَهْلِ بَيْتِهِ عَلَى وَفَاطِمَةَ وَالْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ».

وأراد به مرضاً يضرّه مساس الماء كالجدري والجروح والقروح، أو كسر قد وضع عليه الجبائر، فَإِنَّهُ رَخَّصَ لَهُ فى التيمّم، هذا قول جماعة من الفقهاء، إِلَّا مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ عَطَاءُ

والحسن أنه لا يتيّم مع وجود الماء، واحتجا بقوله تعالى ﴿فَلَا تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمُّوا﴾، وهذا واجد الماء.

وهذا غلط، لما روى عطاء عن جابر قال: خرجنا فى سفر وأصاب رجلاً معنا حجر فشجّه فى رأسه، ثم احتلم، فسأل أصحابه فقال: هل تجدون لى رخصة؟ فقالوا: ما نجد لك رخصة وأنت تقدر على الماء، فاغتسل، فمات، فلما قدمنا على رسول الله ﷺ أخبر بذلك، فقال: «قتلوه قتلهم الله، هلاّ سألوا إذا لم يعلموا، فإنما شفاء العى السؤال، إنّما كان يكفيه أن يتيّم ويعصب على جرحه خرقه ثم يمسخ عليها، ويغسل سائر جسده».

﴿أَوْ عَلَى سَفَرٍ﴾ طويلاً كان أو قصيراً، فله التيمّم عند عدم الماء، فإذا لم يكن مرض ولا سفر لكنه عدم الماء فى موضع لا يُعدم فيه الماء . . . .<sup>(١)</sup>، مثل أن يكون فى مصر فانقطع الماء عنه رأساً، أو فى قرية فانقطع ماؤها، ففيه ثلاثة مذاهب: ذهب الشافعى ومحمد بن الحسن إلى أنّ عليه التيمّم والصلاة ويعيد الصلاة، وذهب مالك والأوزاعى وأبو يوسف إلى أنّه يتيّم ويصلّى ولا إعادة عليه، وذهب أبو حنيفة إلى أنّه لا يتيّم ولا يصلّى، ولكنه يصبر حتى يجد الماء ويتوضأ ويصلّى.

﴿أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ﴾ قرأ الزهري: (من الغيط)، والغيط والغوط والغائط كلّها بمعنى واحد، وهى الحبث المظمن من الأرض، وقال مجاهد: هو الوادى، الحسن: الغور من الأودية، وتصوّب. المؤرخ: قرارة من الأرض يحفها الكرم ويسترها، وجمعها غيطان، والفعل منه (غاط يغوط)، مثل (عاد يعود). وتغوّط يتغوّط، إذا أتى الغائط، وكانوا يتبرّزون هناك فكنتى عن الحدث بالغائط مثل العذرة والحدث، وهو هنا كناية عن حاجة البطن.

﴿أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ﴾ قرأ حمزة والكسائى وخلف: (لمستم). بغير ألف ههنا، وفى المائدة. وهو اختيار أبى عبيد، وقرأ الباقون بالألف فيهما وهو اختيار أبى حاتم.

واختلف المفسّرون فى معنى اللبس والملازمة، فقال قوم: الجامعة، وهو قول ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة، وقال سعيد بن جبیر: ذكروا اللبس فقال ناس من الموالى: ليس بالجماع، وقال ناس من العرب: هو الجماع، فأتيت ابن عباس فذكرت له، فقال: من أىّ الفريقين كنت؟ قلت: من الموالى. قال: غلب فريق الموالى، إنّ اللبس والمسّ والمباشرة الجماع، لكن الله يكتى عمّا يشاء بما يشاء، وعلى هذا القول إنّما كنى عن اللبس بالجماع؛ لأنّ اللبس يوصلّ إليه، كما يقال للسحاب: سماء، وللمطر: سماء وللكلأ سماء لأنّ بالسحاب

(١) بياض بالأصل المخطوط.

يوصل إلى المطر، وبالمطر يوصل إلى الكلاء، قال الشاعر:

إذا سقط السماء بأرض قوم رعيناه وإن كانوا غضابا

وقال الآخرون: هو التقاء البشريتين سواء كان بجماع أو غير جماع، وهو قول ابن مسعود وابن عمر وأبي عبيدة ومنصور وعبيدة والشعبي والنخعي وحمام والحكم.

واختلف العلماء في حكم الآية على خمسة مذاهب، فقال الشافعي: إذا أفضى الرجل بشيء من بدنه إلى شيء من بدن المرأة سواء كان باليد أو بغيرها من أعضاء الجسد تعلق نقض الطهارة به، وهو قول ابن مسعود وابن عمر والزهرى وربيعة.

وقال الأوزاعي: إن كان اللمس باليد نقض الطهر، وإن كان بغير اليد لم ينقضه، فأجراه مجرى مسّ الفرج.

وقال مالك والليث بن سعد، وأحمد بن حنبل، وإسحاق بن راهويه: إذا كان اللمس للشهوة نقض، وإن كان لغير شهوة لم ينقض، وقال أبو حنيفة وأبو يوسف: إن كانت ملامسة فاحشة نقضت وإلا لم تنقض، والملامسة الفاحشة: ما تحدث الإفساد.

وذهبت طائفة إلى أنّ الملامسة لا تنقض الطهارة بحال، وبه قال من الصحابة ابن عباس، ومن التابعين الحسن البصري، وإليه ذهب محمد بن الحسين.

وعن الثوري روايتان: إحداهما هذا، والثانية مثل (قول مالك بدليل الشافعي من الآية) أنّ الملامسة باليد ما روى عن النبي ﷺ أنه نهى عن بيع الملامسة، واللمس أكثر ما يستعمل في لمس اليد، وأنشد الشافعي:

لمست بكفى كفه طلب الغنى ولم أدر أن الجود من كفه يُعدي

فلا أنا منه ما أفاد ذوو الغنى أفدت وأعداني فأنفقت ما عندي

روى الزهرى، عن سالم، عن أبيه، قال: جسها بيده من الملامسة، ويدل عليه ما روى عبد الرحمن بن أبي ليلى عن معاذ أنّ رجلاً سأل النبي ﷺ عن الرجل ينال من امرأة لا تحل له ما يناله من امرأته إلا الجماع، فقال: «يتوضأ وضوءاً حسناً»، فثبت أنّ اللمس ينقض الوضوء.

احتج من لم يوجب الوضوء باللامسة نفسها، بما روى مالك عن أبي النضر عن أبي سلمة عن عائشة قالت: كنت أنا وبين يدي رسول الله ﷺ ورجل في قبلي، فإذا سجد غمزني فقبضت رجلي، فإذا قام بسطتها والبيوت يومئذ ليس فيها مصابيح.

وروى عبد الرحمن بن القاسم عن القاسم عن عائشة قالت: إن كان رسول الله ﷺ يصلي وأنا لمعتضة بين يديه اعترض الجارية حتى إذا أراد أن يوتر مسني برجله.

وروى الأعرج عن أبي هريرة عن عائشة قالت: فقدت النبي ﷺ ذات ليلة، فجعلت أطلبه بيدي فوقعت يدي على قدميه وهما منصوبتان وهو ساجد يقول: «أعوذ برضاك من سخطك، وبمعافاتك من غضبك، وأعوذ بك منك، لا أحصى ثناء عليك، أنت كما أثنيت على نفسك». وفي بعض الأخبار: فلما فرغ من صلاته قال لى: «يا عائشة أذاك شيطانك؟»، قالوا: فلمسته عائشة وهو فى الصلاة فمضى فيها.

ولأجل هذه الأخبار خصّ من ذكرنا مسّ الشهوة بنقض الوضوء. روى أبو روق عن إبراهيم التيمي عن عائشة أنّ النبي ﷺ كان يُقبّل بعض أزواجه ثم يصلى ولا يتوضأ.

وأما الغسل وكيفية الملامسة على مذهب الشافعى فهو على ثلاثة أوجه: لمس ينقض الوضوء قولاً واحداً، ولمس لا ينقض الوضوء، ولمس مختلف فيه، فالذى ينقض الوضوء ملامسة الرجل المرأة الشابة...<sup>(١)</sup> متعمداً حية كانت أو ميتة، والذى لا ينقضه ملامسة الشعر والسنّ والظفر، والذى اختلف فيه هو أن يلمس فتاة صغيرة، أو امرأة كبيرة، أو واحدة من ذوات محارمه ممن لا يحلّ له نكاحها، وفيه قولان: أحدهما ينقض الوضوء لأنه لمس متعمد...<sup>(١)</sup>، والثاني لا ينقض لأنه لا تدخل للشهوة فيه، يدلّ عليه ما روى عن أبي قتادة السلمى الأنصارى أنّ رسول الله ﷺ كان يصلى وهو حامل أمّامة بنت زينب بنت رسول الله ﷺ لأبى العاص بن ربيعة بن عبد شمس، فإذا سجد وضعها وإذا قام رفعها. وهذا حكم الملامسة إذا لم يكن حائل، فأما إن كانت من دون حائل فإنها تنقض الطهارة سواء كان الحائل صفيقاً أو رقيقاً، هذا قول الجمهور.

وقال مالك: ينقضها إن كان رقيقاً ولا ينقضها إن كان صفيقاً، وقال الليث وربيعة: ينقضها سواء كان صفيقاً أو رقيقاً، والدليل على أنّها لا تنقض الوضوء إذا كانت من دون حائل ظاهر الآية «وَلَمَسْتُمُ» فإذا لمسها مع الحائل فما لمسها وإنّما لمس الحائل، وعليه أنّه لو حلف ألاّ يلمسها ولمسها من وراء حائل لم يحث.

فهذا كلّ حكم اللامس، وأما الملموس فهل ينتقض به طهره أم لا؟ فعلى قولين للشافعى: أحدهما: أنّه ينتقض لاشتراكهما فى الالتذاذ.

والثانى: لا ينتقض لخبر عائشة: «فوقعت يدي على أخص قدمي رسول الله ﷺ» والله أعلم.

قوله تعالى: «فَلَرَّجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا» اعلم أنّ التيمّم من خصائص هذه الأمة لما روى ربيعى

(١) بياض بالأصل المخطوط.

ابن خمّاش، عن حذيفة قال: قال رسول الله ﷺ «فُضِّلْنَا عَلَى النَّاسِ بِثَلَاثَ: جُعِلَتْ صَفُوفُنَا كَصَفُوفِ الْمَلَائِكَةِ، جُعِلَتْ الْأَرْضُ لَنَا مَسْجِدًا، وَجُعِلَتْ تَرْتِبَتُنَا لَنَا طَهُورًا إِذَا لَمْ نَجِدِ الْمَاءَ».

وأما بدء التيمّم فأخبر مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة، وهشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت: كنّا مع رسول الله ﷺ بالأبواء، حتى إذا كنّا بالبيداء أو بذات الجيش انقطع عقد لى وكنت استعرتها من أسماء، فضللّ، فأخبرت رسول الله ﷺ فأمر بالتماسه فالتمس، فلم يوجد، فأناخ رسول الله ﷺ فباتوا ليلتهم تلك، وأقاموا على النجاسة وليسوا على ماء وليس عندهم ماء، فأثنى الناس أبا بكر، فقالوا: ألا ترى إلى عائشة حبست رسول الله ﷺ على غير ماء؟ فجاء أبو بكر، ورسول الله ﷺ واضع رأسه على فخذي قد نام فعاتبني، وقال: ما شاء الله! وقال: قَبَحَها الله من قلادة حبست الناس على غير ماء وقد حضرت الصلاة، ثم طعن بيده على خاصرتي فما منعني من التحريك إلا أنّ رسول الله ﷺ كان واضعاً رأسه على فخذي، فقام رسول الله ﷺ حتى أصبح على غير ماء، فأنزل الله عزّ وجلّ آية التيمّم.

قالت: فبعثت البعير الذى كنت عليه فوجدنا العقد تحته، فقال أسيد بن حضير: ما هى بأول بركتكم يا آل أبى بكر جزاكم الله خيراً، فوالله ما نزل بك أمر قط تكرهينه إلا جعل لك وللمسلمين فيه خيرٌ.

فأباح الله تعالى التيمّم بخمس شرائط:

أحدها: دخول وقت الصلاة، فلا يجوز التيمّم إلا بعد دخول وقت الصلاة، وقد يجمع بالتيمّم بين صلاتي فرض، هذا قول علىّ وابن عباس وابن حمزة ومذهب مالك والشافعي والليث بن سعد وأحمد بن حنبل، قالوا: لأنها طهارة ضرورة، فقسناها على المستحاضة، ولأنّ النبي ﷺ قال: «فأينما أدركتكم الصلاة فتيّموا وصلّوا».

وروى أبو إسحاق عن الحرث عن علىّ رضى الله عنه قال: «تيمّموا لكلّ صلاة».

وروى ابن المهدي عن عاصم الأحول عن عمرو بن قيس قال: بل تيمّم لكلّ صلاة وإن

لم تحدث.

وذهبت طائفة إلى أنّ التيمّم كالطهارة بالماء يجوز تقديمه على وقت الصلاة ويصلّى من الحدث الأكبر إلى الحدث لمساً من الفرائض والنوافل، وهو قول سعيد بن المسيّب والحسن والثوري وأبى عبيدة واحتجوا بقول النبي ﷺ «الصّعيد الطيّب وضوء المسلم ولو لم يجد الماء عشر حجج».

والشرط الثاني من الشرائط المبيحة للتيمم: طلب الماء، وكيفية الطلب أن يطلبه في رحله فإن لم يجد طلب من أصحابه، فإن لم يجد عندهم طلب يميناً وشمالاً ووراء وأمام، فإن كان هناك تلّ صعد ونظر، فإن رأى إنساناً قادمًا فليتعرف منه، فإن تيمم قبل الطلب لم يصح عند أكثر الفقهاء.

وقال أبو حنيفة: طلب الماء ليس بشرط في جواز التيمم بل مستحب، فإن تيمم قبله أجزأه، لأنه لو كان شرطاً فيه لكان شرطاً في النافلة لعدم الماء، ولما كان التيمم للنافلة دون طلب الماء جاز أيضاً للفريضة دونه، دليلها قوله تعالى: ﴿فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا﴾، ولا يقال: لم يجز إلا لمن طلب الماء، والدليل عليه أنه لو وكل وكيلًا ليشتري له شيئاً فإن لم يجد فخيرّه فاشترى الشيء الثاني قبل طلبه الأول ضمن.

والشرط الثالث: إغوازه بعد طلبه، فأما إذا كان بينه وبين الماء حائل من لص أو عدو أو سبع أو جمل صائل أو نار ونحوها فهو عادم للماء، وكذلك إن كان عليه ضرر في إتيانه مثل أن يخاف على رحله إن غاب عنه، وكذلك إن كان الماء في بئر ولم يمكنه الوصول إليه.

والشرط الرابع: العذر من مرض أو سفر لقوله: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ﴾.

والمرض له ثلاثة أضرب: مرض لا يضر استعمال الماء معه، فلا يجوز التيمم معه، وضرب يخاف معه من استعمال الماء التلف فيجوز معه التيمم، وكذلك إن كان على قرحه دم يخاف إن غسله التلف تيمم، وأعاد إذا قدر على غسل الدم، وضرب يخاف باستعماله الماء الزيادة في العلة بقاء البرء، والمتعين فيه أوجه:

الأول: أنه يجوز التيمم، وهو مذهب أبي حنيفة.

والثاني: أنه لا يجوز فإن كانت الجراحة في بعض جسده دون بعض، غسل ما لا ضرر عليه وتيمم، ولا يجزئه أحدهما دون الآخر، وقال أبو حنيفة: إذا كان أكثر بدنه لزمه الوضوء واستعمال الماء، ولم يجزه معه التيمم ولا دونه، وإن كان أكثر بدنه جريحاً يسقط عنه فرض الوضوء والغسل ويجزئه التيمم في الجميع.

قال: (ولا يجوز الجمع بين استعمال الماء في بعض الأعضاء والتيمم في بعضها)، وكذلك لو وجد الجنب أو المحدث من الماء ما لا يسع المحدث لوضوئه، ولا الجنب لأغساله، وللشافعي فيه قولان:

أحدهما: أنه يسقط فرض استعماله الماء ويكفيه التيمم، وهو مذهب أبي حنيفة ومالك والمزني.

والقول الثاني: يلزمه استعمال القدر الذى وجده، والتيمم كما حدثته، وإن كان جنباً غسل به أى أعضائه شاء ثم تيمم على الوجه واليدين، وإن كان محدثاً غسل وجهه ثم يديه على الترتيب ثم تيمم لما لم يغسل من أعضاء الوضوء، حتى لو غسل جميع أعضاء وضوئه وبقيت لمعة من رجله لم يصبها ماء فإنه يتيمم لها.

وإن انكسر بعض أعضائه فجبرها، فإنه لا يعدو فى الجبائر موضع الكسر، ولا يضعها إلا على وضوء كالخفين، فإن وضعها على الطهارة فله أن يمسح على الجبيرة ما دام العذر باقياً ثم هل يلزمه إعادة الصلوات التى صلاها بالمسح على الجبائر أم لا؟ فيه قولان: أحدهما: عليه الإعادة.

والثانى: لا إعادة عليه، وهو اختيار المزنى، والدليل عليه ما روى زيد بن على عن أبيه عن جده أن حزمًا انكسر إحدى زنديه فأمره النبى ﷺ أن يمسح على الجبائر، قال الشافعى: إن صح حديث على قلت به، وهذا مما أستخير الله فيه. وإن وضعها على غير الطهارة وعدا بها إلى غير موضع الكسر ينظر؛ فإن لم يخش تلف يديه أو عضو من أعضائه نزعها، وإن خاف على ذلك لم ينزعها، ولكنه يغسل ما يقدر عليه، ويعيد الصلاة إذا قدر على نزعها. وأما السفر فهو أقل ما يقع عليه اسم سفر، طالت أو قصرت؛ لأن الله تعالى لم يفرق بينهما، دليله ما أخبر الشافعى عن ابن عيينة عن ابن عجلان عن نافع عن ابن عمر: أنه أقبل من الجرف حتى إذا كان بالمدينة تيمم فمسح وجهه ويديه وصلى العصر، ثم دخل المدينة والشمس مرتفعة، فلم يعد الصلاة، والجرف قريب من المدينة. والشرط الخامس: النية المكنونة.

وقوله تعالى: ﴿فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا﴾ عنى: اقصدوا تراباً طيباً، واختلف العلماء فى الممسوح به فى التيمم على أربعة مذاهب:

قال أبو حنيفة: يجوز التيمم بالأرض ومما كان من جنسها، وإن لم يعلق بيده منها شىء، فأجاز بالكحل والزرنىخ والنورة من الجص والحجر المسحوق، بل وحتى الغبار، وحتى فيما لو ضرب يده على صخرة ملساء فمسح أجزائه، فأما إن تيمم بسحالة الذهب والفضة والصفير والرصاص والنحاس لم يجزه، لأنه ليس من جنس الأرض.

قال مالك: يجوز بالأرض وبكل ما اتصل فيها، فأجاز التيمم بأجناس الأرض والشجر، فقال: لو ضرب يده على غيره ثم مسح بها أجزأه.

وقال الأوزاعى والثورى: يجوز بالأرض وبكل ما عليها من الشجر والحجر والمدر وغيرها

حتى قالوا: لو ضرب يديه على الجمد والثلج أجزأه، واحتجوا بما روى عبد الرحمن بن هرمز عن عمير مولى ابن عباس أنه سمعه يقول: أقبلت أنا وعبد الله بن يسار مولى ميمونة، حتى دخلنا على أبي جهيم الحارث بن الصمة الأنصاري، فقال أبو جهيم: أقبل رسول الله ﷺ من نحو بئر الجمل فلقيه رجل فسلم عليه فلم يرد عليه رسول الله ﷺ حتى أقبل على الجدار فمسح بوجهه ويديه ثم ردّ عليه.

وذهب الشافعي إلى أن المسوح به تراب طاهر ذو غبار تعلّق باليد وهو الاختيار لهذا؛ لأن الله عزّ وجلّ قال: ﴿فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا﴾ فالصعيد اسم التراب، والطيب اسم لما ينبت، فأما ما لا ينبت من الأرض فليس بطيب، والدليل عليه قوله تعالى: ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ﴾ (الأعراف: ٥٨)، ولقول النبي ﷺ «جُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَتَرَابُهَا طَهُورًا»، فخصّ التراب ذلك، والله أعلم.

﴿فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا﴾ وقد مضى الكلام في المسوح به، فأما قدر المسوح وكيفية التيمم، فاختلف الناس فيه على خمسة مذاهب:

فقال الزهري: تمسح على الوجه واليدين إلى الأباط والمناكب، واحتجّ بما روى عبد الله ابن عتبة عن ابن عباس عن عمار بن ياسر عن النبي ﷺ أنه كان في سفر ومعه عائشة فضلّ عقدها، فاحتبسوا في طلبه يوماً، قال: فنزلت آية التيمم، فضربوا بأيديهم إلى الأرض، ثم رفعوا أيديهم، ولم يقبضوا من التراب شيئاً، فمسحوا وجوههم وأيديهم إلى المناكب، ثم بطون أيديهم إلى الأباط.

وقال ابن سيرين: ثلاث ضربات: ضربة للوجه، وضربة لليدين، وضربة للمرفقين، وبه قال من الصحابة عبد الله بن عمر وجابر بن عبد الله، ومن التابعين الحسن البصري والشعبي، ومن الفقهاء أبو حنيفة وحنبلي ومالك والليث، رضى الله عنهم، واحتجوا بما روى الأعرج عن أبي الصمة أنّ رسول الله ﷺ تيمّم فمسح وجهه وذراعيه.

وروى أبو أمامة وابن عمر أنّ النبي ﷺ قال: «التيمّم ضربتان: ضربة للوجه، وضربة لليدين إلى المرفقين».

وروى ربيع بن سبرة عن أبيه عن جده عن أسلع قال: قال لي رسول الله ﷺ «ارجل بنا يا أسلع. فقلت: أنا جنب. فسكت، إلى مكة فنزلت آية التيمّم، فقال: «يكفيك هذا» فضرب بكفيه الأرض ثم نفضهما ثم مسح ذراعيه؛ ظاهرهما وباطنهما. وقال عليّ - كرم الله وجهه -: «هو ضربتان: ضربة للوجه وضربة للكفين».

وذهبت طائفة إلى أنه ضربة واحدة للوجه والكفين، وهو قول سعيد بن المسيّب، والأوزاعي وأحمد وإسحاق، واحتجوا بقول الله تعالى: ﴿وَأَيْدِيكُمْ﴾، قالوا واليد على الإطلاق يتناول الكف إلى الكوع، بدليل أن السارق تقطع يده إلى الكوع، وقد قال الله تعالى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ (المائدة: ٣٨)، فاحتجوا بما روى سعيد بن عبد الرحمن عن أبيه عن عمار بن ياسر أن رسول الله ﷺ قال في التيمم: «ضربة للوجه والكفين، والتيمم من الجنابة كالتيتم من الحدث».

فإذا عدم جنب الماء تيمم كما تيمم المحدث بلا خلاف فيه إلا ما روى عن عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود أنهما قالوا: لا يحق للجنب التيمم، ولكنه يصبر إلى أن يجد الماء فيغتسل، وقال مفسراً قوله عز وجل: ﴿أَوْ لَمْ يَسْتِمْ السَّاءُ﴾ أراد اللمس باليد دون الجماع.

وروى الأعمش عن سلمة بن كهيل، عن سعيد بن عبد الرحمن بن أزي أن رجلاً سأل عمر عن جنب لا يجد الماء، فقال: لا يصلّي حتى يجد الماء، فقال عمار بن ياسر: أما تذكر حين بعثنا رسول الله ﷺ أنا وأنت وأجنبت فتمعكت في التراب، فأتيت رسول الله ﷺ فذكرت ذلك له، فقال: «قد كان يكفيك أن تفعل كذا وكذا». وضرب بيده على الأرض فمسح وجهه وبذنه فقال: اتق الله يا عمار، فقال: إن شئت لم أذكره أبداً.

وروى عمار بن ياسر عن سلمة بن كهيل عن سعيد بن عبد الرحمن بن أزي، قال: كنت عند عمر رضى الله عنه، فسأله أعرابي فقال: إنّا نمكث الشهر والشهرين لا نجد الماء، فقال: أمّا أنا فلو كنت لم أصل، فقال عمار بن ياسر: أما تذكر يا أمير المؤمنين أنى كنت أنا وأنت فى الإبل؟ فقال: بلى. قال: فأنت أجنبت فتمعكت فى التراب فأتيت رسول الله ﷺ فذكرت ذلك له فضحك، وقال: «كان يجزيك هكذا». وبسط عمّار كفيه، ووضعهما على الأرض ثم نفّض إحداهما بالأخرى فمسح بهما وجهه، ووصل الكفين بشيء من الذراعين يسير، فقال عمر: اتق الله يا عمار. فقال: يا أمير المؤمنين لو شئت لم أتفوه به أبداً، قال: لا بل نوليّك (ما تولّيت).

وروى الأعمش عن شقيق قال: كنت جالساً مع عبد الله وأبى موسى، فقال أبو موسى: يا أبا عبد الرحمن، الرجل جنب فلا يجد الماء أ يصلّي؟ فقال: لا، فقال: أما تذكر قول عمار لعمر: بعثنا النبي ﷺ أنا وأنت فأجنبت فتمعكت فى التراب، فأتيت النبي ﷺ فذكرت ذلك له، فقال: «كان يكفيه هكذا».

وضرب بيديه الأرض فمسح وجهه ويديه فقال: لم أر عمر قنع بذلك، قال: فما يصنع

بهذه الآية ﴿فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا﴾؟ فقال: أما إننا لو رخصنا لهم في هذا لكان أحدهم إذا وجد برد الماء تيمم بالصعيد، قال الأعمش: فقلت لشقيق فلم يكن هذا إلا حياءً له، قال: يدل على أن صلاة الجنب بالتيمم جائز، ما روى ابن عوف عن أبي رجاء، قال: سمعت عمران بن حصين يقول: إن رسول الله ﷺ رأى رجلاً معزلاً لم يصل في القوم، فقال: «يا فلان، ما منعك أن تصلّي مع القوم؟». فقال: يا رسول الله أصابتني جنابة ولا ماء، قال: «عليك بالصعيد فإنه يكفيك».

وروى مسلم عن أبي رجاء عن عمران بن حصين قال: صليت خلف النبي ﷺ وكان رجل جنب، فأمره النبي ﷺ أن يتيمم ويصلّي، فلما وجد الماء أمره النبي ﷺ أن يغتسل ولم يأمره أن يعيد.

عن أبي ذر قال: قال رسول الله ﷺ: «الصعيد الطيب وضوء المسلم وإن لم يجد الماء عشر سنين».

قوله عز وجل: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكِتَابِ﴾ يعني يهود المدينة، وقال ابن عباس: نزلت في رفاعه بن زيد بن السائب ومالك بن دخشم، كانا إذا تكلم رسول الله ﷺ لولا لسانيهما وعاباه، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

﴿يَشْتَرُونَ الضَّلَالَةَ﴾ مختصر تقديره: ويشترون الضلالة بالهدى ﴿وَيُرِيدُونَ أَن تَضِلُّوا﴾ يا معشر المؤمنين، وقرأ الحسن تضلوا، ﴿السَّيْلَ﴾ أى عن السيل.

﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ﴾ منكم، فلا تستصحبوهم فإنهم أعداؤكم، ويجوز أن يكون ﴿أَعْلَمُ﴾ بمعنى عليم كقوله تعالى: ﴿وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ﴾ (الروم: ٢٧)، ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا﴾ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا، فإن شئت جعلتها متصلة بقوله (ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب من الذين هادوا)، وإن شئت جعلتها منقطعة عنها مستأنفة، ويكون المعنى: من الذين هادوا من يحرفون، كقوله: ﴿وَمَا مِثْلًا إِلَّا لَهُمْ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾ (الصفات: ١٦٤) أى من له مقام معلوم، وقال ذو الرمة:

فظلوا ومنهم دمعهُ سابق له      وآخر يذرى دمعة العين بالمهل

يريد: ومنهم من دمعته.

﴿يَحْرَفُونَ﴾ يغيرون، ﴿الْكَلِمَ﴾ وقال علي بن أبي طالب (رضى الله عنه): «الكلام عن مواضعه، يعنى صفة محمد ﷺ، وآية الرجم»، وقال ابن عباس: كان اليهود يأتون رسول الله ﷺ ويسألونه عن الأمر فيخبرهم، ويرى أنهم يأخذون بقوله، فإذا انصرفوا من عنده حرفوا

كلامه . ﴿وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا﴾ قولك ﴿وَعَصَيْنَا وَاسْمَعْ غَيْرُ مُسْمَعٍ﴾ أى غير مقبول منك ، وقيل : هو مثل قولهم : اسمع لا سمعت .

﴿وَرَاعِنَا﴾ : وارعنا ، وقد مضت القصة فى سورة البقرة ، ﴿لَيْتَ بِالسَّيِّئَةِ وَطَعْنَا﴾ قدحاً ﴿فِي الَّذِينَ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمَعْ وَأَنْظُرْنَا﴾ مكان راعنا ﴿لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَقْوَمَ﴾ أصوب وأعدل ، ﴿وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ يتأنيها الذين أوتوا الكتاب خاصة باليهود ، ﴿ءَامِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا﴾ يعنى القرآن ، ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ﴾ قال ابن عباس : كلم رسول الله ﷺ رؤساء من أحبار اليهود منهم عبد الله بن صوريا وكعب بن أسد ، فقال لهم : «يا معشر اليهود اتقوا الله وأسلموا ، فوالله إنكم تعلمون أن الذى جئتكم به لحق» ، فقالوا : ما نعرف ذلك يا محمد وأنكروا وأصروا على الكفر ، فأنزل الله عز وجل ﴿يَتَأْنِيهَا الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ ءَامِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ﴾ .

﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا﴾ قراءة العامة بكسر الميم ، وقرأ أبو رجاء بضمها ، وهما لغتان ، قال ابن عباس : يجعلها كخف البعير أو كحافر الدابة . قتادة والضحاك : نعيمها ، ذكر الوجه والمراد به العين ﴿فَنَرُدَّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا﴾ أى نحول وجوها إلى ظهورها ، ونجعل أبصارها من جهة أفقائها ، وهذه رواية عطية عن ابن عباس . الفراء : الوجوه منابت للشعر كوجوه القردة ، لأن منابت شعور آدميين فى أدبار وجوههم . القتيبي : نمحو آثارها وملاحمها من عين وحاجب وأنف وفم ، فنردّها على أدبارها أى كالأقفاء .

فإن قيل : كيف جاز أن يهددهم بطمس وجوههم إن لم يؤمنوا ، ثم لم يؤمنوا ولم يفعل بهم ذلك ؟

فالجواب أن نقول : جعل بعضهم هذا الوعيد باقياً منتظراً ، فقال : لا بد من طمس وجوه اليهود أى بالمسخ قبل الساعة ، وهذا قول المبرد ، وقال بعضهم : كان هذا وعيداً بشرط ، فلما أسلم عبد الله بن سلام وأصحابه رفع الباقيين ، وقيل : لما أنزلت هذه الآية ، أتى عبد الله بن سلام رسول الله ﷺ قبل أن يأتى أهله فأسلم ، وقال : يا رسول الله ما كنت أرى أن أصل إليك حتى يتحول وجهى فى قفاى . وقال النخعي : قرأ عمر هذه الآية على كعب الأحبار ، فقال كعب : يا ربّ أسلمت ، يا ربّ أسلمت مخافة أن يشملهم وعيد هذه الآية .

وقال سعيد بن جبير : الطمس أن يرددوا كفاراً فلا يهتدوا أبداً . الحسن ومجاهد : من قبل أن نُعمى قوماً عن الصراط وعن بصائر الهدى ، فنردّها على أدبرها حتى يعودوا إلى حيث جاءوا منه بدءاً ، وهو الشام . وأصل الطمس : المحو والإفساد والتحويل ، ومنه يقال : رسم

طاسم، وطامس أى دارس، والريح تطمس الأثر أى تمحوه وتغفوه.

﴿أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعْنَا أَصْحَابَ النَّارِ﴾ فنجعلهم قردة وخنازير ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ الآية، قال الكلبي: نزلت في المشركين: وحشى بن حرب وأصحابه، وقال: إنه لما قتل حمزة، وكان قد جعل له على قتله أن يعتق، ولم يوف له بذلك فلما قدم مكة ندم على صنيعه هو وأصحابه، فكتبوا إلى رسول الله ﷺ إنا قد ندمنا على الذى صنعنا وإنه ليس يمنعنا عن الإسلام إلا أننا سمعناك تقول وأنت بمكة: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ﴾ (الفرقان: ٦٨)، وقد دعونا مع الله إلهاً آخر، وقتلنا النفس التى حرم الله، وزنينا، ولولا هذه الآية لاتبعناك، فنزلت ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ﴾ (الفرقان: ٧٠) الآيتين. فبعث بهما رسول الله ﷺ إلى وحشى وأصحابه، فلما قرءوها كتبوا إليه: هذا شرط شديد نخاف ألا نعمل عملاً صالحاً فلا نكون من (أهل) هذه الآية، فنزلت ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ فبعث بها إليهم فقرءوها، فبعثوا إليه: إنا نخاف ألا نكون من أهل مشيئته، فنزلت: ﴿يَلْعَبَادِىَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ...﴾ (الزمر: ٢٣)، فبعث بها إليهم فلما قرءوها دخل هو وأصحابه فى الإسلام، ورجعوا إلى رسول الله ﷺ فقبل منهم، ثم قال النبى ﷺ لوحشى: «أخبرنى كيف قتلت حمزة؟»، فلما أخبره قال: «ويحك غيب وجهك عني»، فلاحق وحشى بالشام فكان بها إلى أن مات.

وقال مقاتل: نزلت هذه الآية فى اليهود ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ فمشيئته لأهل التوحيد. أبو مجلز، عن ابن عمر: نزلت فى المؤمنين، وذلك أنه لما نزلت ﴿يَلْعَبَادِىَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ...﴾ (الزمر: ٢٣). الآية. قام رسول الله ﷺ على المنبر فتلاها على الناس، فقام إليه رجل، فقال: والشرك بالله؟ فسكت ثم قام إليه مرتين أو ثلاثاً، فنزلت: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ الآية، فأثبتت هذه فى الزمر وهذه فى النساء.

المسيب بن شريك، عن مطرف بن الشخير قال: قال ابن عمر: كنا على عهد رسول الله ﷺ إذا مات الرجل منا على كبيرة شهدنا أنه من أهل النار، حتى نزلت هذه الآية ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾، فأمسكنا عن الشهادات.

عن جابر بن عبد الله أن النبى ﷺ قال: «(لا تزال) المغفرة تحل بالعبد ما لم يرفع الحجاب». قيل: يا رسول الله، وما وقوع الحجاب؟ قال: «الإشراك بالله» ثم قرأ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ الآية.

مسروق عن عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «من لقي الله لا يشرك به شيئاً دخل

الجنة ولم يضره معه خطيئة، كما لو لقيه وهو يشرك به شيئاً دخل النار ولم تنفعه حسنة». وعن عليّ (رضي الله عنه) قال: «ما في القرآن أرجى إلى من هذه الآية ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرَ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾».

﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ آفَقَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا﴾ أَمَرُ إِلَى الَّذِينَ يَرْكُونَ أَنْفُسَهُمُ الآية، قال الكلبي: نزلت في رجال من اليهود، أتوا بأطفالهم إلى النبي ﷺ منهم عدى بن عمرو والنعمان بن أوفى وصهيب بن زيد، فقالوا: يا محمد هل على هؤلاء من ذنب؟ فقال: «لا»، فقالوا: والله ما نحن إلا كهيتهم، ما عملناه بالنهار كفر عنا بالليل، وما عملناه بالليل كفر عنا بالنهار، فكفرهم الله تعالى، وأنزلت هذه الآية: الحسن والضحاك وقتادة وسفيان والسدي: نزلت في اليهود والنصارى ممن قالوا: ﴿نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّوهُمْ﴾ (المائدة: ١٨) وقالوا: ﴿لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَى﴾ (البقرة: ١١١).

مجاهد وعكرمة: هو أنهم كانوا يقدمون أطفالهم في الصلاة يزعمون أنهم لا ذنب لهم، فتلك التزكية. عطية عن ابن عباس: هو أن اليهود قالوا: إن آبائنا وأبناءنا تُوفوا، فهم سيسفعون لنا ويزكوننا، فأنزل الله تعالى هذه الآية، وقال عبد الله: هو تزكية بعضهم لبعض، وعن طارق بن شهاب قال: سمعت ابن مسعود يقول: إن الرجل ليغدو من بيته ومعه دينه، فيلقى الرجل لا يملك له ولا لنفسه ضرراً ولا نفعاً، فيقول: والله إنك لذيت لذيت، فلعله لا يخلو منه شيء، فيرجع إلى بيته وما معه من دينه شيء، ثم قرأ عبد الله: ﴿أَمَرْتُ إِلَى الَّذِينَ يَرْكُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾.

﴿بَلِ اللَّهَ يَرْكَبُ﴾ أى يطهر من الذنوب ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ . . . .<sup>(١)</sup> لذلك ﴿وَلَا يَطْلُمُونَ قَيْلًا﴾ وهو ما يكون في شق النواة، وقيل: هو ما قتلته بين إصبعيك من الوسخ فيكون فعلاً بمعنى مفعول قال الشاعر:

يجمع الجيش ذا الألوف فيغزو ثم لا يرزأ العدو قتيلاً

﴿أَنْظُرْ﴾ يا محمد ﴿كَيْفَ يَقْتَرُونَ﴾ يحيكون ﴿عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ﴾ في تفسيرهم كتابه ﴿وَكَفَىٰ بِهِ إِثْمًا مُّبِينًا﴾ أَمَرْتُ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيحًا مِنَ الْكِتَابِ ﴿قرأ السلمي: (ألم تره) في كل القرآن، وهي لغة قوم لا يكتبون من الجزم بحذف الحرف حتى يسكنوا حركته، كقول الشاعر:

من يهده الله يهتد لا مضل له ومن أضل فما يهديه من هادي

﴿يُؤْمِنُونَ بِالْجَبَّتِ وَالْطَّغُوتِ﴾ اختلفوا فيهما، فقال عكرمة: هما صنمان كان المشركون

(١) بياض بالأصل المخطوط.

يعبدونهما من دون الله . أبو عبيدة : هما كلّ معبود من حجر أو مدر أو صورة أو شيطان ، يدل عليه قوله : ﴿ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الصُّغُورَ ﴾ (النحل : ٣٦) ، وقوله : ﴿ وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الصُّغُورَ أَنْ يَعْبُدُوهَا ﴾ (الزمر : ١٧) .

عطية عن ابن عباس : الجبت : الأصنام ، والطاغوت : تراجمة الأصنام الذين يكونون بين أيديهم يفترون عنها الكذب ليضلوا الناس ، وقيل : الجبت : الأوثان ، والطاغوت : شياطين الأصنام ، لكل صنم شيطان يفسر عنها فيغترّب بها الناس . أبو عمرو الشّعبى ومجاهد : الجبت : السحر ، والطاغوت : الشيطان . زيد بن أرقم : الجبت : الساحر ، ويقال له : الجبس ، قلبت سيئه تاء ، والطاغوت : الشيطان ، يدلّ عليه قوله : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الصُّغُورُ ﴾ (البقرة : ٢٥٧) .

قال محمد بن سيرين ومكحول : الجبت : الكاهن ، والطاغوت : الساحر ، وهو رواية الوالى عن ابن عباس . سعيد بن جبير وأبو العالية ، الجبت : شاعر بلسان الحبشة ، والطاغوت : الكاهن . عكرمة : كان أبو هريرة كاهناً فى الجاهلية ممن أقرّ إليه ناس ممن أسلم ، فنزلت هذه الآية . الضحاك والكلبي ومقاتل : الجبت : حبي بن أخطب ، والطاغوت : كعب ابن الأشرف ودليله قوله : ﴿ يُرِيدُونَ أَنْ يُتَحَاكَمُوا إِلَى الصُّغُورِ ﴾ .

حكى أبو القاسم الحسين ، عن بعضهم أنّ الجبت إبليس ، والطاغوت أولياؤه ، عن قطر بن قيصية ، عن مخارق عن أبيه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « الطرق والطيرة والعيافة من الجبت ، والجبت كلّ ما حرّم الله ، والطاغوت هو ما يطغى الإنسان » .

﴿ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَتَوْا لَهُمْ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا ﴾ قال المفسرون : خرج كعب بن الأشرف فى سبعين راكباً من اليهود إلى مكة بعد وقعة أحد ليحالفوا قريشاً على رسول الله ﷺ وينقضوا العهد الذى كان بينهم وبين رسول الله ﷺ ، فنزل كعب على أبى سفيان فأحسن مثواه ، ونزلت اليهود فى دور قريش ، فقال أهل مكة : إنّكم أهل كتاب ، ومحمد صاحب كتاب ونحن أُمّية ، ولا نأمن أن يكون هذا مكرّاً منكم ، وإن أردت أن نخرج معك ، فاسجد لهذين الصنمين وآمن بهما ، ففعل ذلك ، فذلك قوله : ﴿ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالصُّغُورِ ﴾ ثم قال كعب لأهل مكة : ليحىء منكم ثلاثون ومئاً ثلاثون فلنلزمك أبداً بالكعبة ، فنعاهد رب البيت لنجهدنّ على قتال محمد ففعلوا ذلك ، فلما فرغوا قال أبو سفيان : إنّك امرؤ تقرأ الكتاب وتعلم ، ونحن أمّيون لا نعلم فأينا أهدى طريقاً وأقرب إلى الحق ؟ أنحن أم محمد ؟ فقال كعب : اعرضوا على دينكم ، فقال أبو سفيان : نحن ننحر للحاج الكرماء ونسقيهم الماء ونقرى

الضيف ونفك العاني ونصل الرحم ونعمر بيت ربنا ونطوف به، ونحن أهل الحرم، ومحمد فارق دين آبائه وقطع الرحم وفارق الحرم، وديننا القديم ودين محمد الحديث. فقال كعب: أنتم والله أهدى سبيلا مما عليه محمد، فأنزل الله الآية ﴿إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيْبًا مِّنَ الْكِتَابِ﴾: يعنى كعباً وأصحابه، يؤمنون بالجبت والطاغوت يعنى الصنمين ﴿وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أبى سفيان وأصحابه: ﴿هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾؛ محمد وأصحابه ﴿سَبِيْلًا﴾ أى ديناً. ﴿وَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَن يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَن تَجِدَ لَهُ نَصِيْرًا﴾.

﴿أَمْرُهُمْ﴾ يعنى ألهم، والميم صلة ﴿نَصِيْبٌ﴾ حظ ﴿مِّنَ الْمُلْكِ﴾ وهذا على وجه الإنكار، يعنى ليس لهم من الملك شىء، ولو كان لهم من الملك ﴿فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ﴾ محمداً وأصحابه ﴿نَقِيْرًا﴾ من حسدهم وبخلهم وبغضهم. رفع قوله (يؤتون) . . . . (١). وفى قراءة عبد الله: فإذا لا يؤتوا الناس بالنصب . . . . (١).

واختلفوا فى النقيِر، فقال ابن عباس: هو النقطة فى ظهر النواة، ومنها: . . . . (١). مجاهد: حبة النواة التى وسطها.

الضحَّاك: يعنى النواة الأبيض الذى يكون وسطها. أبو العالية: هو نقر الرجل الشىء بطرف إصبعه، كما ينقر الدرهم وقال: سألت ابن عباس عنه فوضع طرف الإبهام على باطن السبابة ثم رفعها وقال: هذا هو النقيِر.



﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ ءَاتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَءَاتَيْنَاهُمْ مُّلكًا عَظِيْمًا﴾ ﴿فَمِنْهُمْ مَّنْ ءَامَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَّنْ صَدَّ عَنْهُ وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيْرًا﴾ ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِءَايَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيْهِمْ نَارًا كَلَّمًا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بِدَلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيْزًا حَكِيْمًا﴾ ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيْلًا﴾ ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيْعًا بَصِيْرًا﴾ ﴿يَتَأْتِيهَا

(١) بياض بالأصل المخطوط.

الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿١٠٠﴾ أَمَّا تَرَى إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿١٠١﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أُنْزِلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتِ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا ﴿١٠٢﴾ فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ تَجَاءَلَوْا يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا ﴿١٠٣﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا ﴿١٠٤﴾ ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ﴾ يعنى اليهود ﴿الناس﴾: قال قتادة: يعنى العرب حسدوهم على النبوة وبما أكرمهم الله تعالى به محمد ﷺ.

عن محمد بن كعب القرظي قال: سمعت علياً (عليه السلام) على المنبر فى قوله ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ قال: هو رسول الله وأبو بكر وعمر (عليهم السلام). وقال آخرون: المراد بالناس هنا يعنى رسول الله ﷺ، حسدوه على ما أحل الله له من النساء؛ وذلك ما روى على بن على عن أبى حمزة الثمالى فى قوله ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ يعنى بالناس فى هذه الآية نبي الله، قالت اليهود: انظروا إلى هذا النبى، والله ما يشبع من طعام، لا والله ما له هم إلا النساء، لو كان نبياً لشغله أمر النبوة عن النساء، فحسدوه على كثرة نسائه وعيروه بذلك فقالوا: لو كان نبياً ما رغب فى كثرة النساء، فأكذبهم الله تعالى فقال: ﴿فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾، يعنى بالحكمة النبوة. ﴿وَوَاتَيْنَاهُمْ ثُلُكًا عَظِيمًا﴾ فأخبرهم بما كان لداود وسليمان من النساء، فوبخهم لذلك، فأقرت اليهود لنبي الله (عليه السلام) أنه اجتمع عند سليمان ألف امرأة، ثلاثمائة ماهرة وسبعمائة سرية، وعند داود مائة امرأة. فقال لهم رسول الله ﷺ: ألف امرأة عند رجل، ومائة امرأة عند رجل أكثر أو تسع نسوة؟ وكان يومئذ تسع نسوة عند رسول الله ﷺ فسكتوا.

قال الله تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ﴾ يعنى بمحمد ﷺ، يعنى عبد الله بن سلام وأصحابه ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ﴾ أعرض عنه فلم يؤمن به ﴿وَكُنِيَ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا﴾ وقوداً.

قال السدى: (الآيتان) راجعتان إلى إبراهيم (عليه السلام)؛ وذلك أنه زرع ذات سنة وزرع الناس، فهلكت زروع الناس وزكا زرع إبراهيم، واحتاج الناس إليه، وكانوا يأتون إبراهيم

(عليه السلام) يسألونه، فقال لهم: من آمن بالله أعطيته، ومن أبى منعت، فمن آمن به آتاه الزرع ومن أبى لم يعطه.

عن عمرو بن ميمون الأودي قال: لما تعجل موسى (عليه السلام) إلى ربه عز وجل، مرّ برجل غبطه لقربه من العرش، فسأل عنه، فقال: يا رب من هذا؟ فقيل له: لن يخبرك اسمه، وسيخبرك بعمله، كان لا يمشى بالنميمة، ولا يحسد الناس على ما آتاهم الله من من فضله، وكان لا يعقّ والديه.

أبو زياد عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب».

وعن يوسف بن الحسين الرازي قال: سمعت ذا النون يقول: الحسود لا يسود. الأصمعي قال: قال سفيان لمغني: إن الله يقول: «الحاسد عدو نعمتي غير راض بقسمتي بين عبادي».

قال الثعلبي: وأنشدت لمنصور الفقيه في معناه:

ألا قل لمن كان لي حاسداً      أتدري على من أسأت الأدبُ  
أسأت على الله في فعله      إذا أنت لم ترض لي ما ذهبُ  
جزاؤك منه الزيادات لي      وأن لا تنال الذي تطلبُ

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا﴾ ندخلهم ناراً، وقرأ حميد بن قيس: نصليهم بفتح النون: أي نسويهم، وقيل: معناه نصليهم. فنصب ناراً على هذه القراءة بنزع الخافض تقديره بنار.

﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾ غير الجلود المحترقة. قال ابن عباس: يُبدلون جلوداً بيضاً كأصناف القراطيس. نافع عن ابن عمر قال: قرأ رجل عند عمر ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾ قال عمر: أعدّها، فأعادها، قال معاذ بن جبل: عندي تفسيرها: بدلت في ساعة مائة مرة قال عمر: هكذا سمعت رسول الله ﷺ يقول.

هشام عن الحسن في قوله تعالى: ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾ قال: تأكلهم كل يوم سبعين ألف مرة كلما أكلتهم فأنضجتهم قيل لهم: عودوا فيعودون كما كانوا. المسيّب عن الأعمش عن مجاهد قال: ما بين جلده ولحمه ودمه دود فأجلدت كجلدة حمر الوحش.

الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ: «غلظ جلد الكافر اثنان وأربعون

ذراعاً وضرسه مثل أحد».

فإن قيل : كيف جاز أن يعذب جلد لم يعصه قلنا : إن المعاصي والألم واقع على نفس الإنسان لا الجلد ، لأن الجلود إنما تألم بالأرواح ، والدليل على من يقصد تعذيب الأبدان لا يعذب الجلود قوله : ﴿لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾ ، لم يقل ليدوق العذاب .

وقيل : معناه : يبدل جلوداً هي تلك الجلود المحترقة ، وذلك أن غير على ضربين : غير تضاد ، وغير تناف ، وغير تبديل ، فغير تضاد مثل قولك للصائغ : صغ لي من هذا الخاتم خاتماً غيره فيكسره ويصوغ لك خاتماً ، فالخاتم المصوغ هو الأول ولكن الصياغة تغيرت والفضة واحد . وهذا كعهديك بإخ لك صحيحاً ثم تراه بعد ذلك سقيماً مدنفاً فتقول : فكيف أنت ؟ فيقول : أنا على غير ما عهديت ، فهو هو ، ولكن حاله تغيرت ، ونظير هذا قوله تعالى ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ﴾ (إبراهيم : ٤٨) وهي تلك الأرض بعينها إلا أنها قد بدلت جبالها وأكامها وأنهارها وأشجارها ، وأنشد :

فما الناس بالناس الذين عهدتهم ولا الدار بالدار التي كنت أعرف

قال الثعلبي : وسمعت أبا القاسم الحبيبي يقول : سمعت أبا نصير محمد بن محمد بن مزاحم يقول : سمعت مزاحم بن محمد بن شاردة الكشي يقول : سمعت جابر بن زيد يقول : سمعت وكيع بن الجراح يقول : سمعت إسرائيل يقول : سمعت الشعبي يقول : جاء رجل إلى ابن عباس فقال : ألا ترى ما صنعت عائشة ذمت دهرها وذلك (أنها) أنشدت بيتي لبدي :

ذهب الذين يعاش في أكنافهم      وبقيت في خلف كجلد الأجر  
يتلذذون مجانة ومذلة      ويعاب قائلهم وإن لم يشغب

فقلت : رحم الله لبدي وكيف لو أدرك زماننا هذا .

فقال له ابن عباس : لئن ذمت (عائشة) دهرها لقد ذمت عاد دهرها ، وذلك أنه وجد في خزانة عاد بعدما هلكت سهم كأطول ما يكون من رماح عليه مكتوب :

وليس لي أحناطي بذى اللوى      لوى الرمل من قبل النفوس معاد  
بلاد بها كنا ونحن من أهلها      إذ الناس ناس والبلاد بلاد

البلاد باقية كما هي إلا أن أحوالها وأحوال أهلها تنكرت وتغيرت .

وقالت الحكماء : كما إن الجلد يلي قبل البعث فأنشئ كذلك تبدل (ورجع) .

وقال السدي : إنما تبدل الجلود جلوداً غيرها من لحم الكافر ، يعيد الجلد لحماً ويخرج من اللحم جلدًا آخر لم يبدل بجلد لم يعمل خطيئة .

وقيل: أراد بالجلود سرايلهم من قطران سميت بها للزومها جلودهم على (المجاورة) كما يقال للشئ (الخاص) بالإنسان هو جلدة ما بين (عظمه) ووجهه فكلما احترقت السرايل عذب قال الشاعر:

كسا اللؤم تيمًا خضرة في جلودها      فويل لقيم من سرايلها الخضر  
فكتى عن جلودهم بالسرايل .

قال عبد العزيز بن يحيى: إن الله تعالى أبدل أهل النار جلودًا لا تألم ويكون (رماده) عذاب عليهم فكلما أحرقت جلدهم أبدلهم الله تعالى جلدًا غيره .  
يكون هذا عذابًا عليهم كما قال: ﴿سَرَابِلُهُمْ مِنْ قَطْرَانٍ﴾ (إبراهيم: ٥٠) فتكون السرايل تؤلمهم ولا يآلم .

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ إلى قوله: ﴿ظِلًّا ظِلِيلًا﴾ .  
كثيف لا يسخنه الشمس .

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ نزلت في عثمان بن طلحة الحبشي من بنى عبد الدار وكان سادن الكعبة، فلما دخل النبي ﷺ مكة يوم الفتح، أغلق عثمان باب البيت وصعد السطح فطلب رسول الله ﷺ المفتاح، فقبل: إنه مع عثمان، فطلب منه على (رضى الله عنه) فأجاب: لو علمت أنه رسول الله لم أمنعه المفتاح، فلوى على بن أبى طالب (رضى الله عنه) يد: فأخذ منه المفتاح وفتح الباب، ودخل رسول الله ﷺ وصلى فيه ركعتين، فلما خرج سأله العباس أن يعطيه المفتاح وجمع له بين السقاية والسدانة فأنزل الله تعالى هذه الآية فأمر رسول الله ﷺ عليًا أن يرد المفتاح إلى عثمان، فأوعز إليه ففعل ذلك على (رضى الله عنه) .  
فقال له عثمان: يا على كرهت وأذيت ثم جئت ترفق، فقال له: بما أنزل الله تعالى في شأنك؟ وقرأ عليه هذه الآية .

فقال عثمان: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدًا رسول الله، وأسلم، فجاء جبرائيل رسول الله ﷺ إنه ما دام هذا البيت أول لبنة من لبناته قائمة فإن المفتاح والسدانة في أولاد عثمان وهو اليوم في أيديهم .

﴿وَإِذَا حَكَمْتُم بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا﴾ أى نعم الشئ أى ﴿يُعْظَمُ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ .  
اختلفوا فيهم، فقال عكرمة: أولى الأمر منكم أبو بكر وعمر رضى الله عنهما، ويدل عليه ما روى مالك بن أنس عن سعيد بن أبى سعيد المقبرى عن أبى شريح الكعبى أن رسول الله ﷺ

قال: «اقتدوا باللذين من بعدى أبى بكر وعمر إن لى وزيرين فى السماء ووزيرين فى الأرض أما فى السماء جبرئيل وميكائيل ، وفى الأرض أبو بكر وعمر» .

وهما عندى بمنزلة الرأس من الجسد ومثلهما فى الدنيا بالرافة فمثل أبى بكر كمثل إبراهيم وعيسى ، قال إبراهيم: ﴿فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي﴾ (إبراهيم: ٣٦) .

وقال عيسى: ﴿إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ﴾ (المائدة: ١١٨) الآية .

ومثل عمر كمثل موسى ونوح قال موسى: ﴿رَبَّنَا أَطْمِسْ عَلَيَّ أَمْوَالَهُمْ﴾ (يونس: ٨٨) .

وقال نوح: ﴿رَبِّ لَا تَذَرْنِيَ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ ذَيَّارًا﴾ (نوح: ٢٦) .

وقال أبو بكر (الورّاق): هم الخلفاء الراشدون: أبو بكر وعمر وعثمان وعلى (عليهم السلام) ، ويدلّ عليه ما روى (هشيم) عن ابن بشير عن أبى (الزبير عن) جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «الخلافة بعدى فى أمتى فى أربع فى أبى بكر وعمر وعثمان وعلى» .

وروى سعيد بن جهمان عن سفينة مولى رسول الله ﷺ قال: لما بنى رسول الله ﷺ المسجد ، جاء أبو بكر بحجر فوضعه ، ثم جاء عمر بحجر فوضعه ، ثم جاء عثمان بحجر فوضعه فقال: هؤلاء ولادة الأمر من بعدى .

عطاء: هم المهاجرون والأنصار والتابعون بالإحسان ، دليل قوله تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾ (التوبة: ١٠٠) الآية .

بكر بن عبد الله المزنى: هم أصحاب رسول الله ﷺ يدلّ عليه قول النبى ﷺ: «أصحابى كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم» .

وعن الحسن: أن رسول الله ﷺ قال: «مثل أصحابى فى الناس مثل الملح فى الطعام فلما ذهب فسد الطعام» .

جابر بن عبد الله والحسن والضحاك ومجاهد والمبارك بن فضالة وإسماعيل بن أبى خالد: هم الفقهاء والعلماء أهل الدين والفضل الذين يعلمون الناس معالم دينهم ويأمرونكم بالمعروف وينهونكم عن المنكر ، وأوجب الله طاعتهم على العباد .

هذه رواية على بن أبى طلحة عن ابن عباس هو دليل هذا التأويل .

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ﴾ (النساء: ٨٣) الآية .

فقال أبو الأسود الدؤلى: ليس شىء أعزّ من العلم ، الملوك حكام على الناس والعلماء حكام على الملوك .

ابن كيسان: أولو العقل والرأى الذين (يهتمون) بأمور الناس .

قال ابن عباس: أساس الدين بنى على العقل وفرضت الفرائض على العقل، وربنا يُعرف بالعقل ويتوسل إليه بالعقل، والعقل أقرب إلى ربه من جميع المجتهدين بغير عقل، ولتقال ذرة من (بر) العاقل أفضل من جهاد الجاهل ألف عام.

وعن إسماعيل بن عبد الملك قال: قال (الثوري): أوحى الله تعالى إلى نبي من الأنبياء: إذا رأيت عاقلاً فكن له خادماً.

ميمون بن مهران ومقاتل والسدي (والشعبي): أمراء السرايا.

(سعيد بن جبیر) عن ابن عباس قال: بعث رسول الله ﷺ خالد بن الوليد في سرية إلى حي من أحياء العرب وكان معه عمار بن ياسر فسار خالد حتى إذا دنا من القوم عرس لكي ينصحهم فأتاهم (الذير) وهربوا غير رجل كان قد أسلم فأمر أصحابه تهيئوا للمسير فثم انطلق حتى أتى عسكر خالد فدخل على عمار فقال: يا أبا اليقظان إني مسلم وإن قومي لما سمعوا بكم هربوا وأقامت كلامي ونافعي ذلك أو أهرب كما هرب قومي.

فقال: أقم فإن ذلك نافعك، فانصرف الرجل إلى أهله وأمرهم بالمقام، فأصبح خالد وقام على القوم فلم يجد غير ذلك الرجل فأخذه وأخذ ماله فأتاه عمار فقال: خل سبيل الرجل فإنه مسلم وقد كنت آمنتته وأمرته بالمقام.

فقال خالد: إنك تجير عليّ وأنا الأمير، فقال: نعم. أجير عليك وأنت الأمير، وكان في ذلك منهما كلام، فانصرفوا إلى النبي ﷺ فأخبروه خبر الرجل فأمنه النبي ﷺ وأجاز أمان عمار ونهاه بعد ذلك الخروج على أمير بغير إذنه.

قال: فاستبّ عمار وخالد أمام النبي ﷺ فأغلظ عمار لخالد وغضب خالد وقال: يا رسول الله أتدع هذا العبد يسبني فوالله لولا أنت ما سبني عمار.

وكان عمار مولى لهاشم بن المغيرة.

فقال رسول الله ﷺ: «يا خالد كف عن عمار فإنه من يسبّ عماراً يسبّ الله ومن يبغض عماراً يبغضه الله»، فقام عمار وتبعه خالد فأخذ بثوبه وسأله أن يرضى عنه فرفض عنه.

وأنزل الله هذه الآية وأمر بطاعة أولى الأمر.

وقال أبو هريرة وابن زيد: هم الأمراء والسلاطين لما أمروا بأداء الأمانة في الرعية، لقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ (أمرت الرعية) بحسن الطاعة لهم.

وقال عليّ كرم الله وجهه: «حق على الإمام أن يحكم بما أنزل الله ويؤدى الأمانة، فإذا فعل ذلك حق على الرعية أن يسمعوا له ويطيعوا ويجيبوا إذا دعوا».

قال الشافعي (رضي الله عنه): إن من كان حول مكة من العرب لم يكن يعرف إمارة وكانت تأنف أن يعطى بعضها بعضاً طاعة الإمارة، فلما دانت لرسول الله ﷺ بالطاعة لم تكن ترى ذلك يصلح لغير رسول الله ﷺ فأمرُوا أن يطيعوا أولى الأمر.

وقال عكرمة: أمهات الأولاد أحرار بالقرآن.

قيل له: أي القرآن قال: أعتقهن عمر بن الخطاب. ألم تسمع قول الله تعالى ﴿وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ وأن عمر من أولى الأمر! وأنه قال: أعتقها ولدها وإن كان سقطاً.

عبد الرحمن بن الأعرج وهمام بن منبه وأبو صالح كلهم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن يطع الأمير فقد أطاعني ومن يعص الأمير فقد عصاني».

وعن أبي حازم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إن بنى إسرائيل كانت تسوسهم الأنبياء فإذا مات نبي قام نبي وإنه ليس بعدى نبي».

فقال رجل: فما يكون بعدك؟ قال يكون خلفاء (ويكثر).

قالوا: وكيف نصنع؟ قال: «(أدوا) بيعة الأول فالأول، وأدوا إليهم ما لهم فإن الله سائلهم عن الذي لكم».

علقمة بن وائل عن أبيه قال: سمعت رسول الله ﷺ ورجل يسأله: أ رأيت إن كان علينا أمراء يمنعوننا حقنا ويسألوننا حقهم، فقال رسول الله ﷺ: «اسمعوا وأطيعوا فإن عليهم ما حملوا وعليكم ما حملتم».

وعن أبي أمامة قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول في حجة الوداع: وهو على (الجدعاء) يعني ناقته فدعا في الركاب يتناول.

قال: «ليسمع الناس فقال: ألا تسمعون؟ يطول بها صوته فقال قائل من طوائف الناس: ما تعهد إلينا يا رسول الله؟ فقال: «اعبدوا ربكم وصلّوا خمّسكم وصوموا شهركم وأدّوا زكاة أموالكم وأطيعوا أولى الأمر تدخلوا جنة ربكم».

مكحول عن معاذ بن جبل قال: قال رسول الله ﷺ: «يا معاذ أطع كل أمير وصل خلف كل إمام ولا تسبّ أحداً من أصحابي».

هشام عن أبي صالح عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «سيليكم بعدى ولاية فيليكم البر ببرة والفاجر بفجوره فاسمعوا لهم وأطيعوا في كلّ ما وافق الحقّ وصلّوا وراءهم فإن أحسنوا فلكم ولهم وإن أساءوا فلكم وعليهم».

﴿فَإِنْ تَنَزَّعْتُمْ﴾ اختلفتم ﴿فِي شَيْءٍ﴾ من أمر دينكم اختلاف الآراء فيتعاطى كل واحد ما يرى خلاف رأى صاحبه وأصله من النزاع كان المتنازعان يتحازبان ويتحالفان، ومنه قال: مناوأة: منازعة.

قال الأعشى:

نازعتهم قضب الرياح متكئاً وقهوة مرة راووقها خضبل

﴿فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ﴾ يعنى إلى كتاب الله والرسول ما دام حياً، فإذا مات فإلى سنته، وقوله: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ﴾ أى ذلك الرد خير لكم ﴿وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ جزاء وعاقبة، والتأويل ما يؤول للأمر. أبو المليح الهذلى عن معقل بن يسار قال: قال رسول الله ﷺ: «اعلموا بالقرآن، أحلوا حلاله وحرّموا حرامه وآمنوا به ولا تكفروا بشيء منه، وما اشتبه عليكم، فردّوه إلى الله وإلى أولى العلم من بعدى كيما يخبروكم، وآمنوا به وآمنوا بالتوراة والإنجيل والزبور وما أنزل إليكم من ربكم وليسعكم القرآن وما فيه من البيان فإنه شافع مشفع وكامل مصدق وله بكلّ حرف نور يوم القيامة». ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا﴾ الآية.

قال الحسن: انطلق رجل يحاكم آخر إلى النبي ﷺ فقال الآخر: لا بل انطلق إلى وثن بيت فلان (فأنزل) الله هذه الآية.

قال الشعبى: كان بين رجل من اليهود ورجل من المنافقين خصومة فقال اليهودى: أحاكمك إلى محمد، وقال المنافق: لا، فجعل اليهودى يدعو إلى المسلمين لأنه علم أنهم لا يقبلون الرشوة ولا يجورون فى الحكم، وجعل المنافق يدعو إلى اليهود لأنه علم أنهم يقبلون الرشوة ويميلون فى الحكم فاختلفا. ثم اتفقا على أن يأتيا كاهناً فى جهينة فيتحاكما إليه فأنزل الله تعالى هذه الآية.

الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس قال: نزلت فى رجل من المنافقين يقال له بسر، كان بينه وبين يهودى خصومة، فقال: انطلق بنا إلى محمد وقال المنافق بل إلى كعب بن الأشرف، وهو الذى سماه الله الطاغوت، فأبى اليهودى أن يخاصمه إلا إلى رسول الله ﷺ فلما رأى المنافق ذلك أتى معه رسول الله ﷺ فاختصما إليه، فقضى رسول الله ﷺ لليهودى فلما خرجا من عنده لزمه المنافق، وقال: انطلق بنا إلى عمر (رضى الله عنه) فأقبلا إلى عمر، فقال اليهودى: اختصمت أنا وهذا إلى محمد فقضى لى عليه فلم يرض بقضائه وزعم أنه يخاصم إليكم وأنه تعلق بى فجئت معه فقال عمر للمنافق: أكذلك؟ قال: نعم.

فقال لهما: رويداكما حتى أخرج إليكما فدخل عمر البيت وأخذ السيف ثم خرج إليهما فضرب به المنافق حتى برد وقال: هكذا أقضى بين من لم يرضَ بقضاء الله وقضاء رسول الله ﷺ وهرب اليهودى ونزلت هذه الآية.

وقال جبريل: إن عمر فرق بين الحق والباطل فسمى الفاروق.

وقال السدى: كان ناس من اليهود أسلموا وأبى بعضهم وكانت قريظة والنضير فى الجاهلية إذا قتل رجل من بنى قريظة رجلاً من بنى النضير قتل به وأخذ ديتة مائة وسق تمر وإذا قتل رجل من بنى النضير رجلاً من قريظة لم يقتل به وأعطى ديتة ستين وسقاً من تمر وكانت النضير وهم حلفاء الأوس أكثر وأشرف من قريظة وهم حلفاء الخزرج.

فلما جاء الله بالإسلام وهاجر النبى ﷺ إلى المدينة. قتل رجل من بنى النضير رجلاً من قريظة فاختموا فى ذلك.

فقال بنو النضير: قد كنا وأنتم اصطلحنا فى الجاهلية على أن نقتل منكم ولا تقتلون منا، وعلى أن ديتكم ستون وسقاً والوسق ستون صاعاً وديتنا مائة وسق فنحن نعطيكم ذلك.

وقالت الخزرج: هذا شيء كنتم قلمتموه فى الجاهلية لأنكم كثرتم وقللنا، فقهرتمونا ونحن وأنتم اليوم إخوة وديننا ودينكم واحد وليس لكم علينا فضل، وقالت بنو النضير: لا بل نحن على ما كنا.

فقال المنافقون منهم: انطلقوا إلى أبى بردة الكاهن الأسلمى ومالك بن خزيمة، وقال المسلمون من الفريقين: لا بل إلى النبى ﷺ، فأبى المنافقون فانطلقوا إلى أبى بردة ليحكم بينهم.

فقال: أعظموا اللقمة. يعنى الرشوة. فقالوا: لك عشرة أوسق قال: لا. بل مائة وسق ديتى فإنى أخاف إن نصرت النضيرى قتلتنى قريظة أو أنصرت قريظة قتلتنى النضير، فأبوا أن يعطوه فوق عشرة أوسق وأبى أن يحكم بينهم، فأنزل الله تعالى هذه الآية وأنزل قوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كِتَابٌ عَلَيْهِمْ أَفْصَاحٌ فِي أَقْتَالٍ﴾ (البقرة: ١٧٨) وقوله ﴿وَكُتِبَ عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ تُنْفَسَ بِالنَّفْسِ﴾ (المائدة: ٤٥) الآية فدعا النبى ﷺ كاهن (أسلم) إلى الإسلام فأتى وانصرف فقال النبى ﷺ لابنيه: «أدركا أباكما فإنه إن جاوز عقبة كذا لم يسلم أبداً» فأدركاه فلم يزا به حتى انصرف وأسلم، فأمر النبى ﷺ منادياً ينادى ذلك الكاهن أسلم قد أسلم، فذلك قوله: ﴿الرَّزَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا أَنزَلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنزَلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ﴾ يعنى الصنم، وقيل: الكاهن، وقيل: كعب بن الأشرف، وقيل: حى بن أخطب.

﴿وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ﴾ إلى قوله: ﴿يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا﴾ إعراضاً فكل الفعل بمصدره كقوله: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ (النساء: ١٦٤) وقوله: ﴿وَسُئِلُوا تَسْلِيمًا﴾ (النساء: ٦٥) ﴿فَكَيْفَ إِذَا أَصَابْنَاهُمْ مُصِيبَةً﴾ يعنى فكيف يصنعون إذا أصابتهم مصيبة ﴿بِمَا قَدَّمْتِ أَيْدِيَهُمْ﴾ يعنى عقوبة صدودهم، هذا وعيد وتهديد وتم الكلام. ثم ابتداء الخبر عن فعلهم يعنى يتحاكمون إلى الطاغوت وهم يكفرون بالله ومعنى قوله ﴿ثُمَّ جَاءُوكَ﴾ أى يحيوك.

وقيل: أراد بالمصيبة قتل صاحبهم وذلك أن عمر (رضى الله عنه) لما قتل المنافق جاءوا قومه يطلبون الدية ويحلفون «إن أردنا» ما أردنا بكون إن بمعنى إذ وبمعنى ما، أى ما أردنا بالترافع إلى عمر. ﴿إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِقًا﴾.

قال الكلبي: إلا إحساناً فى القول وتوفيقاً صواباً.

ابن كيسان: حقاً وعدلاً نظيرها ﴿وَلِيَخْلِفَنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحَسَنَى﴾ (التوبة: ١٠٧) ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ من النفاق ﴿فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ وَعَظَّمَهُمْ فِي الْمَلَأِ﴾ ﴿وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا﴾ وقيل: فأعرض عنهم وعظمهم باللسان ولا تعاقبهم، وقيل: توعدهم بالقتل إن لم يتوبوا من الشرك أعرض عنهم وعظمهم يعنى فى الملأ. ﴿وَقُلْ لَهُمْ ... قَوْلًا بَلِيغًا﴾ فى السر والملا، وقيل: هذا منسوخ بآية القتال.



﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴿وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيتًا﴾ وَإِذَا لَا تَأْتِنُهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا ﴿وَلَهَدَيْنَاهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا ﴿ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ انفِرُوا جَمِيعًا ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ لَمَنْ لِيُبَطِّئَنَّ فَإِنْ أَصَابَكُمْ مُصِيبَةٌ قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا﴾ وَلَئِنْ

أَصَبَكُمْ فَضْلٌ مِّنَ اللَّهِ لَيَقُولَنَّ كَأَن لَّمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَلَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٧٢﴾

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ﴾ بالتحاكم إلى الطاغوت ﴿جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا﴾.

روى الصادق عن علي (عليهما السلام) قال: قدم علينا امرؤ عندما دفننا رسول الله ﷺ ثلاثة أيام فرمى بنفسه على قبر النبي عليه الصلاة والسلام وحشا على رأسه من ترابه وقال: يا رسول الله قلت فسمعنا قولك ووعيت من الله فوعينا عنك وكان فيما أنزل الله عليك ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا﴾ فقد ظلمت نفسي فجئتك لتستغفر لي فنودي من القبر أنه قد غفر لك. ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ﴾ الآية.

نزلت في الزبير بن العوام وخصمه، واختلف في اسمه، فقال الصالحى: ثعلبة بن الحاطب، وقال الآخرون: حاطب بن أبى بلتعة وذلك أنهما اختصما إلى رسول الله ﷺ فى شراج من الخزة كانا يستقيان به النخل فقال ﷺ: اسق يا زبير ثم أرسل الماء إلى جارك، فغضب الرجل، فقال: يا رسول الله أكان ابن عمك؟ فتغير وجه رسول الله ﷺ أرسل يا زبير ثم احبس الماء حتى ترجع الجدد فاستوف حقه ثم أرسل إلى جارك.

وكان رسول الله ﷺ أشار إلى الزبير بالسقى له ولخصمه فلما أحفظ رسول الله ﷺ استوعب الزبير حقه فى صريح الحكم. ثم خرجا فمرّا على المقداد، فقال: لمن كان القضاء بالسقاية؟ فقال: قضى لابن عمته، ولوى شدقه.

ففطن به يهودى كان مع المقداد، فقال: قاتل الله فلولا يشهدون أنه رسول الله ثم يتهمونهم كانوا أقضى منهم، وإيم الله لقد أذنبنا ذنباً مرة واحدة فى حياة موسى (عليه السلام) فدعانا موسى إلى التوبة منه، وقال: فاقتلوا أنفسكم ففعلنا مع ذلك فقتلنا سبعين ألفاً فى طاعة ربنا حتى رضى عنا.

فقال ثابت بن قيس بن شماس: أما والله إن الله ليعلم منى الصدق لو أمرنى محمد أن أقتل نفسى لفعلت، فأنزل الله تعالى فى شأن حاطب بن أبى بلتعة، وَلِيَّهِ شِدْقُهُ ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ الآية.

وقال مجاهد والشعبي: نزلت فى قصة بشر المنافق واليهودى اللذين اختصما إلى عمر

(رضى الله عنه) وقد مضت القصة .

قوله ﴿فَلَا﴾ يعنى ليس الأمر كما يزعمون أنهم مؤمنون ثم لا يرضون بحكمك ويصدون عنك ثم استأنف القسم فقال ﴿وَرَنكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ويجوز أن يكون لا صلة كقولهم وهم ممن يحكموك أى يجعلوك حكماً ﴿فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾ أى اختلف واختلط من أمورهم والتبس عليهم حكمه ، ومنه الشجر لاختلاف أعضائه وقل يعطى اليهودج شجار لتداخل بعضها فى بعض .  
قال الشاعر :

نفسى فداؤك والرماح شواهر      والقوم فى ضنك للقاء قيام  
﴿ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا﴾ أى ضيقاً وشكاً ﴿مِمَّا قُضِيَتْ﴾ ومنه قيل للشجر الملتف الذى لا يكاد يوصل إليه حرج وحرجة وجمعها حراج .

وقال الضحاك : أى إنهم يأتون بإنكارهم لما قضيت ﴿وَسَلِمُوا سَلِيمًا﴾ أى يخضعوا وينقادوا إليك انقياداً ﴿وَلَوْ أَنَا كَتَبْنَا﴾ فرضنا وأوجبنا ﴿عَلَيْهِمْ أَنْ أَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ ما أمرنا بنى إسرائيل : ﴿أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ﴾ كما أمرناهم بالخروج من مصر ﴿مَا فَعَلُوهُ﴾ أرجع الهاء إلى فعل القتل والخروج لأن الفعل وإن اختلفت أجناسه فمعناه واحد ﴿إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ﴾ وهذه الآية نزلت فى قول ثابت بن قيس وكان هو من القليل الذى استثنى الله عز وجل ورفع القليل على ضمير الفاعل بأنهم فعلوه وقل على التكرار تقديره : ما فعلوه ، تم الكلام . ثم قال : إلا أنه فعله قليل منهم . كقول عمر بن معدى كرب :

فكلُّ أخ مفارقة أخوه      لعمر أيبك إلا الفرقدان

وقرأ أبى بن كعب وعيسى بن عمر وابن أبى إسحاق وابن عامر (قليلاً) بالنصب ، وكذا هو فى مصاحف أهل الشام على (النصب) وقيل : فيه إضمار تقديره إلا أن يكون قليلاً منهم .  
قال الحسن ومقاتل : لما نزلت هذه الآية قال عمر وعمار وابن مسعود وناس صحبوا رسول الله ﷺ وهم القليل : والله لو أمرنا لفعلنا ، فالحمد لله الذى عافانا ، فبلغ ذلك النبى ﷺ فقال : «إن من أمتى لرجالاً الإيمان أثبت فى قلوبهم من الجبال الرواسى» .  
قال الله تعالى : ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ قَلَّوْا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَنِيئًا﴾ تحقيقاً وتصديقاً لإيمانهم .

﴿وَإِذَا لَا تَيْنَهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا﴾ ثواباً .

﴿وَلَهَدَيْنَهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ : نزلت هذه الآية فى ثوبان مولى رسول الله ﷺ وكان شديد الحب لرسول الله ﷺ ، قليل الصبر عنه ، فاتاه ذات يوم ، وقد تغير

لونه وقلّ لحمه ، فقال له رسول الله ﷺ : «يا ثوبان ما غير لونك؟» .

فقال : يا رسول الله ما بى مرض ، ولا وجع ، غير أنى إذا لم أراك اشتقت إليك ، وتوجّست وحشة شديدة حتى ألقاك ، ثم ذكرت الآخرة وأخاف أن لا أراك هناك ، لأنى عرفت أنك ترفع مع النبيين وأنى وإن أدخلت الجنة ، كنت فى منزلة أدنى من منزلتك ، وإن لم أدخل الجنة فذلك حين لا أراك أبداً .

فأنزل الله تعالى هذه الآية .

وقال النبى ﷺ : «والذى نفسى بيده لا يؤمن عبد حتى أكون أحب إليه من نفسه وأبويه وأهله وولده والناس أجمعين» .

وقال قتادة ومسروق بن الأجدع : إن أصحاب محمد ﷺ قالوا : ما ينبغي لنا أن نفارقك فإننا لا نراك إلا فى الدنيا فأما فى الآخرة فإنك ترفع فوقنا بفضلك فلا نراك ، فأنزل الله تعالى ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ﴾ فى الفرائض ﴿وَالرَّسُولَ﴾ فى السنن ﴿فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ﴾ وهم أفاضل أصحاب محمد ﷺ ﴿وَالشَّهَدَاءِ﴾ وهم الذين استشهدوا فى سبيل الله ﴿وَالصَّالِحِينَ﴾ من صلحاء أمة محمد ﷺ .

قال عكرمة : النبيون : محمد ، والصدّيقون : أبو بكر الصديق ، والشهداء عمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم ، والصالحون سائر أصحابه . ﴿وَحَسَنَ أَوْلَئِكَ رَفِيقًا﴾ يعنى دوماً فى الجنة كما يقول : نعم الرفقاء هم .

والعرب تضع الولى فى معنى الجمع كثيراً ، كقوله : نحن منكم قبلاً ، ويولون الدبر أى الأدبار ، ويقولون : ينظرون من طرف خفى .

وقوله ورفيقاً نصب على خبر ﴿ذَلِكَ الْفَضْلُ﴾ (إحسان) ﴿مِنْ اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيماً﴾ يعنى بالآخرة وثوابها .

وقيل : بمن أطاع رسول الله وأحبه ، وفى هذه الآية دلالة على خلافة أبى بكر الصديق (رضى الله عنه) وذلك أن الله تعالى لما ذكر مراتب أوليائه فى كتابه بدأ بالأعلى منهم ، وهم النبيون فجعل الروضة الأعلى للنبيين فلم يجز أن يتقدمهم فيها أحد وثنى بذكر الصديقين فلا يجوز أن يتقدمهم أحد غير النبيين ولأن يكون من النبى صديق فوهم ، وقد أجمع المسلمون على تسمية أبى بكر صديقاً كما أجمعوا على تسمية محمد رسول الله ولم يجز أن يكونوا غالطين فى تسميتهم محمد الرسول كذلك لا يجوز أن يكونوا غالطين فى تسمية أبى بكر صديقاً فإذا صح أنه صديق وأنه ثانى رسول الله ﷺ فلم يجز أن يتقدمه بعده أحد والله أعلم ،

وفى قوله ﴿الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ﴾ دليل على أنهم لم ينالوا تلك الدرجة بطاعتهم بل نالوها بفضل الله خلافاً، لما قالت المعتزلة: إن العبد إنما ينال ذلك بفعله فلما أحسن الله على عباده بما آتاهم من فضله فكان لا يجوز أن يثنى على نفسه بما لم يفعله، فثبت ذلك على بطلان قولهم ثم علمهم مباشرة الحروب، فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ﴾ من عدوكم أى عدتكم وآلاتكم من السلاح ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ (البقرة: ١٩٥) والحذر والحذر واحد، كالمثل والمثل، والعدل والعدل، والشبه والشبه، ﴿فَأَنْفِرُوا﴾ أى اخرجوا ﴿ثَبَاتٌ﴾ أى سرايا متفرقين كسرية بعد سرية وجماعة بعد جماعة، والثبات الجماعات فى تفرقه واحداً ثبة ﴿وَأَنْفِرُوا جَمِيعًا﴾ أى مجتمعين كلكم مع سلم واستدل أهل القدر بهذه الآية.

بقوله ﴿خُذُوا حِذْرَكُمْ﴾ قالوا: لولا أن الحذر يمنع عنهم مكائد الأعداء ما كان لأمره بالحذر إياهم معنى.

فيقال لهم: الائتمار لأمر الله والانتها عن نهيه واجب عليهم لأنهم به يسلمون من معصية الله عز وجل لأن المعصية تزل، فائتمروا وانتهوا عما نهوا عنه.

وليس فى هذه الآية دليل على أن حذرهم ينفع من القدر شيئاً، وهذا كقول النبى (صلى الله عليه وآله وسلم): «اعقلها وتوكل».

والمراد به طمأنينة النفس لا أن ذلك يدفع القدر، كذلك فى أخذ الحذر فهو الدليل على ذلك، أن الله تعالى أثنى على أصحاب رسول الله ﷺ بقوله حاكياً عنهم ﴿لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا﴾ (التوبة: ٥١) وأمر بذلك رسول ﷺ، كان يصيبهم غير ما قضى عليهم ما كان هذا منى. ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيَبْغِظَنَّ﴾. قال بعضهم: نزلت هذه الآية فى المؤمنين لأن الله خاطبهم بقوله ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ﴾ وقد فرق الله بين المؤمنين والمنافقين بقوله ﴿مَّا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ﴾ (المجادلة: ١٤).

وقال أكثر أهل التفسير: إنها نزلت فى المنافقين وإنما جمع (منهم) فى الخطاب من جهة الجنس والسبب ومن جهة الإيمان من ﴿لَمَنْ لَيَبْغِظَنَّ﴾ أى ليثاقلن ويتخلفن عن الجهاد والغزو.

وقيل: معناه ليصدقن غيره، وهو عبد الله بن أبى المنافق وإنما دخلت (اللام) فى (من) لمكان (من) كما تقول: إن فيها لأخاك فاللام فى (ليبظنن) لام القسم وهى صلة لمن على اعتماد شبه باليمين كما يقال هذا الذى يقوم وأرى رجلاً ليفعلن.

﴿فَإِنْ أَصَابَكُمْ مُصِيبَةٌ﴾ أى قتل وهزيمة ﴿قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ﴾ عهد ﴿إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا﴾ أى حاضراً فى تلك الغزاة فيصيبنى مثل ما أصابهم، يقول الله ﴿كَأَن لَّمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ﴾ أى معرفة.

وقال معقل بن حيان : معناه كأن ليس من أهل دينكم وأن نظم الآية وقوله ﴿كَأَن لَّمْ تَكُنْ﴾ متصل بقوله ﴿فَإِنْ أَصَبَكُمْ مُصِيبَةٌ﴾ ﴿وَلَكِنْ أَصَبَكُمْ فَضْلٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ أى فتح وغنيمة ﴿لِيَقُولَنَّ﴾ هذا المنافق قول نادم حاسد : ﴿يَنَلِّتُنِي كُنْتُ مَعَهُمْ﴾ فى تلك الغزاة ﴿فَأَفُوزُ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ أى آخذ نصيباً وافراً من الغنيمة .

وقوله (فأفوز) نصب على نحو التمنى بالفاء ، وفى التمنى معنى يسرنى أن أفعل ما فعل كأنه متشوق لذلك النصيب ، كما يقول : وددت أن أقوم فمعنى أناس ثم نزلت فى المنافقين الذين تخلفوا عن أحد .



﴿فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَن يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَل لَّنَا مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا وَاجْعَل لَّنَا مِن لَّدُنكَ نَصِيرًا﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كُتِبَ عَلَيْنَا الْقِتَالُ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتَّعَ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَىٰ وَلَا تُظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾ أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ وَإِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِّنْ عِندِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِّنْ عِندِكَ قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا﴾

﴿فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ﴾ أى أنهم يختارون الحياة الدنيا على الآخرة ومعنى يشرون يشترون ، يقال شرى الشيء أى اشترى ، وحينئذ يكون حكم الآية : آمنوا ثم قاتلوا ، لأنه لا يجوز أن يكون الكافر مأموراً بشيء مقدم على الإيمان . وقال بعضهم : نزلت هذه الآية فى المؤمنين المخلفين ومعناه ﴿فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ﴾ .

ثم قال: ﴿وَمَنْ يُقْتَلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلْ﴾ أو من يستشهد أو يعذب أو يظفر ﴿فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ﴾ فى كلا الوجهين ﴿أَجْرًا عَظِيمًا﴾ يعنى الجنة ثم خصّ المؤمنين على السعى فى تخلص المستضعفين مثل ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ﴾ أى تجاهدون ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ يعنى فى طاعة الله ﴿وَالْمُسْتَضْعَفِينَ﴾ فى موضع الخفض.

قال الكلبي: عن أبى صالح عن ابن عباس ومعناه عن المستضعفين وكانوا بمكة يلقون من المشركين أذى كثيراً وكانوا يدعون ويقولون: ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ﴾ يعنى مكة ﴿الظَّالِمِ أَهْلُهَا﴾ أى التى من صفتها أن أهلها ظالمون مشركون وإنما خفض الظالم لأنه نعت الأهل فلما عاد الأهل إلى القرية كان فعل ما أضيف إليها بمنزلة فعلها كقوله: مررت بالرجل الواسعة داره، ومررت برجل حسنة عينه.

﴿وَأَجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا﴾ يمنعنا من المشركين فأجاب الله دعاءهم. فلما فتح رسول الله ﷺ مكة جعل الله لهم النبى ولياً فاستعمل عليها عتّاب بن أسيد. فجعله الله لهم نصيراً وكان ينصف للضعيف من الشديدين نصرهم الله به وأعانهم وكانوا أعز بها من الظلمة قبل ذلك.

وفى هذه الآية دليل على إبطال قول من زعم أن العبد لا يستفيد بالدعاء معنى لأن الله تعالى حكى عنهم أنهم دعوه وأجابهم وآتاهم ما سألوه ولولا أنه أجابهم إلى دعائهم لما كان لذكر دعائهم معنى، والله أعلم.

﴿الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أى طاعته ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ﴾ أى فى طاعة الشيطان ﴿فَقَاتِلُوا﴾ أيها المؤمنون ﴿أُولِيَاءَ الشَّيْطَانِ﴾ أى حزبه وجنده ﴿إِنْ كِيدَ الشَّيْطَانِ﴾ ومكره وصنيعه ومكر من اتبعه ﴿كَانَ ضَعِيفًا﴾ كما خذلهم يوم بدر. ﴿الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ﴾.

قال الكلبي: نزلت فى عبد الرحمن بن عوف الزهرى والمقداد بن الأسود الكندى وقدامة ابن مظعون الجهنى وسعد بن أبى وقاص الزهرى وكانوا يلقون من المشركين أذى كثيراً وهم بمكة قبل أن يهاجروا إلى المدينة فيشكون إلى رسول الله ﷺ ويقولون يا رسول الله ائذن لنا فى قتال هؤلاء فإنهم آذونا فيقول لهم: «كفّوا أيديكم، فإنى لم أؤمر بقتالهم».

فلما هاجروا إلى المدينة وأمرهم الله بقتال المشركين وأمرهم رسول الله ﷺ بالمسير إلى بدر فلما عرفوا أنه القتال كرهه بعضهم وشق عليهم فأنزل الله تعالى ﴿الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ﴾ بمكة عن القتال ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ﴾ بالمدينة أى فرض

﴿إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ﴾ يعنى مشركى مكة ﴿كَخَشِيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ﴾ أى أكبر ﴿خَشِيَةٍ﴾.

وقيل: وأشد خشية كقوله آية ﴿وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ﴾ لم فرضت علينا القتال ﴿لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾ يعنى الموت ألا تركتنا إلى أن نموت بأجلنا.

واختلفوا فى قوله تعالى ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ﴾ فقال قوم: نزلت فى المنافقين لأن قوله ﴿لَمْ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ﴾ أى لم فرضت، لا يليق بالمؤمنين، وكذلك الخشية من غير الله.

وقال بعضهم: بل نزلت فى قوم من المؤمنين لم يكونوا راسخين فى العلم، وأهل الإيمان يتفاضلون فى الإيمان منهم الكامل الذى لا يخرج إيمانه من غلبة الطبع عليه. ومنهم من ينقص عن تلك الحالة فينقر نفسه عما يؤمر به فيما يلحقه فيه الشدة.

وقيل: نزلت فى قوم كانوا مؤمنين فلما فرض عليهم الجهاد نافقوا عن الجهاد من الجبن، وتخلفوا عن الجهاد.

ويدل عليه أن الله لا يتعب الكافر والمنافق بالشرائع بل يتعبد لهم أولاً بالإيمان ثم بالشرائع فلما نافقوا نبه الله على أحوالهم.

وقد قال الله مخبراً عن المنافقين ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تُكَفِّرُوا﴾ (المنافقين: ٣).

﴿قُلْ﴾ يا محمد لهم ﴿مَتَّعُ الدُّنْيَا﴾ أى منفعتها والاستمتاع بها ﴿قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ﴾ يعنى وثواب الآخرة ﴿خَيْرٌ أَفْضَلُ﴾ ﴿لَمَنِ اتَّقَى﴾ الشرك بالله ونبوة الرسول ﴿وَلَا تَطْلُمُونَ قَبِيلًا﴾.

قال ابن عباس وعلى بن الحكم: القتيل الشق الذى فى بطن النواة.

﴿إِنَّمَا تَكُونُوا يَذْرِكُكُمْ﴾ أى ينزل بكم ﴿الْمَوْتُ﴾ نزلت فى قول المنافقين لما أصيب أهل أحد، ﴿لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا﴾ (ال عمران: ١٥٦) فرد الله عليهم بقوله: ﴿إِنَّمَا تَكُونُوا يَذْرِكُكُمْ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ﴾.

قتادة: فى قصور محصنة، عكرمة: مجصصة مشيدة مزيّنة، القتيبي: مطولة.

الضحاك عن ابن عباس البروج: الحصون والآطام والقلاع.

وفى هذه الآية رد على أهل القدر، وذلك أن الله حكى عن الكفار أنهم قالوا: ﴿لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا﴾ (ال عمران: ١٥٦) وقال: ﴿قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا﴾ رد على الفريقين بقوله: ﴿إِنَّمَا تَكُونُوا يَذْرِكُكُمْ الْمَوْتُ﴾ فعرفهم بذلك أن الآجال متى انقضت فلا بد من زوال الروح، ومفارقتها الأجسام.

فإن كان ذلك بالقتل، وإلا فبالموت. خلافاً لما قالت المعتزلة من أن هذا المقتول لو لم يقتله هذا القاتل لعاش، فوافق قولهم هذا الكفار، فرد الله عليهم جميعاً ﴿وَأَن تُصِيبَهُمْ حَسَنَةٌ﴾ الآية.

نزلت في المنافقين واليهود، وذلك أنهم قالوا لما قدم رسول الله ﷺ المدينة: ما زلنا نعرف النقص في ثمارنا، ومزارعنا، منذ قدم علينا هذا الرجل وأصحابه، فأنزل الله تعالى ﴿وَإِنْ تُصِيبَهُمْ حَسَنَةٌ﴾ يعنى اليهود والمنافقين، أى خصب وريف ورخص فى السعر ﴿يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ﴾ يعنى الجذب وغلاء السعر وقحط المطر ﴿يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ﴾ أى من قوم محمد وأصحابه.

وقال بعضهم: معناه إن تصيبهم حسنة يعنى الظفر والغنيمة، يقولوا هذه من عند الله فإن تصيبهم سيئة يعنى بالقتل والهزيمة، يقولوا هذه من عندك، أنت الذى حملتنا عليه يا محمد ﴿قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ أى الحسنة والسيئة كلها من عند الله.

ثم غيرهم بالجهل.

فقال: ﴿قَالَ هَؤُلَاءِ الْقَوْمُ﴾ يعنى المنافقين واليهود ﴿لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا﴾ أى ليسوا يفقهون قولاً إلا التكذيب بالنعمة.

قال الفراء: قوله فما لهؤلاء القوم كذبوا فى الكلام، حتى توهموا أن اللام متصلة بها، وأنهما حرف واحد، ففصلوا اللام فى هؤلاء فى بعض المصاحف، ووصلوها فى بعضها والاتصال بالقراءة، ولا يجوز الوقوف على اللام لأنها لام خافضة.



﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ من يطع الرسول فقد اطاع الله ومن تولى فما أرسلناك عليهم حفيظاً ﴿وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَأُوا مِنْ عَمَلِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافًا كثيرًا ﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنَاجُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ فَمَسَّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَأَنفُسِكُمْ إِلَّا أَنْفُسُكُمْ وَالْمُؤْمِنِينَ عَسَى أَنْ يَكُنَّ نَافِلًا وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَاسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا ﴿

﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ﴾ أى: من خير ونعمة ﴿فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ﴾ أى بلية وأمر تكرهه ﴿فَمِنَ نَفْسِكَ﴾ أى، من عندك وأنا الذى قدرتهما عليك، الخطاب للنبي ﷺ، والمراد به

غيره، نظيره .

قوله ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كُنْتُمْ آيْدِكُمْ﴾ (الشورى: ٣٠).

قال رسول الله ﷺ: «ما من خدش يعود ولا اختلاج عرق ولا عثرة قدم إلا بذنب، وما يعفو الله عنه أكثر» .

وروى الهروي عن سفيان بن سعيد عن سمع الضحاك بن مزاحم يقول: ما حفظ الرجل القرآن ثم نسيه إلا بذنب، ثم قرأ ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كُنْتُمْ آيْدِكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ (الشورى: ٣٠) قال: فنسيان القرآن أعظم المصائب .

وقال بعضهم: هذه الآية متصلة بما قبله، وتقديره: فما لهؤلاء القوم لم يكونوا يفقهون حديثاً حتى يقولوا: ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك؟ وتعلق أهل القدر بهذه الآية وقالوا: نفى الله السيئة عن نفسه بقوله ﴿وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ﴾ ونسبها إلى العبد، فيقال لهم: إن ما حكى الله تعالى لنبيه من قول المنافقين، أنهم قالوا إذا أصابتهم حسنة، هذه من عند الله، فإن تصبهم سيئة يقولوا: هذه من عندك، لم يرد به حسنات الكسب، ولا سيئاته، لأن الذى منك فعل غيرك بك لا فعلك، ولذلك نسب إلى غيرك .

كما قال ﴿إِنْ تَسْكُرْ حَسَنَةً تَنْوُهَا﴾ (آل عمران: ١٢٠) ﴿وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ﴾ (الأعراف: ١٣١) وكل هذه سبب من الأسباب لا من الكسب ألا ترى أنه نسبها إلى غيرك، ولم يذكر بذلك ثواباً ولا عقاباً، فلما ذكر حسنات العمل والكسب وسيئاتهما نسبهما إليك وذكر فيها الثواب والعقاب . كقوله ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مِثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا﴾ (الأنعام: ١٦٠) وكان ما حكى الله عن المنافقين من قولهم فى الحسنات والسيئات لم يكن حسنات الكسب ولا سيئاته، ثم عطف عليه قوله ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ اللَّهِ﴾ إلى نفسك فلم يكن بقوله ﴿فَمِنْ نَفْسِكَ﴾ مثبتاً لما قد نفاه، ولا نافياً لما قد أثبتته، لأن ذلك لا يجوز على الحكيم جل جلاله، لكن من السبب الذى استحق هذه المصيبة، وكان ذلك من كسبه، ومنه قوله ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كُنْتُمْ آيْدِكُمْ﴾ (الشورى: ٣٠) فجعل هذه المصيبة جزاءً للفعل فإذا أوقع الجزاء لم يوقعه إلا على ما نسبته إلى العباد، كقوله ﴿جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (السجدة: ١٧) وقوله ﴿جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ (التوبة: ٨٢) ليس فيه دليل على أنه لا يريد السيئة ولا يفعلها ولكن ما كان جزاءً، فنسبته إلى العبد على (طريق) الجزاء .

﴿وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ﴾ يا محمد ﴿رَسُولًا وَكُنْ لِلَّهِ شَهِيدًا﴾ على إنك رسول صادق .

وقيل فيك ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ على أن الحسنة والسيئة كلها من الله ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ وذلك أن النبي ﷺ كان يقول: «من أطاعني فقد أطاع الله ومن أحببني أحب الله»، فقال بعض المنافقين: ما يريد هذا الرجل إلا أن نتخذه رباً، كما في حديث النصارى لعيسى، فأنزل الله تعالى ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ﴾ فيما أمر به فقد أطاع الله ﴿فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى﴾ عنه ﴿فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيطًا﴾ أى حافظاً ورقبياً.

وقال القتيبي: محاسباً، فنسخ الله تعالى هذه الآية الشريفة، وأمره بقتال من خالف الله ورسوله ﴿وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ﴾ يعنى المنافقين وذلك أنهم كانوا يقولون لرسول الله ﷺ، إنا آمنا بك فمرنا من أمرك طاعةً، وهم يكفرون به فى السر، وقوله (طاعة) مرفوعة على معنى منّا طاعة وأمرك طاعة وكذلك قوله: ﴿لَا تَقْسِمُوا طَاعَةً﴾ (النور: ٥٣) مرفوعة أى قولوا: سمعاً وطاعة، وكذلك قوله: ﴿فَأُولَٰئِكَ لَهْزُومٌ﴾ (محمد: ٢٠) وليست مرتفعة إليهم بل منى مرتفعة على الوجه الذى ذكرت. ﴿فَإِذَا بَرَأُوا مِنْ عِنْدِكَ﴾ أى خرجوا ﴿بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ﴾ أى زور وموه وقيل هنا. فقال قتادة والكلبي: بيّت أى غير وبدل الذى عهد إليهم النبي ﷺ ويكون السبب معنى التبديل.

قال الشاعر:

بيّت قولى عبد المليك      قاتله الله عبداً كفوراً

وقال القتيبي وأبو عبيدة: ﴿بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ﴾ أى قالوا وقدروا ليلاً غير الذى أعطوك نهاراً، وكل شىء قدر لبليل من شر فهو تبيت.

قال عبيدة بن الهمام:

أتونى فلم أرض ما بيّتوا      وكانوا أتونى بشىء نكر

لأنكح أيهم منذراً      وهل ينكح العبد حر بحر

وقال النمر بن تولب:

هبت لتعذلنى بلبيل أسمعى      سفهاً تبيتك الملامة فاهجعى

وقال أبو الحسن سعيد بن مسعدة الأخفش: يقول العرب للشىء إذا قدر قد بيّت، يشبهونه بتقدير بيوت (الشعر).

﴿وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ﴾ أى ما يغيرون ويزورون ويقدرّون:

الضحاك عن ابن عباس: يعنى ما تسرّون من النفاق ﴿فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ﴾ يا محمد فلا تعاقبهم

﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ أى كفيلاً، وثقةً، وناصرًا بالانتقام لك منهم، فنسخ الله تعالى

قوله ﴿فَاعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ﴾ (التوبة: ٧٣) بالسيف ﴿وَالْمُنَافِقِينَ﴾ (التوبة: ٧٣) بالكلام الغليظ.

فإن قيل: ما وجه الحكمة في (أعدائه) ذكر مهلهم. ثم قال (بيت طائفة منهم) فصرف الخطاب من (جلهم) إلى بعضهم.

يقال: إذ إنما عبر عن حال من علم الله وبقي على كفره ونفاقه، فأما من علم أنه يرجع عن ذلك فإنه صفح عن ذكرهم، وقد قيل: إنه غير عن حال من أحوالهم قد تستر في أمره، فأما من سمع وسكت فإنه لم يذكرهم، وفي قوله ﴿مَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ دليل على إبطال قول من زعم أن السنة تعرض على الكتاب لم يعمل بها وذلك أن كل ما نص الله عز وجل عليه فإنه صار فرضاً بالكتاب، فإذا عدم النص من الكتاب، وورد به السنة فوجب اتباعها، ومن خالفها فقد خالف رسول الله ﷺ، ومن خالف رسول الله فقد خالف الله، لأن في طاعة الرسول طاعة الله، فمن زعم أنه لم يقبل خبره إلا بعد أن يعرض على كتاب الله، فقد أبطل كل حكم ورد عنه ما لم ينص عليه الكتاب.

وأما قوله: ﴿وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ﴾ ففيه دليل على أن من لم يعتقد الطاعة فليس بمطيع على الحقيقة، وذلك أن الله تعالى لما تحقق طاعتهم فيما أظهره، فقال: ويقولون ذلك لأنه لو كان للطاعة حقيقة إلا بالاعتقاد لحكم لهم بها (ثبت) أنه لا يكون المطيع مطيعاً، إلا باعتقاد الطاعة مع وجودها.

﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْفُرْعَانَ﴾ يعني أفلا يتفكرون في القرآن، فيرون بعضه يشبه بعضاً، ويصدق بعضه بعضاً، وإن أحداً من الخلائق لم يكن يقدر عليه فسيعلمون بذلك أنه من عند الله إذ ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ أي تفاوتاً وتناقضاً كثيراً. هذا قول ابن عباس.

وقال بعضهم: ولو كان هو من عند غير الله لوجدوا فيه أي في الإخبار عما غاب عنهم. ما كان وما يكون اختلافاً كثيراً، يعني تفاوتاً بيناً. إذ الغيب لا يعلمه إلا الله فيعلم بذلك أنه كلام الله وأن محمداً رسول الله صادق، وفي هذه الآية دليل على أن القرآن غير مخلوق إذ هو معرى عن الإخلاق من كل الجهات ولو كان مخلوقاً لكان لا يخلو من اختلاف وتفاوت.

﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْرِ أَوْ الْخَوْفِ﴾ الآية، وذلك أن رسول الله ﷺ كان يبعث السرايا فإذا غلبوا أو غلبوا بادر المنافقون إلى الاستفسار عن حال السرايا فيفشون ويحدثون به قبل أن يحدث به رسول الله ﷺ فأنزل الله ﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ﴾ يعني المنافقين، ﴿أَمْرٌ مِنَ الْأَمْرِ أَوْ الْخَوْفِ﴾ كالهزيمة والقتل. ﴿أَدَاؤُهُمْ﴾ أي أشاعوه وأفشوه ﴿وَوُزَعُهُمْ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ﴾

أى وإن لم يحدثوا به ولم يفشوه حتى يكون النبى ﷺ هو الذى يحدث به ويفشيه، وأولى الأمر أهل الرأى من الصحابة، مثل أبى بكر وعمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم.

﴿لَعَلِمَةُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ﴾ .

الكلبى عن أبى صالح وابن عباس، وعلى بن الحكم عن الضحاك: يستنبطونه أى يتبعونه. وقال عكرمة: يحرصون عليه ويسألون عنه، وقال ابن عبيدة والقتيبى: يخرجونه، ويقال: استنبط استنبطه الماء إذا أخرجه.

(جويز) عن الضحاك عن ابن عباس فى قوله ﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَدَاعَوْا بِهِ﴾ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ كَانُوا إِذَا أُمُّوا بِالْقِتَالِ لَمْ يَطِيعُوا اللَّهَ فِيمَا أَمَرَهُمْ بِهِ، وَإِنْ نَهَاَهُمْ عَنْ مُحَارَمَةٍ لَمْ يَنْتَهُوا عَنْهَا، وَإِنْ أَفْضَى الرَّسُولُ إِلَيْهِمْ سِرًّا أَدَاعَوْا بِهِ إِلَى الْعَدُوِّ لِيَلَّا يَتَكْتُمَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى رَدًّا عَلَيْهِمْ ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ﴾ يعنى أمورهم فى الحلال والحرام ﴿إِلَى الرَّسُولِ﴾ فى التصديق به والقبول ﴿وَالِى أَوْلَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ﴾ يعنى حملة الفقه والحكمة ﴿لَعَلِمَةُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾ يعنى الذين يفحصون عن العلم، ثم قال: ﴿وَلَوْ لَا فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتَهُ، لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ أى معناه لاتبعتم الشيطان كلكم.

قال الضحاك: هم أصحاب محمد ﷺ، يأمرهم بأمر من أمور الشيطان.

قال ابن عباس: فضل الله الإسلام ورحمته القرآن ﴿لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ يعنى بالقليل الذى امتحن الله قلوبهم يعنى على هذا القول يكون قوله ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ مستثنى من قوله ﴿لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ﴾ .

وقال بعضهم: فى الآية تقديم وتأخير معناه: لعلمه الذين يستنبطونه إلا قليلاً.

وقال بعضهم: معناه: إذا أَدَاعَوْا بِهِ قَلِيلًا لم يذع ولم يفش، وهكذا قال الكلبي: واختار الفراء أيضاً هذا القول. وقال: لأنَّ علم الله فاعتبر علمه المستنبط وغيره، والإداعة قد تكون فى بعضهم دون بعض لذلك استحسنت الاستثناء من الإداعة، وفى هذه الآية دليل ممن يحبون القول بالاجتهاد عند عدم النص.

قال الله تعالى ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِن أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَةُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾ فالعلم محيط بالاستنباط، ليس تلاوة.

وإذا كان إدراكه بالاستنباط، فقد دل بذلك على أن من العلم ما يدرك بالتلاوة والرواية وهو النص.

ومنه ما يدرك منه ومن المعنى، وحقيقة الاعتبار والاستنباط من القياس للحكم بالمعانى

المودعة فى النصوص غير الحكم بالنصوص ﴿فَقَتِّلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ﴾ وذلك أن رسول الله ﷺ لما التقى هو وأبو سفيان بن حرب يوم أحد وكان من هربهم ما كان، ورجع أبو سفيان إلى مكة فواعد رسول الله ﷺ موسم بدر الصغرى فى ذى القعدة فلما بلغ الميعاد قال الناس: اخرجوا إلى العدو.

فكرهوا ذلك كراهة شديدة أو بعضهم، فأنزل الله تعالى ﴿فَقَتِّلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ﴾ أى لا تدع جهاد العدو وإنصاف المستضعفين من المؤمنين ولو وحدك.

وقيل: معناه: لا تلزم فعل غيرك ولا تؤخذ به ولم يرد بالتكليف الأمر لأنه يقتضى على هذا القول ألا يكون غيره مأموراً بالقتال.

والفاء فى قوله (فقاتل) جواب عن قوله ﴿وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ (النساء: ٧٤) فقاتل ﴿وَخَرَضَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ على القتال أى حثهم على الجهاد ورغبهم فيه، فتثاقلوا عنه ولم يخرجوا معه إلى القتال، فخرج رسول الله ﷺ فى سبعين راکباً حتى أتى موسم بدر، فكف بهم الله تعالى بأس العدو ولم يوافقهم أبو سفيان ولم يكن له أن يوافق، فانصرف رسول الله ﷺ وأصحابه.

وذلك قوله ﴿عَسَى اللَّهُ أَن يَلْعَلُ اللَّهُ أَن يَكْفُ بِأَسَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أى قتال المشركين وصولتهم حين وليتم وهى من الله واجب، حيث كان، وقد جاء فى كلام العرب بمعنى اليقين.

قال ابن مقبل:

ظنى أنهم كعسى، وهم بتتوفة  
يتنازعون جوائز الأمثال  
﴿وَاللَّهُ أَشَدُّ بَاسًا﴾ أى أشد صولة وأعظم سلطاناً وأقدر على ما يريد ﴿وَأَشَدُّ تَكْيَلًا﴾ أى عقوبة.

فإن قيل: إذا كان من قولكم: إن عسى من الله واجب فقد قال الله ﴿عَسَى اللَّهُ أَن يَكْفُ بِأَسَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ونحن نراهم فى بأس وشدة، فأين ذلك الوعد؟ فيقال لهم: قد قيل: إن المراد به الكفرة الذين كف بأسهم فى بدر الصغرى، والحديبية بقوله ﴿وَهُوَ الَّذِي هَتَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ﴾ (الفتح: ٢٤) الآية، فإن كان ظاهرها العموم فالمراد منها الخصوص.

وقيل: أراد به المدة التى أمر الله فيها القتال لزوال الكفر بقوله ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الَّذِينَ لِلَّهِ﴾ (البقرة: ١٩٣) فعند ذلك يكف بأس الذين كفروا، وهو الوقت. حتى ينزل فيه (المهدى) فيكون حكماً قسطاً ويظهر الإسلام على الدين كله.

وقيل: إن ذلك فى القوم قذف الله فى قلوبهم الرعب وأخرجهم من ديارهم وأموالهم بغير

قتال من المؤمنين لهم وهذا بأس قد كفه الله عن المؤمنين .

وقد قيل : إنه أراد به اليهود والنصارى وهم يعطون الجزية وتركوا المحاربة ، وقد كف بأسهم عن المؤمنين إذا صاروا يؤدّون الجزية صاغرين .



﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً حَسَنَةً لَّهُ، نَصِيبٌ مِنْهَا وَمَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْبِتًا ۖ وَإِذَا حُيْتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوها ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ۖ﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ ۚ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا ۖ ﴿ فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ وَاللَّهُ أَرْكَسُهُمْ بِمَا كَسَبُوا أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ۖ وَدُّوا أَنْ تُكْفُرُوا كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّىٰ يُهَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۖ﴾ إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يَقْتُلُوكُمْ أَوْ يَقْتُلُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَاطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلقَتُلُوكُمْ فَإِنْ اعْتَرَلُوكُمْ فَلَمْ يَقْتُلُوكُمْ وَالْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ۖ سَتَجِدُونَ ءَاخِرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ كُلٌّ مَا رَدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ أَرْكَسُوا فِيهَا فَإِنْ لَمْ يَعْتَزِلُوكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ وَيَكُونُوا أَيْدِيَهُمْ فَخُذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأُولَٰئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ۖ﴾

﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً حَسَنَةً﴾ أى يحسن القول فى الناس ويسعى فى إصلاح ذات البين ﴿يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ﴾ أى حظ ﴿مِنْهَا وَمَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً سَيِّئَةً﴾ فىسئىء القول فى الناس ويمشى بينهم بالنميمة والغيبة . ﴿يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا﴾ .

قال ابن عباس وقتادة : الكفل الوزر والإثم ، وقال الفراء وأبو عبيدة : الحظ والنصيب ، مأخوذ من قولهم : اكتفلت البعير إذا (أدرت) على سنامه أو موضع من ظهره كساءً وركبت عليه .

وقيل له : اكتفل لأنه لم يستعمل الظهر كله وإنما شغل شيئاً من الظهر .

وقال مجاهد : شفاعه حسنة وشفاعة سيئة شفاعه الناس وهم البعض .

﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا﴾ مقتدرًا.

الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس: مقتيًا أى مقتدرًا مجازيًا بالحسنة حسنة يقال: أقات أى اقتدر.

قال الشاعر:

وذى ضغن كفت النفس عنه      وكنت على مساءته مقتيًا  
وأنشد النضر بن (شميل):

ولا تجزع وكن ذا حفيظه      فإنى على ما ثناه لمقيت  
المبرد: قت الشيء أقوته وأقوته أى كفته أمر قوته، ومجاهد: شاهدًا، وقال قتادة: حافظًا، والمقيت للشيء الحافظ له.

وقال الشاعر، فى غير هذا المعنى:

ليت شعرى وأشعرن إذا ما      قربوها منشورة ودعيت  
إلى الفضل أم على إذا حوسبت      إنى على الحساب مقيت  
أى موقوف عليه وقال الفراء: المقيت المقتدر أن يعطى كل رجل قوته.

وجاء فى الحديث: وكفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت ويقيت، ثم نزل فى قوم بخلوا برد السلام ﴿وَإِذَا حُيْتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنِ مِمَّا﴾ على المسلمين أى زيدوا عليها كقول القائل: السلام عليكم فيقول: وعليكم السلام ورحمة الله ونحوها، ومن قال لأخيه المسلم: السلام عليكم كتب له بها عشر حسنات، فإن قال: السلام عليكم ورحمة الله كتبت له عشرون حسنة، فإن قال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته كتب له ثلاثون حسنة، وكذلك لمن ردّ من الأجر.

قال ابن عباس: ومن يسلم عشر مرات فله من الأجر عتق رقبة وكذلك لمن ردّ السلام عشر مرات ﴿أَوْزُدُوهَا﴾ بمثلها على أهل الكتاب وأهل الشرك فإن كان من أهل دينه فليزد عليه بأحسن منها، وإن كان من غير أهل دينه فليقل وعليكم لا يزيد على ذلك.

قال رسول الله ﷺ: «إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم».

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ﴾ من رد السلام مثله أو بأحسن منه ﴿حَسِيْبًا﴾ أى حاسبًا مجازيًا.

وقال مجاهد: حافظًا. أبو عبيدة: كافيًا مقتدرًا، يقال: حسبى كذا أى كفانى.

واعلم أن بكل موضع وجد ذكر كان موصولاً بالله فإن ذلك صلح للماضى، والخبر هو المستدل، فإذا كان لغير الله فإنه يكون على خلاف هذا المعنى.

ثم نزل في الذين أنكروا البعث ﴿أَلَمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُخَيِّعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْبَيْعَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ لا شك فيه، واللام في قوله ﴿يُخَيِّعُكُمْ﴾ لام القسم ومعناه، والله الذي لا إله إلا هو أعلم منكم في الموت وفي إحيائكم إلى يوم القيامة.

وسميت القيامة قيامة، لأن الناس يقومون من قبورهم. قال الله تعالى ﴿يَوْمَ يُخْرِجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا﴾ (المارج: ٤٣) وقيل: سميت قيامة لقيامهم إلى الحساب. قال الله تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (المطففين: ٦) ﴿وَمَنْ أَضْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾ أى قولاً ووعداً ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةً﴾ الآية.

نزلت هذه الآية في ناس من قريش، قدموا على رسول الله ﷺ المدينة فأسلموا فأقاموا بها ثم ندموا على ذلك وأرادوا الرجعة، فقال بعضهم لبعض: كيف نخرج؟ قالوا: نخرج كهيئة البدو فإن فطن بنا قلنا: خرجنا نتنزه، وإن غفل عنا مضينا، فخرجوا بهيئة المتزهين، حتى باعدوا من المدينة. ثم كتبوا إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): إنا على الذى فارقتك عليه من الإيمان والتصديق بالله وبرسوله، ولكنا (اجتوينا) المدينة، واشتقنا إلى أرضنا. ثم إنهم خرجوا فى تجارة لهم، على الشام، فبلغ ذلك المسلمين، فقال بعضهم: ما يمنعنا أن نخرج إلى هؤلاء الذين رغبوا عن ديننا، وتركوا هجرتنا، وظاهروا على عدونا، فنقتلهم ونأخذ مالهم! وقالت طائفة منهم: كيف تقتلون قوماً على دينكم، إن لم يذروا ديارهم، وكان هذا بين يدى رسول الله ﷺ، وهو ساكت لا ينهى واحداً من الفريقين، حتى نزلت هذه الآية والآيات بعدها، فبين الله تعالى للنبي ﷺ شأنهم.

وقال زيد بن ثابت: نزلت في ناس رجعوا يوم أحد عن النبي ﷺ وكان أصحاب رسول الله ﷺ فيهم فرقتين فرقة تقول: نقتلهم، وفرقة تقول: لا نقتلهم، فنزلت فيهم هذه الآية وقال رسول الله ﷺ: «إنها طيبة وإنها تنفى الخبث كما تنفى النار خبث الفضة» يعنى المدينة.

وقال قتادة: ذكرهما أنهما كانا رجلين من قريش بمكة تكلمتا بالإسلام ولم يهاجرا إلى النبي ﷺ، لقيهما ناس من أصحاب رسول الله ﷺ مقبلين إلى مكة فقال بعضهم: إن دماءهما وأموالهما حلال، وقال بعضهم: لا، (جل ذلك منا) فأنزل الله تعالى ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةً﴾ الآية.

وقال عكرمة: هم ناس ممن قد صبا لياخذوا أموالاً من أموال المشركين فانطلقوا بها إلى اليمامة فاختلف المسلمون فيهم فنزلت فيهم هذه الآية.

وقال مجاهد: هم قوم خرجوا مع النبي ﷺ إلى المدينة ثم ارتدوا بعد ذلك واستأذنوا رسول الله ﷺ ليأتوا بضائع لهم يتاجرون فيها، فخاف المسلمون منهم فقاتل يقول: هم منافقون، وقائل يقول: هم مؤمنون، فبين الله تعالى نفاقهم.

وقال الضحاك: هم قوم أظهروا الإسلام بمكة فلما هاجر رسول الله ﷺ لم يهاجروا فاختلف المسلمون فيهم، فنزلت هذه الآية ﴿فَمَّا لَكُمْ﴾ يا معشر المؤمنين ﴿فِي الْمُنَافِقِينَ فَتَتَن﴾ أى صرتم فى المنافقين فتتين فمحل ومحرم، ونصب فتتين على خبر صار، وقال بعضهم: نصب على إلا. ﴿وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ﴾ أى أهلكهم، ولكنهم تركوهم بكفرهم وضلالتهم بأعمالهم غير الزاكية يقال: أركست الشيء ركسته أى نكسته ورددته، وفى قراءة عبد الله: وإنى والله أنكسهم، وقال ابن راحة:

أركسوا فى فتنه مظلمة كسواد الليل يتلوها فتن

﴿أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا﴾ أى ترشدوا إلى الهدى ﴿مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ﴾ وقيل: معناه: أيقولون إن هؤلاء يهتدون والله قد أضلهم ﴿وَمَنْ يَضِلَّ اللَّهُ﴾ عن الهدى ﴿فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾ أى ديناً وطريقاً إلى الهدى ﴿وَدُّوا﴾ أى تمنوا ﴿لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُوا سَوَاءً﴾ شركاء فى ذلك مثلهم كفاراً، ثم أمرهم بالبراءة منهم فقال: ﴿فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّى يَهَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ الثانية معكم.

قال عكرمة: هى هجرة أخرى وبيعة أخرى، والهجرة على ثلاثة أوجه: أما هجرة المؤمنين أول الإسلام فمضى فى قوله: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ﴾ (الحشر: ٨) وقوله ﴿وَمَنْ يُخْرِجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ﴾ (النساء: ١٠٠)، وأما هجرة (المؤمنين) فى الخروج فى سبيل الله مع رسول الله ﷺ صابراً محتسباً. قال الله ﴿حَتَّى يَهَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾، وأما هجرة المؤمنين فهى أن يهجروا ما نهى الله عنه كما قال رسول الله ﷺ ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ عن التوحيد والهجرة ﴿فَخُذُوهُمْ﴾ يقول اسروهم ﴿وَأَقْلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ يعنى فى الحل والحرم ﴿وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ وَلَا نَصِيرًا﴾ يعنى ما ينافى العون والنصرة، وقوله ﴿لَوْ تَذَهَّنْ﴾ (القلم: ٩) لم يرد به جواب التمنى لأن جواب التمنى بالفاء منصوب بما أراد به الفسق على من نزل ﴿وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ﴾ وودوا لو تكونون سواء مثل قوله تعالى: ﴿وَدُّوا لَوْ تَذَهَّنْ قَيْدَهُنَّ﴾ (القلم: ٩) أى ودوا لو تذهن وودوا لو تكفرون، ومثله ﴿وَدَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحِكُمْ وَأَمْعَانِكُمْ فَيَمِيلُونَ﴾ (النساء: ١٠٢) أى ودوا لو تغفلون وودوا لو تميلون، ثم استثنى طائفة منهم فقال: ﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ﴾ أى يتصلون بقوم ويتنسبون إليهم يقال: اتصل أى انتسب، وفى قول النبى ﷺ: «من تعزى بعزاء الجاهلية فأعضوه» أى من ادعى بدعى الجاهلية.

قال الأعشى :

إذا اتصلت قالت لبكر بن وائل وبكر سبتها والأنوف رواغم

أى إذا انتسب .

ويقال : يصلون من الوصول أى يلحقون إليهم إلى قوم ﴿يَبْتَغِيكُمْ وَيَبْتَغِيكُمْ مِيثَاقُ﴾ أى عهد وهم الأسلميون وذلك أن رسول الله ﷺ ، وادع هلال بن عويمر الأسلمى عند خروجه إلى مكة على أن لا يعينه ولا يعين عليه حتى أتى ويرى ، ومن وصل إلى هلال من قومه أو غيرهم ولجأ إليه فلهم من الجوار مثل الذى لهلال .

الضحاك عن ابن عباس : أراد بالقوم الذين بينهم وبينكم ميثاق . بنى بكر بن زيد مناة وكانوا فى الصلح والهدنة وقوله ﴿أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ﴾ أى ضاقت صدورهم عن قتالكم ، وهم بنو مدلج جاءوا المؤمنين ﴿أَوْ يَسْتَلُوا قَوْمَهُمْ﴾ يعنى من آمن منهم ، ويجوز أن يكون معناه : أنهم لا يقاتلوكم ولا يقاتلوا قومهم فعلم المؤمنون لا عليكم ولا عليهم ولا لكم .

وقال بعضهم : وبمعنى الواو . كأنه يقول : إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق وجاءوكم ضيقت صدورهم عن قتالكم ، والقتال معكم ، وهم قوم هلال الأسلميون وبنى بكر بن زيد (مناة) وقوله ﴿أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ﴾ أى قد حصرت ، كقول العرب أى ذهب (نظره) يريدون قد ذهب .

قال الفراء : سمع الكسائى بعضهم يقول : أصبحت فنظرت إلى ذات (البساتين) .

﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَاطَهُمْ عَلَيْهِمْ فَلَقَتُوكُمْ﴾ يعنى سلط الله المشركين على المؤمنين عقوبة ونقمة . ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا عَنْكُمْ﴾ عند القتال ، ويقال يوم فتح مكة فهم يقاتلوكم مع قومهم ﴿وَالْقَوَا إِلَيْكُمُ السَّلَامُ﴾ أى المسالمة والمصالحة ﴿فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا﴾ أى حجة فى قتالهم ، وعلى دينهم فأمر الله رسوله بالكف عن هؤلاء ﴿سَتَجِدُونَ أَعْرَابًا﴾ غيرهم .

الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس : هم أسد وغطفان (قدموا) المدينة ، وكانوا قد تكلموا بالإسلام ، وأقروا بالتوحيد ديناً وهم غير مسلمين .

وكان الرجل منهم يقول له قومه : بماذا أسلمت ؟ فيقول : هذا الرد بهذا العقب والخنفساء . وإذا لقوا محمداً وأصحابه قالوا : إنا على دينكم ، يريدون بذلك الأمن فى الفريقين جميعاً ، فذلك قوله ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا دِينَكُمْ﴾ ولا تعرضوا لهم ﴿وَيَأْمُرُوا قَوْمَهُمْ﴾ ولا تعرضوا لهم يرضونكم ويرضونهم .

جوير عن الضحاك عن ابن عباس : التوحيد ، الذين كانوا بهذه الصفة ﴿كُلُّ مَا رُدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكَبُوا فِيهَا﴾ يعنى إذا دعوا إلى الشرك رجعوا وعادوا إليه ودعوا عليه .  
ثم بين لرسوله ﷺ أمرهم فقال ﴿فَإِنْ مَرَّ عَتْرُوكُمْ﴾ أى فإن لم يكفوا عن قتالكم ويعتزلوكم حتى تسيروا . . . . .<sup>(١)</sup> ﴿وَيَقُولُوا لَكُمْ الْمَتَرُ﴾ أى المقاد والصلح ﴿وَيَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ فَيَحْذَوْهُمْ وَأَقْلَبُوهُمْ﴾ حيث ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأُولَئِكَمْ﴾ أى أهل هذه الهدنة ﴿جَعَلْتُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا﴾ أى عهداً وحجة بينة فى قتالهم .



﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فِدْيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَى إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَازٍ كَثِيرَةٌ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ دَرَجَتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾

﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً﴾ الآية نزلت فى عياش بن أبى ربيعة المخزومى وذلك أنه أتى رسول الله ﷺ بمكة قبل أن يهاجر رسول الله إلى المدينة وأسلم معه ، ثم خاف أن يظهر إسلامه لأهله ، وأن يبلغ أهل مكة إسلامه ، فخرج هارباً من مكة إلى المدينة ، ثم قدمها فكان أطمأ من أطامها فتحصن فيه ، فجزعت لذلك أمه جزعاً شديداً ، حين بلغها إسلامه ، وخروجه إلى المدينة ، فقالت لابنها الحارث وأبى جهل بن هشام وهما أخواه لأمه : والله لا يظلنى سقف

ولا أذوق طعاماً ولا شرباً حتى تأتونى به، فخرج فى طلبه وخرج معهم الحارث بن زيد بن أبى أنيسة من الكعبة إلى المدينة، فأتوا بالمدينة، فأتوا عياشاً وهو فى الأطم «يعنى الجبل» فقال له: انزل فإن أملك لم يؤوها سقف بيت بعدك، وقد حلفت أن لا تأكل طعاماً ولا تشرب شرباً حتى ترجع إليها. ذلك عهد الله علينا أن لا نكرهك على شىء ولا نحول بينك وبين دينك، فلما ذكروا له خرج إليهم ثم حلفوا بالله، فنزل إليهم فأخرجوه من المدينة، ثم أوثقوه بنسج فجلبه كل رجل منهم مائة جلدة، ثم قدموا به على أمه وهى أسماء بنت مخزومة، فلما دخل قالت: والله لا أفكك من وثاقك حتى تكفر بالذى آمنت به.

ثم تركوه متروكاً موثقاً فى الشمس ما شاء الله ثم أعطاهم الذى أرادوا فأتاه الحارث بن زيد، فقال له: يا عياش هذا الذى كنت عليه، فوالله لئن كان هدى لقد تركت الهدى ولئن كانت ضلالة لقد كنت عليها فغضب عياش من مقاله، وقال: والله لا ألقاك خالياً أبداً إلا قتلتك، ثم إن حارثاً بعد ذلك أسلم وهاجر إلى رسول الله ﷺ بالمدينة وكان عياش يومئذ حاضراً، ولم يشعر بإسلامه فبينما عياش حاضر إذ لقي الحارث بن زيد ولما رآه حمل عليه فقتله فقال الناس: أى شىء (صنعت) إنه قد أسلم، فرجع عياش إلى رسول الله ﷺ، فقال: يا رسول الله قد كان أمرى وأمر الحارث ما قد علمت وإنى لم أشعر بإسلامه حتى قتلته، فنزل عليه قوله تعالى ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَى لَا يَنْبَغِي لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً﴾ وليس معنى قوله ﴿وَمَا كَانَ﴾ على النفى وإنما هو على التحريم والنهى كقوله: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ﴾ (الأحزاب: ٥٣).

ولو كان ذلك على النفى لما وجدت مؤمناً قتل مؤمناً قط لأن ما نفى الله لم يجز وجوده. كقوله تعالى ﴿مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِئُوا شَجَرَهَا﴾ (النمل: ٦٠) ولا يقدر العباد على إنبات شجرها البتة.

وقوله تعالى ﴿لَا خَطَاً﴾ عندنا ليس من الأول للمعنى. ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا﴾ البتة إلا أن المؤمن قد يخطئ فى القتل وكفارة خطئه ما ذكر

بعده.

قال أبو عبيدة: العرب تستثنى الشىء من الشىء فليس منه على اختصار وضمير، أى ليس مؤمناً على حال، إلا أن يقتل مخطئاً فإن قتله مؤمناً فعليه، كذا وكذا، ومثله قوله ﴿الَّذِينَ يَحْتَبِرُونَ كِبِيرَ الْإِنَّمِ وَالْفَوَاحِشِ إِلَّا اللَّمَمَ﴾ (النجم: ٣٢) واللمم ليس من الكبائر ومعناه إلا أن يلم بالفواحش والكبائر أى يقرب منها.

ومثله قول جرير:

من البيض لم تظعن بعيداً ولم تطأ  
على الأرض إلا ذيل برد مرجل  
فكأنه قال: لم يطأ على الأرض إلا أن يطأ ذيل البرد فليس هو من الأرض.  
وقال أبو خراش الهذلي:

أُمست سقام خلاء لا أنيس به  
إلا السباع ومّرّ الريح بالغرف  
الغرف متجر يعمل فيها الغرابيل، وسقام واد لهذيل وكان أبو عمر الهذلي يرتع ذلك ومثله  
قوله الشاعر:

وبلدة ليس بها أنيس  
إلا اليعافير وإلا العيس

يقول: إلا أن يكون بها اليعافير والعيس.

وقال بعضهم: إلا ههنا معنى لكن فكأنه قال ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَأً﴾ ولا  
عمداً إلا بحال. لكن إن قتله خطأ فكذا وكذا وهذا كقوله ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا  
أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً﴾ (النساء: ٢٩) معناه لكن تجارة عن تراض منكم.

وقوله ﴿وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ أى فعلية تحرير أى إعتاق ﴿رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾.

قال المفسرون: المؤمنة المصلية المدركة التى حصلت الإيمان، فإذا لم تكن المؤمنة جبرها  
الصغيرة المولود فما فوقه من ليس بها زمانة ﴿وَدِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ﴾ أى كاملة إلى أهل القتل الذين  
يرثهم ويرثونه ﴿إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا﴾ أى يتصدقوا بالدية فيعفوا ويتركوا الدية.

﴿فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾ الآية على القاتل ولا دية لأهل  
القتل، لأنهم كفار محاربون ومالهم فى المسلمين وليس بينهم وبين الله عهد، ولا ذمة وذلك  
أن الرجل كان يسلم ولا يسلم من تبعه غيره وقومه حرب للمسلمين فيصيبه الرجل.

وروى حماد عن عطاء بن السائب عن ابن عباس قال: كان الرجل يسلم، ثم يأتى قومه  
وهم مشركون، فيمر بهم جيش من جيش النبى ﷺ فيقتل فيمن يقتل فيعتق قاتله رقبة ولا دية  
له، فنزلت هذه الآية ﴿فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾ وليست له دية،  
وكان الحارث بن زيد قتل مؤمناً من قوم كانوا حرباً لرسول الله ﷺ، وكان فيه تحرير رقبة ولم  
يكن فيه دية ولكنه لم يكن بين رسول الله ﷺ وبين قومه عهد ثم قال ﴿وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ يَبْغُونَ  
وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ﴾ أى عهد فأصبتم رجلاً منهم ﴿فَدِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾ على الفاعل  
﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ﴾ الرقبة ﴿فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ﴾ لا تفرق بين صيامه ﴿تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ﴾ وجعل الله ذلك  
توبة لقاتل الخطأ ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ بمن قتله خطأ ﴿حَكِيمًا﴾ فيمن حكم عليه.

والدية فى الخطأ، مائة من الإبل، عشرون بنت مخاض، وعشرون بنت لبون، وعشرون حقة، وعشرون جذعة، ويكلف العاقلة غير إبله وجعل دونها، وإن لم يكن فى بلده إبل كلف إبل أقرب البلدان إليه، فإن أعوزت الإبل فقيمتها بالدنانير أو بالدرهم كما قومها عمر بن الخطاب (رضى الله عنه) وكان قد كلف الأعرابى الذهب والورق لأنه لم يجد الإبل ويؤخذ ذلك من القروى لإعواز الإبل.

فقال الشافعى فى القديم: على أهل الذهب ألف دينار، وعلى أهل الورق اثنا عشر ألف درهم.

وأما (أسنان) المغلظة فى شبه العمد والعمد إذا ردَّ إلى الدية ليربطون خلفه، . . . . (١) حقة، وثلاثون جذعة.

﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا﴾ الآية نزلت فى معين بن ضبابة الكنانى، وذلك أنه وجد أخاه هشام ابن ضبابة قتيلاً فى بنى النجار وكان مسلماً فأتى رسول الله ﷺ فذكر له ذلك فأرسل معه رسول الله ﷺ رجلاً من بنى فهر، فقال له: ايت بنى النجار؟ وأقرئهم السلام وقل لهم: إن رسول الله ﷺ يأمركم إن علمتم قاتل هشام بن ضبابة فيقتص منه وإن لم تعلموا له قاتلاً أن تدفعوا له ديتة فأبلغهم الفهرى ذلك عن رسول الله ﷺ فقالوا: سمعاً وطاعة لله ولرسوله والله ما نعلم له قاتلاً ولكن نؤدى ديتة قال: فأعطوه مائة من الإبل ثم انصرفا راجعين إلى المدينة وبينهما وبين المدينة قريب غرَّة الشيطان قال: فوسوس إليه، فقال: أى شىء صنعت تقبل دية أخاك فيكون عليك سببٌ اقتل الذى معك فيكون نفساً مكان نفس ومعك الدية.

قال: فغفل معين الفهرى فرماه بصخرة فشدخ رأسه، ثم ركب بعيراً منها وساق بقيتها راجعاً إلى مكة كافراً، فجعل يقول فى شعره:

قتلت به فهراً وحملت عقله      سراة بنى النجار، أرياب فارع  
وأدركت ثأرى واضطجعت موسداً      وكنت إلى الأوثان، أول راجع  
﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِداً فِيهَا﴾ بكفره، وارتداده عن الإسلام.

❖ حكم هذه الآية:

فقال الخوارج والمعتزلة: إنها نزلت فى المؤمن إذا قتل مؤمناً وهذا الوعيد لاحق به.  
وقال المرجئة: إنها نزلت فى كافر قتل مؤمناً، فأما المؤمن إذا قتل مؤمناً فإنه لا يدخل النار.  
وقالت طائفة من أصحاب الحديث: إنها نزلت فى مؤمن قتل مؤمناً وواعد عليه ما لبث إلا

أن يتوب أو يستغفر.

وقالت طائفة منهم: كل مؤمن قتل مؤمناً فهو خالد في النار غير مؤبد ويخرج منها بشفاعه وجزاء وزعموا أنه لا توبة لمن قتل مؤمناً متعمداً.

وعندنا أن المؤمن إذا قتل مؤمناً متعمداً فإنه لا يكفر بفعله ولا يخرج عن الإيمان، إلا إذا فعل ذلك على جهة الاستحلال والديانة.

فأما إذا لم يفعله على جهة الاستحلال والديانة فإن ديته قتيلاً ممن قتله وذلك كفارة له، فإن كان تائباً من ذلك ولم يكن منقاداً ممن قيل كانت التوبة لهذا كفارة له.

وإن خرج من الدنيا بلا توبة ولا قود فأمره إلى الله إن شاء غفر له وأرضى خصمه بما شاء، وإن شاء عذبه على فعله ثم يخرج به بعد ذلك إلى الجنة التي وعدها إن شاء الله لا يخلف وعداً وترك المجازاة بالوعيد يكون تفضلاً، وترك المجازاة بالوعد يكون خلقاً تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

والدليل على أن المؤمن لا يصير بقتله المؤمن كافراً ولا خارجاً من الإيمان أن الله تعالى حين ذكر إيجاب القصاص سمى القاتل مؤمناً بقوله ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ﴾ (البقرة: ١٧٨).

والقصاص لا يكون إلا في قتل العمد فسمّاهم مؤمنين وأخى بينهم كقوله: ﴿فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ﴾ (البقرة: ١٧٨) فلم يرد به إلا أخوة الإيمان، والكافر لا يكون أخاً للمؤمن. ثم قال ﴿ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ﴾ (البقرة: ١٧٨) وذلك لا يلحق الكفار ثم أوجب على المعتدين بعد ذلك عذاباً أليماً بقوله ﴿فَمَنْ أَعْتَدَىٰ بِدَٰلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (البقرة: ١٧٨).

ولم يرد مع مثلها الغضب، ولا التخليد في النار ولا يسمى هذا العذاب ناراً، والعذاب قد يكون ناراً وقد يكون غيرها في الدنيا، ألا ترى إلى قوله ﴿يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ﴾ (التوبة: ١٤) يعنى القتل والأسر، والدليل عليه قوله ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُتِلُوا إِلَى الصَّلَوةِ﴾ (المائدة: ٦) مخاطباً المقاتلين فخاطب به المصلين ولو كان القتل يخرجهم من الإيمان، لجاز مخاطبتهم به لذلك قال الله ﴿وَإِن طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا﴾ (الحجرات: ٩) واقتتل الطائفتين كان على العمد أو على الخطأ، والدليل عليه أيضاً ما روى عن النبي ﷺ أنه كان يبلغ أصحابه على أن لا يشركوا بالله شيئاً ولا يقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق وعلى ما في القرآن ممن فعل من ذلك شيئاً، فكان عليه أجر فهو كفارة له، ومن كفر بالله فأمره إلى الله عز وجل إن شاء غفر له وإن شاء عذبه، ولو كان القاتل خارجاً عن الإسلام. لم يكن لقول النبي ﷺ معنى، وروى أن مؤمناً قتل مؤمناً

متعمداً على عهد رسول الله ﷺ فلم يأمر القاتل بالإيمان من فعله ولو كان (كافراً) أو خارجاً عن الإيمان لأمره أولاً بالإيمان.

وقال لطالب الدم: أتعفو؟ قال: لا ثم قال أتأخذ الدية؟ قال: لا، فأمره بقتله ثم أعاد عليه مرتين أو ثلاثة حتى قبل الدية ولم يحكم عليه القاتل بالكفر، ولو كان ذلك كفراً لبيته رسول الله ﷺ لأن بكفر كان قد حُرِّمَ بها أهله على، ولم يجز على الرسول الإغفال عنه لأنه الناصح، الشفيق، المبعوث بالتأديب والتعليم.

وقد روى عن النبي ﷺ أنه قال: «ثلاثة من أهل الإسلام. الكفَّ عَمَّن قال: لا إله إلا الله لا تكفره بذنب (ولا نخرجه من الإسلام بعمل)، والجهاد ماض منذ بعثنى الله إلى أن تقوم الساعة، والإيمان بالأقدار».

ودليل آخر على أن القاتل لا يصير كافراً بالقتل وهو أن الكفر من الجحود وأيضاً الشرك إضافة، والقاتل لم يجحد ولم قبول الفرائض ولا أضاف إلى الله شركاء، ولو جاز أن يكون كافراً من لم يأت بالكفر فجاز أن يكون مؤمناً من لم يأت بالإيمان . . . . (١). وقد تكلفت الخوارج والمعتزلة بهذه الآية.

وقيل: إن المؤمن إذا قتل مؤمناً متعمداً يدخل في النار مؤبداً لأن الله تعالى قال: ﴿خَلِيداً فِيهَا﴾.

يقال لهم: إن هذه الآية نزلت في كافر قتل مؤمناً متعمداً.

وقد ذكرنا القصة فيه وسياق الآية وروايات المفسرين (لها) على أننا لو سلمنا أنها نزلت في مؤمن قتل مؤمناً متعمداً، فإننا نقول لهم: لم قلتم إن الخلود هو التأيد، خبرونا عن قول الله ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِلشَّرِّ مِنْ قِيلِكَ الْخُلْدَ﴾ (الأنبياء: ٣٤) فما معنى الخلد ههنا في النار، يقولون: إن المراد به التأيد في الدنيا، والدنيا تزول وتفنى.

ومثله قوله: ﴿أَقْرَبُ مَتَّ فُهُمُ الْخَالِدُونَ﴾ (الأنبياء: ٣٤) وكذلك قوله ﴿يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ﴾ (الهمزة: ٣) إنما يعنى في الدنيا أفقولون إنه أراد به التأيد؟

فإن قالوا: لا ولا بد منه، فيقال لهم: قد ثبت أن معنى الخلود هو معنى التأيد، فكذا يقول العرب: لأودعن فلاناً في السجن، أفقولون إنه أراد به التأيد والسجن ينقطع ويفنى؟

وكذلك المسجون يدخل ويخرج منه فإن قالوا: إن الله لما قال: ﴿وَعَصِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ﴾ دلَّ على كفره لأن الله لا يغضب إلا على من كان كافراً أو خارجاً من الإيمان.

قلنا: إن هذه الآية لا توجب عليه الغضب لأن معناه ﴿فَجَزَّأُوهُ جَهَنَّمَ﴾ أن يغضب عليه ويلعنه، وما ذكر الله من شيء وجعله جزاء لشيء فليس يكون ذلك واجباً كقوله ﴿إِنَّا جَزَّأُوهُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ (المائدة: ٣٣) وكم محارب لله ولرسوله لم يحلّ به شيء من هذه المعانى. إلى أن فارق الدنيا. ﴿وَجَزَّأُوهُ سَيِّئَةً سَيِّئَةً مِّثْلَهَا﴾ (الشورى: ٤٠).

ولم يقل: أجزى بكل سيئة بسيئة مثلاً.

ولو كان المعنيان فى ذلك سواء لم يكن إذاً لقوله ﴿وَيَقْتُلُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ (المائدة: ١٥) معنى، فكذلك ههنا.

ولو كان ذلك على معنى الوجوب.

كان لقوله ﴿وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ﴾ (الأنبياء: ٢٩) ووجدنا فى لغة العرب أنه إذا قال القائل: جزأوه كذا ثم لم يجازيه لم يكن كاذباً، وإذا قال: أجزيه، ولم يفعل كان كاذباً، فعلم أن بينهما فرقاً واضحاً يدل على صحة هذا التأويل.

ما روى العلاء بن المسيب عن عاصم بن أبى النجود عن ابن عباس.

قوله ﴿فَجَزَّأُوهُ جَهَنَّمَ﴾ أى فى جزائه إن شاء عذبه وإن شاء غفر له.

وروى شعبة عن يسار عن أبى صالح قال: فهو جزأوه إن جازاه فهو جزأوه.

روى الحجاج بن الأسود عن محمد بن سيرين عن أبى هريرة عن النبى ﷺ: فى قوله تعالى: ﴿فَجَزَّأُوهُ جَهَنَّمَ﴾ قال: جزأوه إن جازاه (قال: فليس) قوله ﴿وَعَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ﴾ من الأفعال الماضية.

ومتى قلت: إن المراد منه فجزأوه ذلك أن جازاه كان من الأفعال المستقبلية؟ يقال لهم: قد يرد الخطاب بصفة الماضى والمراد المستقبل.

وهو قوله ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ﴾ (الكهف: ٩٩). ﴿وَحُشِرَ لَنُهُمُ﴾ (الكهف: ٤٧). ﴿وَقَالَ قَرِينُهُ﴾ (ق: ٢٣) كل ذلك يكون مستقبلاً، وقد يرد بلفظ المستقبل، والمراد به الماضى كقوله ﴿وَمَا تَقْمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ (البروج: ٨).

بمعنى إلا أن آمنوا، ومثله كثير، وقد قيل فى تأويل هذه الآية: إن هذا الوعيد ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا﴾ مستحلاً لقتله، وأما قوله: من زعم أنه لا توبة له فإنه خارج من الكتاب والسنّة. وذلك يغفر الله لهم الذنوب.

وأمر بالتوبة منها فقال ﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا﴾ (النور: ٣١) ونحوه من الآيات. ولم يفصل بين ذنب وذنب، وإذا كان الله قابل التوبة من الكفر فقبول التوبة من القتل أولى.

قال الله ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ (الفرقان: ٦٨) إلى قوله ﴿وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ (البقرة: ٦٢) وقال إخوة يوسف ﴿أَقْتُلُوا يُوسُفَ﴾ (يوسف: ٩) ثم قال: ﴿وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ﴾ (يوسف: ٩) يعنى بالتوبة وسئل النبي ﷺ: أمن كل ذنب يقبل التوبة؟ فقال: نعم، فإن قيل: فلم يقولون فى الأخبار التى وردت أن القاتل لا توبة له؟ قيل: تأويلها إن صح الخبر بها على أنه إذا لم يرتكب ذنباً ولم يستغفر الله منه ويدل على هذا ما حدثت: خالد بن دهقان عن أبى زكريا قال: سمعت أم (الدرداء) تقول: سمعت أبا الدرداء يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «كل ذنب عسى الله أن يغفره إلا من مات مشركاً أو قتل مؤمناً متعمداً».

قال خالد بن دهقان: فقال هانىء بن كعثوم: سمعت محمود بن ربيع يحدث عن عبادة بن الصامت عن النبي ﷺ قال: «من قتل مؤمناً ثم اغتبط بقتله لم يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً». قال خالد: سألت يحيى بن الغسانى عن قوله: اغتبط بقتله، قال: هم الذين يقتلون فى الفتنة فيقتل أحدهم فىرى أنه على هدى ولا يستغفر الله منه أبداً. سفيان عن أبى حصين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: لا أعلم للقاتل توبة إلا أن يستغفر الله.

وروى أبو الأشهب عن سليمان بن على الكلبي عن الحسن أنه قرأ هذه الآية ﴿مَنْ أَجَلَ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ (المائدة: ٣٢) إلى قوله ﴿جَمِيعًا﴾ (المائدة: ٣٢). هات يا أبا سعيد، أى علينا كما كانت على بنى إسرائيل.

فقال: إى والله الذى لا إله إلا هو ما جعل دماء بنى إسرائيل أكرم من دمائنا، فإن قيل: فما تقولون فيما روى سفيان عن المغيرة بن عبد الرحمن عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ﴾ قال: ما (نسخها) شىء.

وروى الحجاج عن ابن جريج عن القاسم بن أبى (بزة) أنه سأل سعيد: هل لمن قتل مؤمناً من توبة؟ فقال: لا، فنزلت عليه الآية ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ (الفرقان: ٦٨) إلى قوله ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ﴾ (الفرقان: ٧٠).

قال سعيد: فقرأها على ابن عباس كما قرأتها على فقال: هذه مكية نسختها أية مدنية التى فى سورة النساء.

وروى أبو الزناد عن خارجة بن زيد عن أبيه زيد بن ثابت قال: لما نزلت هذه الآية التى فى الفرقان ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ (الفرقان: ٦٨) إلى قوله ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ﴾ (الفرقان: ٧٠)

عجبنا من لينها فلبثنا سبعة أشهر ثم نزلت فى سورة النساء ﴿وَمَنْ يَغْلِبْ يُغْلِبْ لَوْ أَنَّ الْمُتَفَعِّلِينَ فَعَرَاوُا جَهَنَّمَ﴾ الآية فنسخت الغليظة اللينة يقال: إن الغليظة نزلت بعد اللينة بستة أشهر.

نقول ومن الله التوفيق: إن قول المفسرين واختلافهم فى الآيتين أيهما أنزلت قبل، وقوله: إن واحدة منها ناسخة والأخرى منسوخة فلا فائدة منه إذ ليس سليماً سبيل الناسخ والمنسوخ، لأن النسخ لا يقع فى الأخبار، وإنما يقع فى الأحكام والآيات جميعاً (خبر أن).  
فإن تكن الآية التى أنزلت فى النساء أولاً فإنها مجملة لم يستوف حكمها بالنص.

وفسر حكمها فى الآية التى فى الفرقان.

وإن كانت هى فى الفرقان نزلت متقدمة. ثم أنزلت التى فى النساء فإنه استغنى بتفسير ما فى القرآن عن إعادة تفسيرها فى النساء والله أعلم.

وأما قول من زعم أن من وفى القيامة وهو مرتكب الكبائر. وهو مؤمن لم يضره ذلك فإنه (راد) لكتاب الله تعالى لأن الله تعالى قال ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ (النساء: ٤٨)، فلم يطلق المغفرة لما دون الشرك بل رده إلى المشيئة ليعلم أن منه ما يكون مغفوراً أى ما يكون صاحبه معذوراً ثم يخرج من النار فلا يؤبد فيها، ويؤبد ذلك قضية الشفاعة وغيرها.

فدلت هذه الدلائل على بطلان قول الوعيدية والمرجئة، وصحة قولنا، فهذا حكم الآية.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ الآية.

الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس: نزلت هذه الآية فى رجل من بنى مرة بن عوف بن سعد (بن ذبيان) يقال له: مرداش بن نهيك وكان من أهل فذك وكان مسلماً لم يسلم من قومه غيره، فسمعوا بسرية لرسول الله ﷺ تريدهم وكان على السرية يومئذ رجل يقال له غالب بن فضالة الليثى فهربوا وأقام الرجل لأنه كان على دين المسلمين.

فلما رأى الخيل خاف أن تكون من غير أصحاب رسول الله ﷺ، فألجأ غنمه إلى عاقول فى الجبل وصعد هو إلى الجبل، فلما تلاحقت الخيل سمعهم يكبرون، فلما سمع التكبير عرف أنهم من أصحاب رسول الله ﷺ فكبر فنزل وهو يقول: لا إله إلا الله محمد رسول الله السلام عليكم فتغشاه أسامة بن زيد بن حارثة فقتله وأخذوا غنمه ثم رجعوا إلى رسول الله ﷺ فأخبروه الخبر فوجد رسول الله ﷺ من ذلك وجداً شديداً.

وقد كان سبقهم قبل ذلك الخبر.

فقال رسول الله ﷺ: «قتلتموه إرادة ما معه» ثم قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية على أسامة بن زيد فقال: يا رسول الله استغفر لى وقال: «فكيف بلا إله إلا الله» قالها رسول الله ﷺ ثلاث مرات.

قال أسامة: فما رأى رسول الله ﷺ بعدها حتى وددت أنى لم أكن أسلمت إلا يومئذ ثم إن رسول الله ﷺ استغفر لى بعد، ثلاث مرات. فقال: أعتق رقبة.

وبمثله قال قتادة: وروى سماك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس. قال: مرّ رجل من بنى سليم على نفر من أصحاب رسول الله ﷺ معه غنم فسلم عليهم فقالوا: ما سلم عليكم إلا متعوداً، فعمدوا إليه فقتلوه وأخذوا غنمه فأتوا بها رسول الله ﷺ فأنزل الله ﷻ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾.

وروى المبارك عن الحسن أن أناساً من المسلمين لقوا أناساً من المشركين فحملوا عليهم فهزموهم قال: فشدد رجل منهم وتبعه رجل وأراد متاعه فلما غشيه بالسيف قال: إني مسلم إني مسلم وكذبته ثم أوجره السنان فقتله وأخذ متاعه.

قال: وكان والله قليلاً نزرأ.

قال: فرفع ذلك إلى رسول الله ﷺ فقال: أقتلته بعدما زعم أنه مسلم!، فقال: يا رسول الله إنما قالها متعوداً، فقال رسول الله ﷺ «فهلأ شققت عن قلبه؟».

قال: لم يا رسول الله؟ قال: «لتنظر صادقاً كان أو كاذباً» قال أو كنت أعلم ذلك يا رسول الله؟ قال: «إنما ينبئ عنه لسانه» قال: فما لبث القاتل أن مات ودفن فأصبح. وقد وضع إلى جنب قبره، ثم عادوا فحفروا له فأمكنوا ودفنوه فأصبح وقد وضع إلى جنب قبره مرتين أو ثلاثاً فلما رأى أصحاب رسول الله ﷺ أن الأرض لا تقبله أخذوا رجله وألقوه في بعض تلك الشعاب، قال: فأنزل الله ﷻ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ الآية.

قال الحسن: أما ذاك ما كان أن تكون الأرض (تحبس) من هو شر منه ولكن وعظاً لقوم أن لا يعودوا إلى مثل فعله.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أى إذا سرتم فى الأرض مجاهدين ﴿فَتَبَيَّنُوا﴾ يعنى المؤمن من الكافر، ومن قرأ بالتاء والتاء أى قفوا حتى تعرفوا المؤمن من الكافر ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ ءَلَقَ إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا﴾ لأن تحية المؤمن السلام بها يتعارفون وبها يحيى بعضهم بعضاً.

قال: ابن سيرين: إنما قال: ﴿إِلَيْكُمْ﴾ لأنه سلم عليهم رجل فقتلوه ومن قرأ السلام فمعناه المقادة يعنى يطلبون بذلك الغنم والغنيمة وسلب وعرض الدنيا منافعها ومتاعها، ويقال:

العرض ما سوى الدراهم والدنانير ﴿فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَازٍ كَثِيرَةٌ﴾ يعنى ثواباً كثيراً لمن ترك قتل المؤمن كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ تَأْمَنُونَ فِي قَوْمِكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ بِلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَبْلَ الْهَجَرَةِ فَلَا تَخِيفُوا مِنْ قَالِهَا، فَنَهَايَهُمْ أَنْ يَخِيفُوا أَحَدًا بِأَمْرٍ كَانُوا يَأْمَنُونَ بِمَثَلِهِ وَهُمْ فِي قَوْمِهِمْ ﴿فَتَنَّى اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ بِالْهَجَرَةِ ﴿فَتَبَيَّنُوا﴾ أَنْ تَقْتُلُوا مُؤْمِنًا ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ مِنَ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ خَبِيرًا.

روى معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَى إِلَيْكُمْ أَلْسَلَمَ لَسْتُ مُؤْمِنًا﴾، قال: حرّم الله على المؤمن أن يقول لمن عهد أن لا إله إلا الله: لست مؤمناً، كما حرّم عليهم الميتة فهو آمن على ماله ودمه فلا يردّوا عليه قوله (وهو مؤمن). زعم ابن (سيرين) هو القول بهذه الآية.

وقالوا لما قال الله ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَى إِلَيْكُمْ أَلْسَلَمَ لَسْتُ مُؤْمِنًا﴾ منعهم من قبلهم بعد إظهارهم الإسلام ولم يكن ذلك إلا قولهم فلولا أن الإيمان هو القول، وذلك أن القوم لما شكّوا في حال أصله كان هذا القول منه تعوداً فقتلوه والله تعالى لم يجعل إلى عبده غير الحكم بالظاهر. وقد قال رسول الله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله» وليس في ذلك أن الإيمان هو الإقرار فقط. ألا ترى أن المنافقين كانوا يقولون هذا القول. ثم لم يكن ذلك إيماناً منهم.

وقد تبين من معنى هذه الآية أن النبي ﷺ قال: «هلا شققت عن قلبي» فثبت أن الإيمان هو الإقرار وغيره، وأن حقيقة التصديق بالقول، ولكن ليس للعبد حكم إلا على ما سمعه منه فقط، وفي هذه الآية ردٌّ على أهل القدر وهو أن الله تعالى أخبر أنه من على المؤمنين من بين جميع الخلق. ممن خصّهم بالتوفيق فصاروا مخصصين بالإيمان وأن الله لو خلق الخلق كلّهم للإيمان. كما زعمت القدرية فما معنى اختصاصهم بالمنة من بين الخلق كلّهم، وبالفصل بينهم وبين من قال إن المتنعم في الإيمان بالله إذا كانوا مساوين لغيرهم في جميع المعاني فأقروا ولم يعاندوا كما عاند غيرهم منع مساواتهم لهم في جميع المعاني.

﴿لَا يَسْتَوِي الْقَلْعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ﴾ الآية.

الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس: لما ذكر الله فضيلة المجاهدين على القاعدين عن غيرهم في الجهاد أتى عبد الله بن أم مكتوم وعبد الله بن جحش الأسدي. وليس الأزدي. وهما عميان فقال: يا رسول الله ذكر الله فضيلة المجاهدين على القاعدين فأمر بالجهاد وحالنا على ما ترى ونحن نلبي الجهاد فهل لنا من رخصة فنزل ﴿غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ﴾ في البصر فهم من الذين جاهدوا مع المجاهدين لزمانتهم.

وروى مجاهد عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال: لما نزلت هذه الآية ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِّ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ قال ابن أم مكتوم: اللهم أنزل عذري، فنزلت ﴿غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِّ﴾ فوضعت بينهم وكان بعد ذلك يغزو ويقول ادفعوا إلى اللواء ويقول: أقيموني بين الصفين فإنني لا (أستطيع) أن أفر.

معمر عن ابن شهاب عن زيد بن ثابت قال: كنت جالساً عند رسول الله ﷺ وفخذه على فخذي وقد أملى عليّ ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ فعرض ابن أم مكتوم قال: فبقيت فخذ رسول الله على فخذي حتى كادت تتحطم ونزلت عليه ﴿غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِّ﴾ وبقيت الآية ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ عن الغزو أو الجهاد، الذين هم غير أولى الضرر وهم أولى الزمانة والضعف في الدين والبصر، والضرر مصدر، يقال: رجل ضرير من الضرر.

وروى معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس: أولى الضرر. ﴿وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ﴾ أي ليس المؤمنون القاعدون عن الجهاد من غيرهم والمؤمنون المجاهدون غير أولى الضرر فإنهم يساؤون المجاهدين، لأن الضرر أقعدهم عنه والضرر رفع على نعت القاعدين، ونُصِبَ على الاستثناء ﴿فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً﴾ أي فضيلة ﴿وَكُلًّا﴾ يعني المجاهد والقاعد ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْحُسَيْنَ﴾ ومن يجاهد . . . (١) من فضل المجاهدين فقال ﴿وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ دَرَجَتِ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا قال: كان يقال: الإسلام درجة، والهجرة في سبيل الله درجة، والجهاد في الهجرة درجة والقتل في الجهاد درجة.

وقال ابن . . . (١) في هذه الآية: هي سبعون درجة ما بين كل درجتين عدد سبعين خريفاً.



﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا ﴿فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَغْفِرَ عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعِمًا كَثِيرًا وَسَعَةً وَمَنْ يُخْرِجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ

(١) بياض بالأصل المخطوط.

الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا ذِي فَضْلٍ وَإِنَّا مُنَادُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنِ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَعَصَّيْتُمْ أَنِ تَكُونُوا مِنَ الْمُكْذِبِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا ۖ وَإِذْ كُنْتُمْ فِيهِمْ فَاصْتُمْ لَهُمْ الصَّلَاةَ فَلَتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكُمْ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَيْدِكُمْ وَلْيُنَادُوا رَبَّهُمْ ذُرُّهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ ۚ وَذَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغفلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِن كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَن تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ ۚ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ۖ فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ ۚ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ۚ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ۝

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ﴾ الآية. نزلت في ناس من أهل مكة دخلوا في الإسلام ولم يهاجروا، منهم قيس بن الفاكه بن المغيرة. وقيس بن الوليد بن المغيرة وأنهم أظهروا الإيمان وأسروا النفاق فلما كان يوم بدر خرجوا مع المشركين إلى حرب المسلمين فلما التقى الناس ورأوا قلة المؤمنين قالوا: غر هؤلاء دينهم، فقتلوا يوم بدر فضربت الملائكة وجوههم وأدبارهم وهزموهم، فذكر الله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ أى يقبض أرواحهم ملك الموت.

وقوله ﴿تَوَفَّاهُمْ﴾ إن نصبت جعلته ماضياً فيكون في موضع النصب وإن نصبت أمسى فيكون على مستقبل ومعنى (تتوفاهم) وأراد بالملائكة ملك الموت لأن الله تعالى قد يحمل الخطاب في موضع ويفسره في موضع فيكون الحكم للمفسر فيرد عهد الله وقوله ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ يحتمل أن يكون أراد به ملك الموت واحتمل أن يكون غيره لكنه لما فسر في موضع آخر بقوله ﴿قُلْ يَتَوَفَّكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ﴾ (السجدة: ١١) علم أن المراد بقوله ﴿تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ ملك الموت والله أعلم.

فإن قيل: فلم أخرجه بلفظ الجماعة؟ قيل: قد يرد الخطاب بلفظ الجمع والمراد به الواحد كقوله عز وجل: ﴿إِنَّا نَحْنُ﴾ ولا عليك إن الله واحد.

ومثله في القرآن كثير وقوله: ﴿ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ﴾ ظالمى أنفسهم بالشرك، والنفاق، ونصب

ظالمى على الحال من ﴿فَلَهُنَّ الْمَدَائِكُ﴾ فى حال تحملهم أى شركهم ﴿قَالُوا﴾ يعنى الملائكة .  
﴿فِيمَا كُنْتُمْ﴾ أى فيماذا كنتم سؤال تقرير وتوبيخ ويجوز أن يكون معناه : فيمن كنتم أفى  
المشركين أم فى المسلمين؟

﴿قَالُوا أَكُنَّا مُسْتَظْعِنِينَ﴾ أى مقهورين عاجزين ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ يعنى أرض مكة فأخرجونا معهم  
كارهين ﴿قَالُوا﴾ يعنى الملائكة ﴿أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ﴾ يعنى أرض المدينة ﴿وَأَسِعَةً﴾ أى آمنة ﴿فَتَهَاجَرُوا﴾  
فيها ﴿فَتَضَلُّوا﴾ بها وتخرجوا من بين أظهر مكة .

وروى سليمان بن عمرو عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبير فى قوله ﴿أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتَهَاجَرُوا فِيهَا﴾ قال إذا عمل بالمعاصى فى أرض فأخرج منها .  
وروى سليمان بن عمرو عن عباد بن منصور بن الناجى عن الحسن قال : قال رسول الله  
ﷺ : «من فربدينه من أرض إلى أرض وإن كان شبراً من الأرض استوجب به الجنة وكان رفيق  
أبيه إبراهيم ونبيه محمد ﷺ» .

فأكذبهم الله عز وجل وإنما أنتم كانوا مستطيعين الهجرة فقال ﴿قَاُولُكُمْ مَا وَهَمْتُمْ﴾ أى  
منزلهم ﴿جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ أى بئس المصير إلى جهنم .

ثم استثنى أهل مكة منهم فقال : ﴿إِلَّا الْمُسْتَظْعِنِينَ﴾ يعنى المؤمنين المخلصين المقهورين بمكة  
لم يستطيعوا الهجرة ومنعوا من اللحق بالنبى ﷺ ويتجهزون للحق به ﴿مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ  
وَالْوِلْدَانِ﴾ والمستضعفين نصب على الاستثناء من ماوهم ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً﴾ لا يقدرّون على  
حيلة ولا قوة ولا نفقة للخروج منها ﴿وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا﴾ لا يعرفون طريقاً إلى الخروج منها  
وقال : إنما يعنى طريق المدينة قال ابن عباس : كنت أنا وأمى من الذين لا يستطيعون حيلة ولا  
يهتدون سبيلاً وكنت غلاماً صغيراً ﴿قَاُولُكُمْ﴾ الذين هم بهذه الصفة ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَفْعَلَ عَنْهُمْ﴾  
أى يتجاوز ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا﴾ وفى هذه الآية دليل على إمكان قول من قال إن الإيمان هو  
الإقرار فقط وذلك أن هؤلاء القوم كانوا قد أضمروا الإقرار فلم ينفعهم ذلك بعد أن لم تكن  
سرائرهم موافقة لأقوالهم ﴿وَمَنْ يَهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أى فى طاعة الله ﴿يُجِدْ فِي الْأَرْضِ مَرَاغِمًا  
كَثِيرًا وَسِعَةً﴾ .

مجاهد : مراغماً كثيراً : أى مترحزحاً على كره .

على بن أبى طلحة : عن ابن عباس ، وعلى بن الحكم عن الضحاك : المراغم : السهول من  
الأرض إلى الأرض .

أما السعة فسعة من الرزق ، وبه قال مقاتل بن حيان .

وقال أبو عبيدة: المراغم والمهاجر واحد، يقال: راغمت قومي وهاجرتهم وهو المضطر، والمذهب فى الأرض.

قال النابغة الجعدي:

كطود يلاذ بأركانه      عزيز المراغم والمهرب

وقال الشاعر:

إلى بلد غير داني المحل      بعيد المراغم والمضطرب

قال القيسى: فأصله أن الرجل كان إذا أسلم خرج من قومه مراغماً أى مغاضباً لهم ومهاجراً أى مقاطعاً عن دينهم، وقيل للمذهب مراغم وللمصير للنبي ﷺ هجرة لأنها كانت هجرة الرجل قومه.

وقيل: إن أصله من الرغام وهو التراب أى راغمته أى هاجرته ولم أبال وإن رغم أنفه أى ألصق بالتراب.

فلما نزلت هذه الآيات سمعها رجل من بنى ليث شيخ كبير (وضيئاً) يقال له: جندع فقال: والله ما أنا ممن استثنى الله وإنى لأجد حيلة وإن لى من المال ما يبلغنى المدينة وأبعد منها، والله لا أبقى الليلة بمكة، أخرجونى، فخرجوا به يحملونه على سرير حتى أتوا به إلى التسنيم فأدركه الموت بها فصفق يمينه على شماله. ثم قال: هذه لك وهذه لرسولك أبابك على ما بابك عليه رسولك فمات شهيداً فأتى خبره أصحاب رسول الله ﷺ فقالوا: لو وافى المدينة لكان مهاجراً، وقال المشركون وضحكوا منه ما أدرك هذا ما طلب، فأنزل الله تعالى ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ﴾ قبل بلوغه إلى مهاجرة ﴿فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ﴾ أى وجب ثوابه ﴿عَلَى اللَّهِ﴾ بإيجابه ذلك على نفسه ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا﴾ بما كان منه فى حال الشرك ﴿رَحِيمًا﴾ بما كان منه فى الإسلام.

﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أى هاجرتم فيها ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ﴾ أى حرج وإثم ﴿أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾ يعنى من الأربع ركعات إلى ركعتين ﴿إِنْ خِفْتُمْ﴾ أى علمتم ﴿أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فى الصلاة ﴿إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا أَعْدَاؤُكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا﴾ مجاهراً بعداوتهم وقال (....) (١) عدواً بمعنى أعداء، والله أعلم.

قوله ﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾. تمام الكلام ههنا. ثم أصبح يقصر صلاة المسافرين والعطف فقال: ﴿إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يريد فإن

(١) بياض بالأصل المخطوط.

خفتم وهو حرف شرط وفى القرآن مثل هذا كثير أى خفى الخبر بتمامه ثم عطف عليه حرف منفصل عنه فى الباطن وهو فى الظاهر كالم متصل كقوله ﴿الَّذِينَ حَصَّصَ الْحَقُّ أَنَّا رَاوَدُّهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾ (يوسف: ٥١) الآية.

هذا اعتراف امرأة العزيز ثم وصل بها حكاية أخرى عن يوسف وهو قوله ﴿ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ﴾ (يوسف: ٥٢) لأن بعد الاعتراف بالذنب لا معنى لقولها ﴿لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ﴾ (يوسف: ٥٢).

وفى التفسير: أن يوسف لما قال هذه المقالة. قال له جبرئيل (عليه السلام) ولا حين هممت؟ وعندئذ قال يوسف ﴿وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي﴾ (يوسف: ٥٣) ومثل قوله تعالى ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾ (القصص: ٦٨) وقال: ﴿مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ﴾ (القصص: ٦٨) افتتاح كلام آخر يريد به النفى لأنه لو كان متصلاً بأول الكلام كان معناه . . . . (١).

قال: وحمل الآية على نحو ما أشرنا إليه من النظم يفيد زيادة معنى وهو وجوب القصر فى السفر من غير خوف، نص الآية لأنك متى ما فصلت قوله تعالى ﴿أَنْ يَفْتَنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ متصلاً بذكر قصر الصلاة لزمك أن تقول قصر الصلاة فى السفر من غير خوف بالسنة وأن السنة ناسخة الكتاب، قيل: على زيادة معنى مع استقامة نظمها أولى من حملها على غيرها.

#### ❖ حكم الآية:

اختلف أصحاب رسول الله ﷺ ومن بعدهم فى إتمام الصلاة فى السفر أربع ركعات ولكن أبيح له القصر تخفيفاً عنه وإليه ذهب الشافعى، ورجح الوجوب طلحة بن عمرو عن عطاء بن أبى رباح عن عائشة رضى الله عنها قالت: كل ذلك قد فعل رسول الله ﷺ بعسفان فى غزوة بنى لحيان.

﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ﴾ الآية.

روى الكلبي عن أبى صالح عن ابن عباس وجابر قالوا: إن المشركين لما رأوا أن رسول الله ﷺ وأصحابه (قاموا إلى) صلاة الظهر يصلّون جميعاً ورسول الله ﷺ يؤمهم ندموا على تركهم إلا كانوا كبيراً عليهم فقال بعضهم لبعض: دعوهم فإن لهم بعدها صلاة هى أحب إليهم من آبائهم وأبنائهم يعنى صلاة العصر. وإذا رأيتوهم قد قاموا فيها فشدوا عليهم فاقتلوهم.

فلما قاموا إلى صلاة العصر نزل جبرئيل (عليه السلام) فقال: يا محمد إنها صلاة الخوف فإن الله يقول ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ﴾ مقيماً يعنى شهيداً معهم ﴿فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلَتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ﴾

وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا ۖ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ قَالَ : فعلمه جبرئيل صلاة أخرى .

فلما قام النبي ﷺ إلى الصلاة وقف أصحابه صفين ثم كبر فكبروا جميعاً ، ثم إن الصف الآخر استقبلوا العدو بوجوههم يحمون النبي وأصحابه ، فصلى رسول الله ﷺ بالصف الذي معه ركعة وسجدتين ثم قاموا وكبروا وراءهم من غير أن يتكلموا إلى مصاف أصحابهم ونكص آخرون حتى قاموا خلف رسول الله ﷺ فصلى بهم ركعة وسجدتين ثم تشهد وسلم ثم قام الصف الذي خلفه فرجعوا إلى مصاف أصحابهم ، وكانت لرسول الله ﷺ ركعتان وأربع سجعات والقوم ركعة وسجدتين وصلى كل إنسان منهم لنفسه ركعة وسجدتين .

### كيفية صلاة الخوف

اختلف العلماء فى كيفية صلاة الخوف .

فقال الشافعى : إذا صلى فى سفر صلاة الخوف من عدو غير مأمون ، صلى الإمام بطائفة ركعة وطائفة فجاء العدو فإذا فرغ العدو قام فلبث قائماً وأطال وأتم الطائفة للركعة التى بقيت عليها يقرأ بأَم القرآن وسورة ، ويخفف ويسلم وينصرف فيقف وجاء العدو ، ويأتى الطائفة الأخرى فيصلى بها الإمام الركعة الثانية التى بقيت عليه فيقرأ فيها بعد إتيانهم بأَم القرآن وسورة قصيرة ويثبت جالساً وتقوم الطائفة تتم لنفسها الركعة التى بقيت عليها بأَم القرآن وسورة قصيرة ثم تجلس مع الإمام كل واحدة منهما مع إمامها ما أحدثت الأخرى منه . واحتج بقول الله تعالى . ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ﴾ الآية .

فاحتج أيضاً بأن النبي ﷺ فعل ذلك يوم ذات الرقاع .

وروى معاوية عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ﴾ قال : هذا فى الصلاة عند الخوف يقيم الإمام ويقوم معه طائفة منهم وطائفة يأخذون أسلحتهم ويقفون بإزاء العدو فيصلى الإمام بمن معه ركعة ثم يثبت قائماً فيقوم القوم فيصلون لأنفسهم الركعة الثانية ثم ينصرفون حتى يأتوا بأصحابهم فيقفون موقفهم . ثم يقبل الآخرون فيصلى بهم الإمام الركعة الثانية ثم يجلس الإمام فينظرهم فيقوم القوم فيصلون لأنفسهم الركعة الثانية ويشهدون ثم يسلم بهم الإمام ، فهكذا صلى رسول الله ﷺ يوم ذات الرقاع .

ويدل على صحة هذا التأويل أيضاً حديث سهل بن أبى خيثمة فى صلاة الخوف وكان من أصحاب النبي ﷺ قال : يقوم الإمام فى صلاة الخوف ويقوم صف خلفه وصف موازى العدو

فيصلى بهؤلاء ركعة . قال : فإذا صلى بهم ركعة قاموا مكانهم والإمام قائم فيصلوا ركعة ثم ذهب هؤلاء إلى مصاف أولئك وجاء أولئك فيصلى بهم ركعة . ثم قاموا مكانهم فصلوا ركعة .

قال الشافعى : فإن كانت صلاة المغرب فإن صلى ركعتين بالطائفة الأولى فيثبت قائماً وأتموا لأنفسهم فحسن ، وإن ثبت جالساً وأتموا لأنفسهم (فجائز) ثم يأتى بالطائفة الأخرى فيصلى بها ما بقى عليه ثم يثبت جالساً حتى يقضى ما بقى عليها ثم يسلم بهم .  
قال : وإن كانت صلاة حضر فلينتظر جالساً فى الثانية أو قائماً فى الثالثة حتى يتم الطائفة التى معه . ثم تأتى الطائفة الأخرى فيصلى بها كما وصفت الأخرى .

قال : وإن كان العدو قليلاً من ناحية القبلة والمسلمون كثيراً يأمنوهم فى مستوى لا يسترهم شئ إن حملوا عليهم زادهم صلى بهم الإمام جميعاً وركع وسجد بهم جميعاً إلا صفّاً عليه أو بعض صف الوراق وإذا قاموا بعد السجدين سجد الذين حرسوا .

وإذا ركع بهم جميعاً وإذا سجد سجد معه الذين حرسوا أولئك إلا صفّاً أو بعض صف يحرسونهم فيهم فإذا سجدوا سجدتين وجلسوا سجد الذين يحرسونهم ثم يتشهد ويتشهدون ثم يسلم بهم جميعاً معاً وقال : وهو تأخر منهم يحرسونهم إلى الصف الثانى ويقدم الثانى فحرسوا فلا بأس ، وهذا نحو صلاة رسول الله ﷺ يوم عسفان .

روى شبل عن محمد بن يوسف عن مجاهد فى قوله ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾ قال قوم : كان النبى ﷺ وأصحابه بعسفان والمشركون بضجنان فتوافقوا فصلى النبى ﷺ بأصحابه صلاة الظهر أربعاً ركوعهم وسجودهم وقيامهم معاً جميعاً فهم بهم المشركون أن يغيروا على صفوفهم ، وأثقالهم وأنزل الله تعالى ﴿فَإِنَّهُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ تَعْلَمُ﴾ فصلى العصر فصف أصحابه صفين . ثم كبر بهم جميعاً ثم سجد الأولون سجدة فالآخرون ثم سجدوا حين قام النبى ﷺ والصف الأقل ثم كبر بهم وركعوا بهم جميعاً فتقدم الصف الآخر وليتأخر الصف الأول فيها فصلوا جميعاً كما فعلوا أول مرة وقصر صلاة العصر فى ركعتين ، وتشهد ، فهذا حديث جابر فى صلاة الخوف .

عطاء عن جابر قال : صلينا مع الرسول ﷺ صلاة الخوف وكان العدو بيننا وبين القبلة فأقيمت الصلاة فصففنا خلفه صفين . وكبر وكبرنا معه جميعاً ثم ركع وركعنا معه ثم رفع رأسه فسجد فلما سجد هو والصف الذى يليه قام الصف المؤخر فى نحو العدو .  
وكلما قضى رسول الله ﷺ السجود هو والصف الذى يليه . قاموا بحذاء الصف المؤخر

بالسجود فسجدوا ثم تأخر الصف المقدم وتقدم الصف المؤخر ثم كبر رسول الله ﷺ ثم ركع وركعنا جميعاً.

ثم رفع رأسه فاستوى قائماً فسجد هو والصف الذى يليه الذى كان مؤخراً فى الركعة الأولى، فلما قضى النبى ﷺ السجود هو والصف الذى يليه سجد الصف المؤخر بالسجود فسجدوا ثم سلم رسول الله ﷺ وسلموا جميعاً، كما نصنع وسلم هؤلاء بأقرانهم. قال الشافعى: ولو صلى بالخلف . . . .<sup>(١)</sup>.

فإذا صلى بالطائفة الأخرى ركعتين ثم يسلم جائز وهكذا صلاة النبى ﷺ ببطن المحل. وروى يحيى بن أبى كثير عن أبى سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله أنه صلى مع رسول الله ﷺ صلاة الخوف فصلى رسول الله ﷺ بإحدى الطائفتين ركعتين وصلى بالطائفة الأخرى ركعتين، فصلى رسول الله أربع ركعات وصلى كل طائفة ركعتين. قال المزنى: وهذا يدل عندى بوجوب فريضة خلف من يصلى نافلة لأن النبى ﷺ صلى بالطائفة الثانية فريضة لهم وناقلة له ﷺ فهذا مذهب الشافعى فى صلاة الخوف.

وقال أبو حنيفة: السنة أن يفرق الإمام المسلمين فرقتين، فيصلّى بفرقة ركعة، وفرقة فجاء العدو ثم يتشهد بالفرقة التى سلّمت فيصلّى بركعة وهم فى الصلاة فيقفون وجاء العدو وجاءت الفرقة الأخرى فصلت مع الإمام الركعة الأخرى. ثم انصرفت وعادت الفرقة الأولى وصلت صلاتها فعادت إلى مواجهة العدو وانصرفت الفرقة الأخرى. وأتمت صلاتها، وذهب أبو حنيفة فى هذا إلى حديث ابن عمر فى صلاة الخوف.

وهو ما روى ابن شهاب عن سالم بن عبد الله أن عبد الله بن عمر كان يحدث أنه صلاها مع النبى ﷺ فَصَفَّ وراءه طائفة وأقبلت طائفة على العدو، فركع (بهم) رسول الله ﷺ ركعة وسجدتين، (سجد) مثل نصف صلاة الصبح ثم انصرفوا وأقبلوا على العدو وصلت الطائفة الأخرى فصلوا مع النبى ﷺ ففعل مثل ذلك، ثم سلم النبى ﷺ وقام كل رجل من الطائفتين فصلّى لنفسه ركعة (وسجدتين).

قال نافع عن ابن عمر: فإن كان خوفاً أشد من ذلك، فليصلوا قياماً وركباً حيث جهتهم وهذه صلاته بذى قردة.

وروى عن أبى بكر بن أبى الجهم عن عبيد الله بن عتبة عن ابن عباس قال: صلى رسول الله ﷺ صلاة الخوف بذى قردة فصفاً يوازى العدو.

(١) بياض بالأصل المخطوط.

وقال : فصلى بالصف الذى معه ركعة ثم ذهب هؤلاء إلى مصاف هؤلاء ، وجاء هؤلاء إلى مصاف هؤلاء فصلوا ركعة ثم سلم فيهم جميعاً ثم انصرف وكان النبى صلى ركعتين ولكل واحد من الفريقين ركعة .

#### ❖ حديث أبى هريرة فى صلاة الخوف :

وروى عروة بن الزبير عن مروان بن الحكم أنه سأل أبا هريرة : هل صليت مع رسول الله ﷺ صلاة الخوف ؟ فقال أبو هريرة : نعم ، فقال مروان : متى ؟ قال : عام غزوة نجد ، قام رسول الله ﷺ لصلاة العصر . وقامت معه طائفة وطائفة أخرى مما يلى العدو ، وأظهرهم إلى القبلة فكبر رسول الله ﷺ وكبر الذين معه ، والذين يقاتلون العدو جميعاً . ثم ركع رسول الله ﷺ ركعة واحدة وركع معه الطائفة التى تليه ثم سجد وسجدت الطائفة التى تليه . والآخرون قيام مما يلى القوم ، وقام رسول الله ﷺ وقامت معه الطائفة الذين معه فذهبوا إلى العدو ، فقاتلوهم فأقبلت الطائفة التى كانت مقابلة العدو وركعوا ورسول الله ﷺ قائم كما هو .

ثم قاموا فركع رسول الله ﷺ ركعة أخرى وركعوا معه وسجد ، وسجدوا ثم أقبلت الطائفة التى كانت مقابلة العدو . فركعوا ، وسجدوا ورسول الله ﷺ قاعد كما هو فثم سلم وسلموا جميعاً ، فصلى رسول الله ﷺ ركعتين . ولكل رجل من الطائفتين ركعتان .

واعلم أن صلاة الخوف جائزة بعد رسول الله ﷺ دون خلاف فى هذا بين العلماء إلا ما حكى عن أبى يوسف والمزنى أنهما قالوا : لا يصلى صلاة الخوف بعد رسول الله ﷺ وليس هذا موضع الكلام عليها ، وفى هذا القدر الذى ذكرت فى هذا الموضع ينفع إن شاء الله .

﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ﴾ نزلت هذه الآية فى رسول الله ﷺ خاصة .

الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس قال : إن رسول الله ﷺ غزا محارباً وبنى أنمار (فهزمهم الله وأحرزوا الذرارى والمال) فنزل رسول الله ﷺ والمسلمون معه ولا يرون من العدو واحداً فوضع الناس أسلحتهم وأمتعتهم من ناحية (وخرج رسول الله ﷺ) فمشى لحاجات وقد وضع سلاحه حتى قطع الوادى ، (والسما ترش) فحال الوادى بين رسول الله ﷺ وبين أصحابه وجلس رسول الله ﷺ وهوى بصخرة ليضربه غويرث بن الحارث المحاربى ، ثم الحضرمى ، فقال أصحابه : يا غويرث . هذا محمد قد انقطع من أصحابه . قال : قتلنى الله إن تركته ثم انحدر من الجبل ومعه السيف فلم يشعر به رسول الله ﷺ إلا وهو قائم على رأسه ومعه السيف قد سلّه من غمده وقال : يا محمد من يعصمك منى الآن ؟ قال الرسول ﷺ : «الله» ثم دعا : اللهم اكفنى غويرث بن الحارث بما شئت . ثم أهوى بالسيف على رسول الله ﷺ ليضربه فانكبت لوجهه

من زلخة زلخها من بين كتفيه وبدر سيفه ، فقام رسول الله ﷺ وأخذه ثم قال : « من يعصمك الآن يا غويرث » قال : لا أحد .

قال : اشهد أن لا إله إلا الله وأنى عبده ورسوله ، فقال : لا ولكن أشهد أن لا أقاتلك أبداً ولا أعين عليه ، فأعطاه رسول الله سيفه فقال غويرث : للنبي ﷺ لأنت خير منى . قال النبي ﷺ : « أجل أنا أحق بك منك ثم رجع غويرث إلى أصحابه » . فقالوا : وملك لقد رأيناك أهويت بالسيف قائماً على رأسه ما منعك منه ؟ قال : والله إنى أهويت إليه بالسيف لكنى لا أدرى من زلخنى من كتفى فخررت لوجهى وخر سيفى من بين يديّ فسبقنى فأخذه وقال : يا غويرث من يمنعك منى الآن ، فقلت : لا ثم قال : اشهد أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله وأعطيك سيفك فقلت : لا ، ولكنى أعطيك موثقاً أن لا أقاتلك أبداً ولا أعين عليك عدواً ، فردّ السيف إلى .

قال : وسكن الوادى فقطعه رسول الله ﷺ إلى أصحابه وأخبرهم الخبر ، وأقرأهم هذه الآية « وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَى لَا ضَرَرَ » **«إِنْ كَانَ بَعْضُ أَى مِنْ مَعْزِرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَكُمْ وَخَذُوا جُزْءَكُمْ مِنْ عُدُوكُمْ «إِنَّ اللَّهَ أََعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَاباً مُهِمّاً» يهانون فيه .**

قال الزجاج : الجناح الإثم وأصله من جنحت إذا عدلت عن المكان وأخذت جانباً عن القصد ثم قال « وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ » أى لا تعدلون عن الحق إن وضعتم أسلحتكم ، والأذى مقصور ، يقال : أذى يأذى أذى ، مثل فرع يفرع فرعاً **«فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ»** يعنى صلاة الخوف أى فرغتم منها **«فَأَذْكُرُوا اللَّهَ»** يعنى فصلوا الله **«فِيمَا»** للصحيح **«وَتَقُودُوا»** للسقيم **«وَعَنِ جُوبِكُمْ»** للجرحى والمرضى لمن لا يستطيعون الجلوس ، ويقال : معناه فاذكروا الله بتوحيده وتسبيحه وشكره على كل حال **«فَإِذَا أَطْمَأَنَّنتُمْ»** يعنى صلاة الخوف والمرض والقتال ، ورجعتم إلى منازلكم **«فَأَقِمْوا الصَّلَاةَ»** أى أتموا الصلاة أربعاً **«إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَاباً مَوْقُوتاً»** أى واجباً مفروضاً فى الحضر والسفر ، فركعتان فى السفر وأربع فى الحضر ، وكتبه الله عليهم ووقته أى جعل له أوقات ومنه قوله تعالى : **«وَإِذَا الرُّسُلُ أَقْبَتْ»** (المرسلات : ١١) ووقته مخففة .



**«وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنْ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيماً حَكِيماً»** **«إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرْنَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيماً»** **«وَأَسْتَغْفِرِ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً»** **«وَلَا**

تُجَدِّدُ عَنِ الَّذِينَ يُخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا ﴿١٠﴾ يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُنَبِّتُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا ﴿١١﴾ هَكَأَنَتُمْ هَؤُلَاءِ جَدَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَدِّدُ اللَّهُ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ﴿١٢﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظَاهِرْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهُ يَجِدِ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٣﴾ وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٤﴾ وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيثًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا ﴿١٥﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضْلُوكَ وَمَا يُضْلُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَضُرُّوكَ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴿١٦﴾

﴿وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ﴾ لا تضعفوا في طلب القوم. أبى سفيان وأصحابه يوم أحد وقد مضت هذه القصة في سورة آل عمران.

﴿إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ﴾ أى تتوجعون وتستشكون من الجراح ﴿فَأَنْتُمْ يَأْلَمُونَ﴾ أى يتوجعون ويشتكون من الجراح ﴿كَمَا تَأْلَمُونَ﴾ وأنتم مع ذلك آمنون ﴿وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ﴾ الأجر والثواب والنصر الذى وعدكم الله وإظهار دينكم على سائر الأديان.

﴿مَا لَا يَرْجُونَ﴾ وقيل: (تفسر) الآية: وترجون من الله ما لا يرجون أى تخافون من عذاب الله ما لا يخافون. قال الفراء: لا يكون الرجاء بمعنى الخوف إلا مع الجحد، كقول الله تعالى ﴿قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ﴾ (الجن: ١٤) أى لا يخافون أيام الله وكذلك قوله تعالى: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾ (نوح: ١٣) أى لا تخافون لله عظمة، وهى لغة حجازية.

قال الشاعر:

لا ترتجى حين تلاقى الذائدا أسبعة لاقى معاً أم واحدا

وقال الهذلى: يصف (معتار) العسل ذا النوب وهى النحل.

ويروى: فى بيت نوب عوامل:

إذا لسعته النحل لم يرج لسعها وخالفها فى بيت نوب عوامل

قال: ولا يجوز رجوتك وأنت تريد خفتك ولا خفتك وأنت تريد رجوتك.

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾، قال الكلبي عن أبى صالح عن ابن عباس: نزلت هذه

الآية فى رجل من الأنصار، يقال له طعمة بن أبرق أحد بنى ظفر حى من سليم سرق درعاً من

جار له يقال له قتادة بن النعمان، وكانت الدرع فى جراب فيه دقيق، وكان الدقيق يُنشر من خرق فى الحراب، حتى انتهى إلى الدار وفيها أثر الدقيق، ثم خبأها عند رجل من اليهود، يقال له زيد بن السمين، والتمست الدرع عند طعمة فلم يوجد عنده، وحلف لهم والله ما أخذها وما له بها من علم فقال أصحاب الدرع، بلى والله لقد أولج علينا فأحضرها وعلينا بأثره حتى دخل داره، فرأينا أثر الدقيق منتشراً فلما أن حلف تركوه واتبعوا أثر الدقيق. حتى انتهوا إلى منزل اليهودى فأخذه وقال اليهودى: دفعها لى طعمة بن البرق، وشهد له ناس من اليهود على ذلك، فقالت بنو ظفر وهم قوم طعمة: انطلقوا بنا إلى رسول الله ﷺ فنكلمه فى صاحبنا فنعذره ونجادل عنه وإن صاحبنا يرى معذوراً فأتوا رسول الله ﷺ فكلّموه فى ذلك، وسألوه أن يجادل عن صاحبهم وقالوا: إنك إن لم تفعل هلك صاحبنا وافتضح، وبرئ اليهودى فهم رسول الله ﷺ أن يفعل وأن يعاقب اليهودى، فأنزل الله تعالى يعاتبه ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾ الآيات.

وفى رواية أخرى عن ابن عباس قال: إن طعمة سرق درعاً من أنصاري وكان الدرع فى جراب فيه نخالة فخرق الجراب حتى كان متناثر النخالة منه طول الطريق، فجاء به إلى دار زيد ابن السمين على أثر النخالة (فأخذه) وحمله إلى رسول الله ﷺ فهم رسول الله ﷺ أن يقطع يد زيد اليهودى فأنزل الله تعالى هذه الآية.

على بن الضحاك: نزلت هذه الآية فى رجل من الأنصار، استودع درعاً فجحده صاحبها فخونه رجال من أصحاب رسول الله ﷺ فجاء قومه فعذروه وأتوا عليه فصدّقهم رسول الله ﷺ وعذرهم وردّ الذين قالوا فيه ما قالوا، فأنزل الله تعالى هذه الآية، فلما تبين خيانتها ارتد عن الإسلام ولحق بمكة، فأنزل الله تعالى ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ﴾ (النساء: ١١٥) الآية.

وقال مقاتل: إن زيد السمين أودع درعاً عند طعمة بن أبرق فجحده طعمة فلما جاء زيد يطلبه أغلق الباب، فأشرف على السطح، فألقى الدرع فى دار جاره أبى هلال. ثم فتح الباب فلم يجدوا فيه فصعد السطح فقال: أرى درعاً فى دار أبى هلال، فلعله درعكم فنظروا وإذا هو ذاك فرفعوه. ثم جمع طعمة قومه وجاءوا إلى رسول الله ﷺ، فشكوا وقالوا: إنهم قد فضحونا وسرقونا، فعاتبهم رسول الله ﷺ، فأنزل الله عز وجل ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾ أى بالأمر والنهى والفصل ﴿لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرْنَاكَ اللَّهُ﴾ أى ما علمك الله وأوحى إليك ﴿وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيماً﴾ أى معيناً ﴿وَأَسْتَغْفِرِ اللَّهَ﴾ ابن عباس قال: واستغفر الله مما هممت به من قطع يد زيد.

الكلبي : واستغفر الله يا محمد من همك باليهودى أن تضربه .

مقاتل : واستغفر الله من جدالك الذى جادلت عن طعمة ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ .

﴿وَلَا تُجَادِلْ عَنْ الَّذِينَ يُخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾ يعنى يظلمون أنفسهم بالخيانة والسرقة ويرمى بها اليهودى ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا﴾ يعنى خائنًا فى الدرع ﴿أَيُّمًا﴾ فى رمية اليهودى وقوله ﴿وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِبِينَ خَصِيمًا﴾ . قد قيل فيه : إن الخطاب للنبي ﷺ والمراد به غيره ، كقوله ﴿فَإِنْ كُنْتُ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْتُ إِلَيْكَ﴾ (يونس: ٩٤) والنبي لا يشك مما أنزل الله ، فإن قيل : قد أمر بالاستغفار (قلنا) هو لا يوجب وجود الذنب ولا يجب أن يستغفر كما أمر فى سورة الفتح بالاستغفار من غير ذنب مقدم .

واعلم أن الاستغفار فى جميع الأنبياء يعد وجوه منها ثلاثة أوجه : يكون لذنبه مقدم مثل النبوة ويكون لذنب أمته وقرابته ويكون لترك المباح قبل ورود الحظر ، ومعناه بالسمع والطاعة لما أمرت به ونهيت عنه وحملت التوفيق عليه ﴿يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ﴾ أى يستترون ويستحيون من الناس ﴿وَلَا يَسْتَخْفُونَ﴾ أى يستترون ولا يستحيون ﴿مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ﴾ يعنى علمه .

﴿إِذْ يَبْتَغُونَ﴾ الكلبي عن أبى صالح عن ابن عباس : يعنى يقولون ، عن سفيان عن الأعمش عن أبى رزين : يولعون ﴿مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ﴾ يعنى بأن اليهودى سرقه ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا﴾ يعنى قد أحاط الله بأعمالهم الحسنة .

وتعلقت الجهمية والمعتزلة بهذه الآية ، استدلوا منها على أن الله بكل مكان قالوا لما قال ﴿وَهُوَ مَعَهُمْ﴾ ثبت أنه بكل مكان لأنه قد أثبت كونه معهم وقال لهم حق قوله وهو معهم : إنه يعلم ما يقولون ولا يخفى عليه فعلهم لأنه العالم بما يظهره الخلق وبما يستره ، وليس فى قوله ﴿وَهُوَ مَعَهُمْ﴾ ما يوجب أنه بكل مكان لأنه قال : ﴿أَمْئِمَّتُكُمْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضُ﴾ (الملك: ١٦) ولم يرد قوله إنه فى السماء يعنى غير الذات لأن القول : إن زيدا فى موضع كذا من غير أن يعتد بذكر فعل أو شىء من الأشياء لا يكون إلا بالذات ، وقال تعالى : ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ (فاطر: ١٠) وقال : ﴿يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ﴾ (السجدة: ٥) فأخبر أنه (يرفع) الأشياء من السماء ولا يجوز أن يكون معهم بذاته ثم يدبر الأمر من السماء وإليه يصعد الكلم الطيب ، ولو كان قوله (وهو معهم) إذ يقولون ما لا يرضى من القول (ثم أقبل على قوم طعمة وقال ﴿هَآتَتْهُمْ هُتُلَاءُ﴾ أى يا هؤلاء للتنبيه ﴿جَدَلْتُمْ﴾ أى خاصمتم عن (أبى) طعمة ، ومتى سافر أبى بن كعب ﴿عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ والمطلب به فى اللغة بشدة (المخاصمة) وهو من

الجدل وهو (شدة الفتل وفيه: رجل مجدول الخلق، وفيه: الأجدل للصقر)<sup>(١)</sup> لأنه من أشد الطيور قوة.

﴿فَن يُجَدِّلُ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ أى عن طعمة ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ لما أخذه الله بعذابه وأدخله النار ﴿أَمَّنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾ كفيلاً.

ثم استأنف وقال ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا﴾ أى يسرق الدرع ﴿أَوْ يَظْلِمِ نَفْسَهُ﴾ بزميه البرىء فى السرقة، يقول: ومن يعمل سوءاً أى شركاً أو يظلم نفسه معنى بما دون الشرك ﴿ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهُ﴾ أى يتوب إلى الله ﴿يَجِدِ اللَّهُ غَفُورًا﴾ متجاوزاً ﴿رَحِيمًا﴾ به حين قبل توبته ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا﴾ أى يمتنه بالباطل ﴿فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ﴾ يقول فإنما يضرب به نفسه ولا يؤخذ غير الإثم بإثم الآثم ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ بسارق الدرع ﴿حَكِيمًا﴾ حكم القطع على طعمة فى السرقة ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً﴾ أى بيمينه الكاذبة، ﴿أَوْ إِثْمًا﴾ بسرقة الدرع، وبزميه اليهودى ﴿ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا﴾ أى يقذف بما جناه من مأمنه ﴿فَقَدْ أَخْمَلْ هَتَنًا﴾ والبهتان أى ييهت الرجل بما لم يفعل.

وقال الزجاج: البهتان الكذب الذى يتخير من (عظمه). ﴿وَإِنَّمَا مَثِبْنَا﴾ ذنباً بيناً.

جوير عن الضحاك عن ابن عباس ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا﴾ عبد الله بن أبى بن سلول ﴿ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا﴾ أى به عائشة أم المؤمنين حيث كذب عليها وكان من ذلك، وقوله: ﴿ثُمَّ يَرْمِ بِهِ﴾ ولم يقل فيها وقد ذكر الخطيئة ولم يقل كفراً، يجوز أن يكنى عن النفس والثلاثة والأكثر واحداً مؤنث بالتذكير، والتوحيد لأن الأنفس يقع عليها فعل واحد، فذلك جائز وإن شئت ضمنت الخطيئة والإثم فجعلتها كالواحد، وإن شئت جعلت الهاء للإثم خاصة كما قال الله تعالى ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْواً أَخْفَضُوا إِلَيْهَا﴾ (الجمعة: ١١) جعله للتجارة ولو أتى بالتذكير فجعله كالفعل الواحد لجاز ثم قال لمحمد ﴿وَلَوْ لَا فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكَ﴾ بالنبوة ﴿وَرَحْمَتُهُ﴾ نصرك بالوحي ﴿لَهَمَّتْ﴾ يقول لقد هممت أى أضمرت ﴿طَائِفَةٌ﴾ معنى جماعة ﴿مِنْهُمْ﴾ معنى طعمة ﴿أَنْ يَضِلُّوكَ﴾ أى يخطوك ﴿وَمَا يَضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾ يقول وما يخطئون إلا أنفسهم ﴿وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ﴾ وكان ضره على من شهد بغير حق ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ معنى القرآن والحكمة معنى القضاء بالوحي ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ﴾ قبل الوحي ﴿وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ﴾ من الله عليك ﴿عَظِيمًا﴾ بالنبوة.

هذا قول الكلبي عن أبى صالح عن ابن عباس.

جوير عن الضحاك عن ابن عباس، ثم قال: ﴿وَلَوْ لَا فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ﴾ أى به

الإسلام والقرآن ﴿لَهْمُتْ طَائِفَةً مِنْهُمْ﴾ يعنى من ثقيف ﴿أَنْ يُضْلَوْا﴾ وذلك أن وفد ثقيف قدموا على رسول الله ﷺ فقالوا: يا محمد قد جئناك نبايعك على أن لا حشر ولا بعث ولا نكسر أصناماً بأيدينا على أن نتمتعنا بالعزى سنة، فلم يجبههم إلى ذلك وعصمه الله بمته وأخبره بنعمته عليه أنه فى حفظه وكلاءته فلا يخلص إليه أمر يكرهه، فقال ﴿وَمَا يُضْلُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾ يعنى وفد ثقيف ﴿وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ﴾ يعنى لا يستطيعون أن يزيلوا عنك النبوة وقد جعلك الله لها أهلاً ثم قال ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ يعنى الأحكام ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ﴾ من الشرائع ﴿وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ أَى مِنْ اللَّهِ﴾ ﴿عَلَيْكَ﴾ بالإيمان ﴿عَظِيماً﴾.



﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْراً عَظِيماً﴾ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُؤْلِهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالاً بَعِيداً إِنَّ يَدْعُونَ مِنْ دُونِنَا إِلَّا إِنشَاءً وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَاناً مَرِيداً﴾

﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ﴾.

الكلبي عن أبى صالح عن ابن عباس يعنى قوم طعمة ﴿إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ﴾ أى حث عليها ﴿أَوْ مَعْرُوفٍ﴾ يعينه بفرض أسباب ﴿أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾ يعنى بين طعمة واليهودى ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ القرض بمنح أو هدية ﴿ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ﴾ أى طلب رضاه ﴿فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ﴾ فى الآخرة ﴿أَجْراً عَظِيماً﴾ يعنى جنة.

وعن ابن سيرين: معنى النجوى فى الكلام المفرد به الجماعة، والإنسان سراً كان أو ظاهراً، ومعنى النجوى فى لغة خاصة ومنه نجوت الجلد عن البعير وغيره أى ألقيته عنه.

قال الشاعر:

سيرضيكما منها سنام وغاريه

فقلت أنجو منها نجا الجلد أنه

ويقال: نجوت فلاناً إذا استنكته.

قال الشاعر:

كريح الكلب مات حديث عهد

نجوت مجالداً فوجدت منه

ونجوت وترأ واستجيته إذا أخلصه .

قال الشاعر :

فتبازت فتبازخت لها      كجلسة الأعسر يستنجى الوتر  
وأصله كله من النجوة فهو مرتفع من الأرض .

قال الشاعر :

كمن بنجوته كمن بعقوته      والمستكن كمن يمشى بقرواح  
فمعنى ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ﴾ يعنى ما دون منهم من الكلام ﴿إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ﴾ يجوز  
أن يكون فى موضع الخفض والنصب والرفع ، فوجه الخفض على قولك : لا خير فى كثير من  
نجواهم إلا فيمن أمر بصدقة .

والنجوى ههنا الرجال المتناجون كما قال : ولا هم نجوى .

وقال قائلون : النجوى لغة فيه فالمنصب بإلا أن يجعل النجوى فعلاً ويكون قوله إلا  
استثناء من غير الجنس فيكون وجه النصب ظاهراً .

قال النابغة :

إلا الأوارى لآياً ما أئينها      والنوى كالحوض بالظلمة الجلد  
وقد يكون فى موضع رفع فمن نصب على المعرفة .  
وقال الشاعر :

وبلدة ليس بها أنيس      إلا اليعافير وإلا العيس

﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى﴾ نزلت فى طعمة بن الأبرق أيضاً وذلك أنه لما نزل  
القرآن فيه وعلم قومه أنه ظالم وخاف هو على نفسه من القطع والفضيحة ، هرب إلى مكة  
فأنزل الله فيه ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ﴾ أى يخالف ﴿مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى﴾ أى التوحيد بحدوده  
﴿وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ يقول غير دين المؤمنين دين أهل مكة عبادة الأوثان ﴿تَوَلَّى﴾  
نكله وما أخره إلى ما تولى فى الدنيا ﴿وَنُصِّلَ بِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ فلم ينته طعمة ولم يراجع  
وتعمد فأدلى على الرجل من بنى سليم من أهل مكة فقال له الحجاج : كف أخلاط فنقب بيته  
فسقط عليه حجر من البيت فتسبب فيه فلم يستطع أن يدخل فقال رجحنى بمعنى أصبح فأخذ  
يتفل ، فقال بعضهم : دعوه فإنه لجأ إليكم ، فتركوه وأخرجوه من مكة فخرج مع تجار من  
قضاة نحو الشام فرد فراراً منهم فسرق بعض بضاعتهم وهرب فطلبوه وأخذوه فرموه  
بالحجارة حتى قتلوه ، فصار قبره تلك الأحجار ويقال : إنه ركب البحر إلى جدة فسرق من

السفينة كيساً فيه دنائير فأمسكوا به فأخذ وألقى في البحر، ويقال: إنه نزل في حرة بنى سليم وكان يعبد صنماً لهم إلى أن مات، فأنزل الله فيه ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ فنزل فيه ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ (المائدة: ٣٨) الآية.

جووير عن الضحاك عن ابن عباس في قوله ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ﴾: نزلت هذه الآية في نفر من قريش، قدموا على رسول الله ﷺ المدينة ودخلوا في الإسلام، فأعطاهم رسول الله ثم انقلبوا إلى مكة مرتدين ورجعوا إلى عبادة الأوثان، فأنزل الله تعالى فيهم هذه الآية ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ﴾ أى يفارق الرسول، ويعاديه ويحاربه ﴿مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى﴾ يعنى من بعد ما وضع له أن محمد عبده ورسوله ﴿وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُوْمِنِينَ﴾ أى غير طريق المسلمين ﴿نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى﴾ أى نكله إلى الأصنام يوم القيامة، وهى لا تملك ضرراً ولا نفعاً ولا ينجيهم من عذاب الله ﴿وَنُصَلِّهِمْ جَهَنَّمَ﴾ بعبادة الأصنام.

﴿وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ يعنى بسئ المنزل حلوا به يوم القيامة.

الضحاك عن ابن عباس: قوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ قال: إن شيخاً من الأعراب جاء إلى رسول الله ﷺ، فقال: يا نبى الله إنى شيخ منهمك فى الذنوب والخطايا إلا أنى لم أشرك بالله شيئاً منذ عرفته، وأمنت به ولم اتخذ من دونه ولياً ولم أواقع المعاصى جرأة على الله ولا مكابرة له ولا توهمت طرفة عين، أنى أعجز الله هرباً وإنى لنادم تائب مستغفر فما حالى عند الله؟ فأنزل الله عز وجل ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ والشرك ذنب لا يغفر لمن مات عليه ﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ يعنى فقد ذهب عن الطريق وحرّم الخير كله.

واعلم أن فى قوله تعالى ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ﴾ دليلاً على قوة حجة الإجماع وفى قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ دليلاً على فساد قول الخوارج حين زعموا أن مرتكب الكبيرة كافر وذلك قوله عز وجل قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ ففرق بين الشرك وسائر الذنوب وحتم على نفسه بأن لا يغفر الشرك.

لو كان الكبيرة كفراً لكان قوله ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ مستوعباً فلما فرق بين الشرك وسائر الذنوب بان فساد قولهم، وقد بين الله تعالى بأنه الشرك فى آخر القصة وهو قوله ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِنَا إِلَّا اِنتِثَارًا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا﴾ وقد علم أن صاحب الكبيرة غير مستحل لها فلم يجز أن يكون حكمه حكم الكافر، وفيه دليل على فساد قول المعتزلة فى المنزلة

(بين الشرك والإيمان) إذ الله تعالى لم يجعل بين الشرك والإيمان منزلة ولم يجعل الذنوب ضدًا للإيمان.

وكان فيه فساد قول من جعل الكبيرة الكفر، وفيه دليل على فساد قول المرجئة حين قالوا: إن المؤمن لا يعذب، وإن كان مرتكبًا للذنوب. لأن الله أخرج المشرك من المشيئة وجعل الحكم فيه حكمًا، فلو لم يجز تعذيب المؤمن المذنب لأخرجه من باب الاستثناء وأطلق الحكم فيه كما (علّقه) في الشرك، وفيه دليل على فساد قول الوعيدية وقد ذكرناه من قبل.

ثم نزلت في أهل مكة ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْتَا﴾ كقوله تعالى: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ (غافر: ٦٠) أى اعبدوننى أستجب لكم، يدلّ عليه قوله بعده ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ عَنْ عِبَادَتِي﴾ (غافر: ٦٠) من دونه، أى من دون الله وكان فى كل واحدة فيهن شيطان يترأى للسندنة والكهنة يكلمهم فذلك قوله ﴿وَأِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَّرِيدًا﴾ وكان المشركون يدعون أصنامهم باسمها وكان هذا قول مجاهد والكلبي وأكثر المفسرين.

ويدل على صحة هذا التأويل قراءة ابن عباس: إن يدعون من دونه إلا إنائًا جمع الوثن فصير الواو همزة كقوله أقب ووقب.

وأصله وثن وقرئت إنثا على جمع الإناث كمثل: مثال ومثل وثمار وثمر. قال الحسن وقتادة وأبو عبيدة: ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْتَا﴾ يعنى أمواتًا لا روح فيه خشبة وحجر ومدر ونحوها.

وذلك أن الموات كلها يخبر عنها كما يخبر عن المؤنث يقول من ذلك الأصنام متعجبين، فإن يدعون وما تعبدون إلا شيطانًا مریدًا والمرید المارد فعيل: بمعنى فاعل. نحو قدير وقادر وهو الشديد العاتى الخارج من الطاعة. يقال: مرد الرجل يمد مروداً ومرادة إذا عتى وخرج من الطاعة وأصل المرید من قول العرب: حدثنا مرد أى مملس.

ويقال: شجرة مرداً إذا تناثر ورقها، ولذلك سمي من لم تنبت لحيته أمرد، أى أملس موضع اللحية.

فالمراد: الخارج من الطاعة المتملّص منها.



﴿لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَا تَخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا﴾ وَلَا ضِلَّتْهُمْ وَلَا مَنِيَتْهُمْ وَلَا مَرَّتْهُمْ فَلْيَنكِحْنِ عَاذَانَ الْأَنْعَمِ وَلَا مَرَّتْهُمْ فَلْيَعِيرَنَّ خَلَقَ اللَّهُ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ

فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا ﴿١٠٠﴾ يَعِدُهُمْ وَيُمَنِّيهِمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ﴿١٠١﴾ أُولَٰئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيضًا ﴿١٠٢﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ﴿١٠٣﴾ لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿١٠٤﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَثْنَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ﴿١٠٥﴾ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ﴿١٠٦﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطًا ﴿١٠٧﴾

﴿لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ﴾ يعنى إبليس ﴿لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا﴾ يعنى حظًا معلومًا فما أطاع فيه إبليس فهو مفروضه . قال الفراء : ما جعل عليه سبيل ، وهو كالمفروض ، فى بعض التفسير وكل ألف الله عز وجل وسائرهم لإبليس .

وأصل الفرض فى اللغة القطع ومنه الفرضة فى النهر وهى الثلثة تكون فيه يقال معناها بالفراض والفرض ، والفرض الجز الذى يكون فى الشباك يشد فيه الخيط ، والفريض فى القوس الجز الذى يشد فيه الوتر ، والفريضة فى سائر ما افترض الله عز وجل . ما أمر به العباد وجعله أمرًا حتمًا عليهم قاطعًا وقوله ﴿وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ﴾ (البقرة: ٢٣٧) يعنى لهن قطعة من المال .

وقد فرضت للرجل أى جعلت له قطعة من المال .

قول الشاعر :

إذا أكلت سمكًا وفرضًا      ذهب طولا وذهبت عرضًا

فالفرض ههنا التمر ، وقد سمي التمر فرضًا لأنه يؤخذ فى فرائض الصدقة .

ثم قال إبليس ﴿وَلَا ضِلَّةَ لَهُ﴾ (بمعنى لأوهمنهم) ﴿وَلَا مَنِيَّةَ﴾ أنه لا جنة ، ولا نار ، ولا بعث .

وقال بعضهم : ﴿وَلَا مَنِيَّةَ﴾ أى ألقى فى قلوبهم (الهيمنة) ﴿وَلَا مَرْتَمَ فَلْيَنْكُرْ﴾ إذا ان الأنعام أى يقطعونها ويشقونها وهى البحيرة ، ﴿وَلَا مَرْتَمَ فَلْيَغِيرَنَّ خَلْقَ اللَّهِ﴾ قال ابن عباس عن الحسن

وقتادة ومجاهد والضحاك وسعيد بن جبير: يعنى دين الله نظير قوله تعالى: ﴿لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾ (الروم: ٣٠) أى لدين الله.

وقال عكرمة وقوم من المفسرين: معناه: فليغيرن خلق الله (بالخضاب) والوشم وقطع الأذان وفقء العيون.

قال أهل المعانى: معنى قوله ﴿فَلْيَعْيِرَنَّ خَلْقَ اللَّهِ﴾ أن الله خلق الأنعام لتركبوها وتأكلوها فحرموها على أنفسهم، وخلق الشمس والقمر والحجارة مسخرة للناس ينتفعون بها فعبدها المشركون فغيروا خلق الله ﴿وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا﴾ أى ربًّا ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ فيطيعوه ﴿فَقَدْ خَسِرَ خَسْرًا مُبِينًا﴾ يعدمهم ألا يلقون خيراً ﴿وَيُنَبِّئُهُمُ الْفَقْرَ لَا يَنْفَقُونَ فِي خَيْرٍ وَلَا يَصْلُونَ رَحِمًا﴾ فقال ينيهم أن لا بعث ولا جنة ولا نار ﴿وَمَا يَعْدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾ أى باطلاً ﴿أُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ﴾ يعنى مصيرهم جهنم ﴿وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا﴾ أى منعاً قال عوف: بلغنى من المؤمن بكيد من الشيطان بأكثر من مضر لو أبدلهم الله له لمات، وإن قيل خبرونا عن قول إبليس ﴿لَا تَخِذْ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا﴾ كيف علم ذلك.

يقال: قد قيل فى هذا أجوبة، منها: إن قالوا إن الله تبارك وتعالى كان خاطبه بقوله ﴿لَا مَلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ (هود: ١١٩) فعلم إبليس أنه ينال من ذرية آدم ما يتمناه. ومنها: أن قالوا: إنه لما وسوس لآدم نال منه ما نال، طمع فى ولده ولم ينل من آدم جميع ما يتمناه من الغواية فكذلك طمع فى بعض ولده وأيس من جميعهم.

ومنها: أن قالوا: إن إبليس قد عاين الجنة والنار وعلم أن الله خلقهما لأن يسكنهما من الناس والشياطين، فعلى هذا التأويل قال ﴿لَا تَخِذْ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا﴾ وإن قيل: لخبرونا عن إضلال الشيطان هل إليه نجاح فعله وإنفاذ أمره أم لا؟

يقال له: معنى إضلاله الدعاء إلى الضلالة والتزوين له ولو كانت الضلالة إليه لأضل الخلق جميعاً ولذلك من به أباهم ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سُدَّ خَلْمُ جَنَّتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ أى من تحت الغرف والمساكن ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾ أى وهذا ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ﴾.

قال قتادة والضحاك: إن المسلمين وأهل الكتاب تناظروا، فقال أهل الكتاب: نبينا قبل نبيكم وكتابكم، ونحن أولى بالله منكم، فقال المسلمون: نحن أولى بالله منكم ونبينا خاتم النبيين، وكتابنا (يفى) على الكتب التى كانت قبله فأنزل الله تعالى ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ﴾ الآية.

وقال مجاهد: قالت قریش: لا نبعث ولا نحاسب.

وقال أهل الكتاب ﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً﴾ (البقرة: ٨٠) فأنزل الله ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ﴾.

واسم ليس مضمّر، المعنى: ليس ثواب الله بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب ﴿مَنْ يَعْمَلْ سَوْءًا يُجْزَ بِهِ﴾ لا ينفعه يمينه ﴿وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾.

الكلبي عن أبى صالح عن ابن عباس: لما نزلت هذه الآية شقت على المسلمين مشقة شديدة، وقالوا: يا رسول الله وأينا لم يعمل سوءاً غيرك وكيف الجزاء؟ فقال: «منه ما يكون فى الدنيا فمن يعمل حسنة فله عشر حسنات، ومن يجازى بالسيئة نقصت واحدة من عشرة وبقيت له تسع حسنات، فويل لمن غلب إحداه عشراه.

وأما ما كان جزاؤه فى الآخرة فإنه يؤخر إلى يوم القيامة فيقابل بين حسناته وسيئاته، وينظر فى الفضل فيعطى الجزاء فى الجنة، فيعطى كل ذى عمل فضله».

وروى إسماعيل عن أبى خالد عن أبى بكر بن أبى زهير عن أبى بكر الصديق قال: يا رسول الله كيف الصلاح بعد هذه الآية؟ فقال رسول الله ﷺ «أية آية؟» فقال يقول الله ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سَوْءًا يُجْزَ بِهِ﴾ قال: ما عملنا جزينا فقال له النبى ﷺ: «قد هلك يا أبا بكر ألست تمرض ألست تغب ألست يصبك القرف» قال: بلى، قال: «فهو ما يجزون به».

وعن عبد الله بن عمر يحدث عن أبى بكر الصديق (رضى الله عنه) قال: كنت عند رسول الله ﷺ فنزلت هذه الآية فى سورة النساء ﴿مَنْ يَعْمَلْ سَوْءًا يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ فقال رسول الله ﷺ: «يا أبا بكر ألا أفرئك آية نزلت على؟» قلت: بلى يا رسول الله، قال: «فأقرانيها فلا أعلم أنى وجدت انفصاماً فى ظهري حتى تغطيت لها» فقال: «ما لك يا أبا بكر».

فقلت: بأبى أنت وأمى، وأينا لم يعمل سوءاً وإنا لمجزون بكل سوء عملناه، فقال النبى ﷺ: «أما أنت يا أبا بكر وأصحابك المؤمنون فتجزون ذلك فى الدنيا حتى تلقوا الله وليس لكم ذنوب».

وأما الآخرون فتجمع ذنوبهم حتى يجزوا يوم القيامة.

وقال عطاء: لما نزلت ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ قال أبو بكر: جاءت قاصمة الظهر يا رسول الله، قال النبى ﷺ: «إنما هى المصيبات فى الدنيا».

وروى عبد الله بن أبى مليكة عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت: قلت: إنى لأعلم أذى

آية من كتاب الله نزلت ببعض من يعمل سوءاً يجز به . قال : إن المؤمن يجازى بأسوأ عمله في الدنيا ثم ذكر أشياء منها المرض والنصب وكان آخرون يذكر نصبه إليك كله كل يجازى بعمله ، يا عائشة ليس أحد يحاسب يوم القيامة إلا يعذب قالت : فقلت : أليس يقول الله تعالى ﴿ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴾ (الانشقاق: ٨) قال : ما ذلك (العرض) إنه من نوقش في العذاب عذب فقال بيده : على المصيبة كان ينكث .

وروى ابن ميثم بن يزيد عن عبد الله بن الأرقم قال عن أبي هريرة يقول : لما نزلت ﴿ لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ ﴾ بكينا وحزننا وقلنا : يا رسول الله ما أبقت هذه الآية من شيء ، قال : «أما المذنب فمن يده إنها لكم أنزلت ولكن أبشروا وقاربوا وسددوا إلا أنه لا يصيب أحداً منكم مصيبة في الدنيا إلا كفر الله به خطيئة حتى الشوكة يشاكها أحدكم في قدمه» .

وقال الحسن : في قوله تعالى ﴿ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ ﴾ قال : هو الكافر ، لا يجزى الله المؤمن يوم القيامة ، ولكن المؤمن يجزى بأحسن عمله ويتجاوز عن سيئاته . ثم قرأ ﴿ لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ ﴾ (الزمر: ٣٥) الآية ، وقرأ أيضاً ، ﴿ وَهَلْ نُجَازِي إِلَّا الْكَفُورَ ﴾ (سبا: ١٧) .

قال الثعلبي : وقلت : لولا السيئة لأتت (الجزاء) في الكفار . لقوله في سياق الآية ﴿ وَلَا يَجِدُ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴾ ومن لم يكن له في القيامة نصير ولا ولي كان كافراً فإن الله عز وجل قد ضمن بنصرة المؤمنين في الدارين بقوله ﴿ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا ﴾ (غافر: ٥١) الآية .

ولكن الخطاب متى ورد مجملاً وبين الرسول (ذلك على) لسانه إذ البيان إليه قال الله تعالى ﴿ لَتَنِينَ لِلنَّاسِ ﴾ (النحل: ٤٤) وأنزل إليهم ثم بين الله تعالى فضل المؤمنين على مخالفهم فقال ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا ﴾ الآية يعني تكون في ظهر النواة .

عن مسروق قال : لما نزلت هذه الآية ﴿ لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ ﴾ قال أهل الكتاب : نحن وأنتم سواء حتى نزلت ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ ﴾ ونزل فيهم أيضاً ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا ﴾ (قد علم ربنا) ﴿ مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ ﴾ .

الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس : يعني أخلص لله عمله ، وقيل : فوض أمره إلى الله ، وقيل : مفلح ﴿ وَهُوَ مُحْسِنٌ ﴾ أى موحد ﴿ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ ﴾ يعني دين إبراهيم ﴿ حَنِيفًا ﴾ مسلماً مخلصاً .

قال ابن عباس : ومن دين إبراهيم الكعبة والصلاة ويطوفون بها وحولها والسعى بين الصفا

والمرءة ورمى الجمرات وحلق الرأس والموقفان، وسائر المناسك فمن صلى نحو القبلة وأقرّ بهذه الصفة فقد اتبع إبراهيم (عليه السلام) ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾.

الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس، في قوله تعالى ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ صفيًا وخليلاً من (قولهم): أبا الضيفان يضيف من مربّه من الناس، وكان منزله على ظهر الطريق، فأصاب الناس سنة وجهدوا عنها واجتمعوا على باب داره يطلبون الطعام، وكانت الميرة له كل سنة من صديق له بمصر فبعث غلمانه بالإبل إلى ذلك الخليل فسأله الميرة. قال خليله لغلمانه: لو كان إبراهيم إنّما يريد لنفسه احتملنا ذلك له فقد دخل علينا ما دخل على الناس من الشدة، فرجع رُسلُ إبراهيم إليه فمروا بالبطحاء يعنى السهلة، فقالوا: لو أننا حملنا من هذه البطحاء ليرى الناس أننا قد جئنا بميرة، إنا نستحي أن نمر بهم وإبلنا فارغة، قال: فملثوا تلك الغرائر سهلة ثم إبراهيم (عليه السلام) وسارة نائمة، فأعلموا ذلك، واهتم إبراهيم لمكان الناس ببابه، فغلبته عيناه فنام واستيقظت سارة، وقد ارتفع النهار، فقالت: سبحان الله ما جاء الغلمان فقالوا لها: بلى قالت: فما جاءوا بشيء، قالوا: بلى، فقامت إلى تلك الغرائر ففتحتها فإذا هو أجود حوارى يكون فأمرت الخبازين فخبزوا وطعموا، قال: فلما استيقظ إبراهيم فوجد ريح الطعام، فقال: يا سارة من أين هذا الطعام؟ قالت: من عند خليلك المصرى؟

قال: هذا من عند خليلي الله، لا من عند خليلي المصرى. قال: فيومئذ اتخذه الله خليلاً مصافياً.

وقال الزجاج: الخليل الذي ليس في محبته خلل فجائز أن يكون سمى خليل الله بأنه الذي أحبه واصطفاه بالجنة تامة.

وجائز أن يسمى خليل الله أى فقير إلى الله لأنه لم يجعل فقره وفاقه إلا إلى الله مخلصاً في ذلك.

قال الله ﴿أَنْتُمْ أَفْقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ﴾ (فاطر: ١٥) لأن معنى الخليل فى اللغة. قد قيل: هو الفقير.

قال زهير يمدح حرم بن سنان:

فإن أتاه خليل يوم مسألة يقول لا غيب مالى ولا حرم

والخلة: الصداقة، والخلة: (الحاجة)، فإذا جعلنا اشتقاق الخليل من الخلة فهو الإخلال الذى يلحق الإنسان فيما يحتاج إليه، وإن جعلنا من الخلة فهو أصل الصداقة ومعناها جميعاً واحد لأن كل واحد منهما يسد خلل صاحبه فى المودة والحاجة إليه.

والخلل: كل فرجة يقع في شيء، والخلال الذي يتخلل به، وإنما سمي خللاً لأنه منع به الخلل من الأسنان، والخل: الطريق في الرمل، معناه أنه انفرجت فيه فرجة، فصارت طريقاً في الأرض والخل الذي يؤكل إنما سمي خللاً لأنه أدخل منه طعم الحلاوة ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطاً﴾ أي لبساطة علمه لجميع الأشياء.



﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتْلَىٰ النِّسَاءِ الَّتِي لَا تُولَدْنَ لَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ وَالْمُسْتَضَعِّفِينَ مِنَ الْوُلَدِ أَنْ تَقُومُوا لَلْيَتَمَّىٰ بِالْقِسْطِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيماً﴾ وَإِنْ أَمْرَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَبْلُغُوا كُلَّ الْمِيزَانِ فَذَرُوهُنَّ كَالْمُعَلَّقَةِ وَإِنْ تُصْلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلًّا مِنْ سَعَتِهِ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا﴾ ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ﴾.

الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس: نزلت هذه الآية في بنات أم كحة وميراثهن من أمهن، وقد مضت هذه القصة في أول السورة.

معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، قال: كان الرجل بالجاهلية يكون عنده اليتيمة فيلقى عليها ثوبه، فإذا فعل بها ذلك لم يقدر أحد أن يتزوجها أبداً، فإن كانت جميلة وهواها تزوجها وأكل مالها وإن كانت دمية منعها الرجال أبداً حتى تموت، فإذا ماتت ورثها، فحرم الله تعالى ذلك ونهى عنه وأنزل هذه الآية.

مجاهد والضحاك وقتادة وإبراهيم: كان أهل الجاهلية لا يورثون النساء والصبيان شيئاً، وكانت المرأة تكون دمية في الجاهلية، دمية ولها مال فيكره وليها أن يتزوجها من أجل دمايتها، ويكره أن يزوجه غيره من أجل مالها، وكان وليها لا يتزوجها ويحبسها عنده حتى تموت، ويرثها.

سعيد بن جبير: كان ولي اليتيمة إذا كانت ذات مال وجمال، رغب فيها ونكحها واستأصل بها، وإذا لم تكن ذات مال ولا جمال لم ينكحها ولم ينكحها فأنزل الله تعالى هذه الآية.

وعن عبد الله بن عبيدة قال : جاءت امرأة من الأنصار يقال لها خولة بنت حكيم إلى النبي ﷺ فقالت : يا رسول الله إن أخى توفى وترك بنات وليس عندهن من الحُسن ما يرغب فيهن الرجال ولا يقسم لهن من ميراث أبيهن شيئاً فنزلت فيها : ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ﴾ أى يستخبرونك ﴿فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ﴾ يخبركم ﴿فِيهِنَّ وَمَا يَتْلَى﴾ أى والذي يقرأ ﴿عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾ أى فى القرآن ، وموضع ما رفع معناه ﴿قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يَتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾ ويفتيكم أيضاً فيهن ، ويجوز أن يكون فى موضع الخفض ، فيكون معناه قل الله يفتيكم فيهن وفيما يتلى بينكم ، وهو بعيد لأن الظاهر لا يعطف على المضمر ، ووجه الرفع أبين لأن ما يتلى فى الكتاب ويتلى بين ما سأله عنه معنى ، قل الله يفتيكم فيهن فى كتابه يفتيكم فيهن وهو قوله ﴿وَأَتُوا النَّبِيَّ أَمْوَالَهُمْ﴾ (النساء: ٢) الآية وقوله ﴿فِي يَتَمَتَّى النِّسَاءِ الَّتِي لَا تُوْتُوهُنَّ﴾ أى لا تعطونهن ﴿مَا كُتِبَ لَهُنَّ﴾ يعنى فرض لهن من الميراث ﴿وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ﴾ أى وترغبون عن نكاحهن للمكهن ، وقيل : ترغبون فى نكاحهن لمالهن ﴿وَالْمُسْتَضْعِفِينَ مِنَ الْوِلْدَانِ﴾ يعنى الصغار من الصبيان وهو فى موضع الخفض والمعنى : قل الله يفتيكم فيهن والمستضعفين ﴿وَأَنْ تَقُومُوا لِلنِّسَاءِ بِالْقِسْطِ﴾ أى بالعدل ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا﴾.

وروى شعبة عن أبى إسحاق عن البراء بن عازب أن آخر آية كانت ﴿ويستفتونك فى النساء قل الله يفتيكم فيهن﴾ وآخر سورة براءة ﴿وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا﴾ نزلت فى عمرة ويقال خويلة بنت محمد بن سلمة فى زوجها رافع بن الربيع ويقال رافع بن خديج تزوجها وهى شابة فلما أدبرت وعلاها يعنى تزوج عليها امرأة شابة وآثر عليها وحفا ابنه محمد ابن سلمة وأتت رسول الله ﷺ فشكت إليه ، فنزلت فيها هذه الآية هذا قول الكلبي وجماعة المفسرين ، وقال سعيد بن جبير : كان رجل وله امرأة قد كبرت وكان له منها أولاد فأراد أن يطلقها ، ويتزوج غيرها فقالت لا تطلقنى ودعنى أقوم على ولدى واقسم لى فى كل شهرين إن شئت أو أكثر وإن شئت فلا تقسم لى ، فقال : إن كان يمنع ذلك فهو أحبَّ إلىَّ ، فأتى رسول الله ﷺ فذكر له ذلك ، فقال : قد سمع الله ما تقول فإن شاء أجابك فأنزل الله عز وجل ﴿وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا﴾ أى علمت من زوجها نشوزاً يعنى بغضاً.

قال الكلبي : يعنى ترك مجامعتها ومضاجعتها أو إعراضاً عن مساكنتها ، وعن مجالستها وعن محادثتها ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا﴾ يعنى على الزوج والمرأة ﴿أَنْ يَصِلَحَا﴾ أى يستصلحا ﴿بَيْنَهُمَا صُلْحًا﴾ أى فى القسمة والنفقة وهو أن يقول لها : إنك امرأة دميمة وقد دخلت فى العنّ وأريد أن أتزوج عليك امرأة شابة جميلة ، فيؤثرها فى القسمة عليها لشبابها ، فإن رضيت بهذا

فأقيمي، وإن كرهت خلّيت سبيلك، فإن رضيت بذلك كانت هي المحسنة ولا يعسر على ذلك، وإن لم ترض (أعطيت) حقّها، فالواجب على الزوج أن يوفّيها حقّها من المقام والنفقة أو يسرحها بإحسان ولا يحبسها على الخسف، وإن قام عليها وقّاهها حقّها مع كراهيتها صحبتها، فهو المحسن الذي مدحه الله وأخبره أنه عالم بصنيعه ومجازيه على فعله ولا يجبر الرجل على وطء واحدة لأنه هو الزوج وهو حظه وإذا تركه لم يجبر عليه وليس هو كالمقام والنفقة.

وقوله: ﴿وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ يعني إقامتها بعد تخييره إياها ومصالحتها على شيء معلوم في المقام والنفقة، وهكذا فعل رسول الله ﷺ مع زوجته ومكثت معه وذلك أنها كانت امرأة كبيرة فأراد النبي ﷺ أن يسرحها فطلبت إليه أن لا يفعل وقالت: إني أحب أن أبعث في نساءك يوم القيامة، ألا فإنّ يومى وليلتى لعائشة.

وقال على بن أبى طالب (عليه السلام): فى قوله: ﴿وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ قال: المرأة تكون عند الرجل فتكون صغيرة أو كبيرة أو لا يحبّها زوجها، فيصطلحان على صلح. وقال سعيد بن جبّير: فهو أن يتراضيا على شيء معلوم فى نفسه وماله. قال الضحاك: الصلح أن ينقصها من حقها إذا تزوج أشبّ منها وأعجب إليه.

وقال مقاتل بن حيان فى هذه الآية: فهو الرجل تكون تحته المرأة الكبيرة فيتزوّج عليها الشابة، فيقول للمرأة الكبيرة: أعطيك من زمانى نصيباً على أن أقسم لهذه الشابة أكثر مما أقسم لك من الليل والنهار وترضى الأخرى بما اصطلحنا عليه فإنّ أبت ألا ترضى فعليه أن يعدل بينهما على القسمة.

وروى إسحاق بن عبد الله بن أبى فروة عن سليمان بن يسار عن ابن عباس: فى قوله تعالى ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ قال: المرأة الكبيرة الدميمة تكون عند الرجل يريد طلاقها والاستبدال بها (فصلحها) هذه على بعض حقها من القسمة والنفقة، فذلك جائز بعدما رضيت، فإن أنكرت بعد الصلح، فذلك لها، ولها حقّها، أمسك أو طلق.

وروى على بن أبى طلحة عن ابن عباس: هى المرأة تكون عند الرجل وله امرأة غيرها أحبّ إليه منها فيؤثرها عليها، فأمر الله تعالى إذا كان ذلك أن يقول لها: يا هذه إن شئت أن تقيمي على ما ترين من هذه فأويك وأنفق عليك فأقيمي، وأن كرهت خلّيت سبيلك، فإن هى رضيت أن تقيم بعد أن خيرها فلا جناح عليه وهو قوله: ﴿وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ وهو التخيير.

وروى إسرائيل عن سماك بن حرب عن خلد بن عرعة قال: سأل رجل علياً عن قوله عز

وجل ﴿وَإِنْ أَمْرَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا ثُورًا أَوْ إِغْرَاضًا﴾ الآية قال: تكون المرأة عند الرجل فتنبو عينه عنها من دمامة أو كبر فتفتدى منه تكره فرقه، وإن أعطته من ماله فهو حل له أو أعطته من أئانها فهو حل له ﴿وَأَخْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ﴾ يقول: شحت المرأة نصيبها من زوجها وشح الرجل نصيبه من الأخرى.

قال ابن عباس: والشح هو فى الشئ يحرص عليه ﴿وَإِنْ تُخْسِنُوا﴾ يعنى تصلحوا بينهما بالسوية ﴿وَتَتَّقُوا﴾ الجور والميل.

وقيل: هذا الخطاب للزوج يعنى: وإن تحسنوا بالإقامة عليها، مع كراحتكم لصحبته وتتقوا ظلمها ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ فيخبركم بأعمالكم.

﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ﴾ يقول: لن تقدروا أن تسووا بينهن فى الحب ﴿وَلَوْ حَرَصْتُمْ﴾ على العدل ﴿فَلَا تَمِيلُوا﴾ إلى الشابة الجميلة التى تحبونها ﴿كُلَّ الْمِيلِ﴾ فى النفقة والقسمة والإقبال عليها (وتدعوا الأخرى كالمعلقة) أى كالمنوعة لا أيمًا ولا ذات متاع.

قتادة والكلبي: ﴿كَالْمُعَلَّقَةِ﴾ كالمحبوسة وهى فى امرأة أبى بن كعب كأنها مسجونة.

وقال مجاهد: لن تستطيعوا العدل بينهن فلا يتعمدوا (ذلك).

وذكر لنا أن عمر بن الخطاب كان يقول: اللهم أما قلبى فلا أملك وأما ما سوى ذلك فأرجو أن أعدل.

﴿وَإِنْ تُصْلِحُوا﴾ بالعدل فى القسمة بينهن ﴿وَتَتَّقُوا﴾ الجور ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ بما ملت إلى التى تحبها بقلبك بعد العدل فى القسمة ﴿وَإِنْ يَفْرَقَا﴾ يعنى عن المرأة بالطلاق ﴿يَقِنِ اللَّهُ كَلًّا مِّنْ سَعَتِهِ﴾ أى من النفقة يعنى المرأة بزواج والزواج بامرأة. ﴿وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا﴾ لهما فى النكاح ﴿حَكِيمًا﴾ يمكن للزوج إمساكًا بمعروف أو تسريحًا بإحسان.

#### ❖ حكم الآية:

إن علم الله عز وجل الرأفة بالعباد وعلمه بأحوالهم فنبههم على نحو وجب عليهم من حقوق النساء ونهاهم عن الميل فى أفعالهم إذا لم يكن لهم سبيل إلى التسوية بينهن فى المحبة ومتى جمع العبد من الفعل لمال عنه إلى واحدة بعينها دون غيرها كان ذلك جوراً، وقد روى أن النبى ﷺ كان يقسم ويقول: «اللهم هذا قسمى فيما أملك وليس أحكم (فيما لا أملك)».

يعنى به قلبه، وكان يطوف به على نسائه فى مرضه حتى حلقه، فأقام عند عائشة، وعماد القسم الليل، لأنه يسكن فيه قال الله تعالى: ﴿وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ﴾ (الأنعام: ١٣) فمتى كان عند الرجل حرائر مسلمات وذميات فهو فى القسم سواء ويقسم للحرة ليلتين، وللأمة ليلة إذا خلى

المولى بينه وبينها فى ليلتها ويومها، وللأمة أن تحلله من قسمها دون المولى لأنه حقها فى خاصة نفسها ولا يجامع المرأة فى غير يومها، ولا لرجل أن يدخل فى الليل على التى لم يقسم لها، ولا بأس أن يدخل عليها بالنهار فى حاجة ويعودها فى مرضها فى ليلة غيرها، فإن ثقلت فلا بأس أن يقيم حتى تخف أو تموت ثم يوفى من بقى من نسائه مثل ما بقى عندها، وإن أراد أن يقسم بينهما ليلتين ليلتين أو ثلاثاً كان له ذلك.

❖ ذكر استدلال من استدل من هذه الآية على تكليف ما لا يطاق:

قالوا: قال الله عز وجل ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَبْلُغُوا كُلَّ الْمِثْلِ﴾ فأمرهم الله عز وجل أن يعدلوا، وأخبر أنهم لا يستطيعون أن يعدلوا فقد أمرهم بما لا يستطيعون وكلفهم ما لا يطيقون.

إن قال قائل: هل كلف الله الكفار ما لا يطيقون؟ قيل له: إن أردت أنه كلفهم ما لا يطيقون لعجز حائل وآفة مانعة، فلا، لأنه قد صحح أبدانهم وأكمل نطقهم وأوجدتهم (فى الأرض) ودفع عنهم العلل والآفات، وإن أردت أنه كلفهم ما لا يقدر على تركهم له واشتغالهم بضده، فقد كلفهم ذلك.

فإن قالوا: أفىقدر الكافر لا يتشاغل للكفر؟ قيل لهم: إن معنى لا يتشاغل بالكفر هو أن يؤمن فكأنكم قلتم: يقدر أن يؤمن وهو مقيم على كفره فقد قلنا: إنه ما دام مشغولاً بكفر ليس بقادر على الإيمان على ما جوزت اللغة من أن الانسان قادر على الفعل بمعنى أنه إن لم يفرط فأنثر فيه كما قالوا: فلان يقدر على رجل يعنى يقدر عليه لورامه وقصد إلى حملة، نظير قولهم: فلان يفهم أى أنه يفهم الشىء، إذا أُورِدَ عليه، وكذلك يقولون: الطعام مشبع، والماء مروي، ويعنى فى ذلك أن الطعام يشبع إذا أُكِل، والماء يروى إذا شرب.

والذى يوضح ذلك ما يتداوله الناس بينهم من قول الرجل: قم معى فى حال كذا، والجواب: لا أقدر على المجيء معك لما أنا فيه من الشغل، وقد قال الله تعالى ﴿مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ﴾ (هود: ٢٠) يعنى القبول لاستقبالهم إياه، ومن المشتبه من (قال: ) وهل يقدر الكافر على الإيمان؟ يقول: إن أرادُه كان قادراً عليه، فإذا قال له: فىقدر أن يريده؟ قال: إن كره الكفر، وإذا قيل له: هل يقدر على الكفر؟ قال: يقدر على ذلك إن أراد الإيمان، فكلماً كرر عليه السؤال كرر هذا الجواب.



﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ وَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ ۚ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا ۝ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ۝ إِنَّ يَشَاءُ يَذْهَبَكُمْ أَيْهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكِ قَدِيرًا ۝ مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ۝ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ ۚ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا ۖ فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا ۚ وَإِنْ تَلَوُّوا أَوْ تَعْرِضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۝﴾  
 ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ لَهَا مَلِكًا ۖ

﴿وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ يعني أهل التوراة والإنجيل وسائر الكتب المتقدمة على الإسلام ﴿وَإِيَّاكُمْ﴾ يا أهل القرآن في كتابكم ﴿أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ﴾ أى وحدوا الله وأطيعوه ولا تشركوا به شيئاً ﴿وَإِنْ تَكْفُرُوا﴾ بما أوصاكم الله به ﴿فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ يعني فإن لله ملائكة هم أطوع له منكم ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا﴾ عن جميع خلقه غير محتاج إلى شيء مما فى أيديهم .

وحقيقة الغنى عند أصحاب الصفات من له غنى .

والغنى هو القدرة على ما يريد ، والغنى القادر على ما يريد ، ثم ينظر فإن كان قادراً على (وصف) الحاجة عليه وسمناه بذلك ، وإن كان الوصف بالحاجة عليه لم يصفه به ، والفقر العجز عن ذلك وعدمه . وإلى هذا ذهب (المعتزلة) .

وقال الجبائي : إن معنى الوصف لله بأنه غنى هو أنه لا تصل إليه المنافع والمضار ، ولا يجوز عليه اللذات والسرور والآلام ، والأول أصوب بذلك فى الشاهد والغائب ، وإطلاق المسلمين بعضهم لبعض أنه غنى وفقير ، والله أعلم .

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾

الضحاك عن ابن عباس : يعنى دافعاً مجيراً .

عكرمة عن ابن عباس : يعنى شهيداً ﴿إِنْ يَشَاءُ يَذْهَبْكُمْ أَيْهَا النَّاسُ﴾ فيميتكم يعنى الكفار ﴿وَيَأْتِ بِآخَرِينَ﴾ يعنى بغيركم خيراً منكم وأطوع ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكِ قَدِيرًا﴾ أى مستطيعاً على ذلك .

القادر والقدير عند أصحاب الصفات من له قدرة قائمة به بائن بها عن العاجز ثم يختلف القادرون بعد ذلك فمنهم من تكون قدرته حالة في بعضه ، ومنهم من تكون قدرته غير موصوفة بالحلول ، والقدرة هي التي يكون بها الفعل من غير أن يموت بموته ولا يموت ويعود للعجز معها .

قالت المعتزلة : القادر هو الذي يجوز منه الفعل ، والدليل على صحة ما قال أصحاب الصفات : أن القادر رأيناه مخالفاً للمعاجز فيما قدر عليه وقد بطل أن يخالفه من أجل أنه صفة لموصوف يخالف سائر الموصوفين بها أو يخالف من أجل أنه محدث به خلاف العاجز فلما تعلق هذه الأقسام صح أنه إنما يخالفه لأن له قدرة ليست للعاجز فلذلك قلنا : إن القديم جل جلاله قادر بقدرة دون أن يكون قادراً بنفسه .

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ .

يقول : من كان يريد بعمله الذي فرضه الله (بقدرته) عرضاً من الدنيا ولا يريد به الله أثابه الله عليه ما أحب الله من عرض الدنيا أو دفع عنه فيها ما أحب الله ، وليس له في الآخرة من ثواب لأنه عمل لغير الله ، ومن أراد بعمله الذي افترضه الله عز وجل عليه في الدنيا ثواب الآخرة أثابه الله عليه من عرض الدنيا ما أحب الله ودفع عنه ما أحب الله وجزاه في الآخرة الجنة بعمله .

وروى سليمان بن عمرو عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال : قال رسول الله ﷺ : «نية المؤمن خير من عمله ، وعمل المنافق خير من نيته ، وكل يعمل على نيته ، وليس من مؤمن يعمل عملاً إلا صار في قلبه صورتان» .

فإن كانت الأولى لله فلا يهدى الآخرة ﴿يَتْلُوهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ﴾ الآية يعني كونوا قوامين بالشهادة ويعنى ﴿بالقسط﴾ العدل .

قال ابن عباس : معناه : كونوا قوامين بالعدل في الشهادة على من كانت ﴿وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ في الرحم فأقيموها عليهم لله تعالى ، ولا تحابوا غنياً لغناه ، ولا ترحموا فقيراً لفقره فذلك قوله تعالى ﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا﴾ منكم فهو يتولى ذلك منهم ﴿فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا﴾ يعني أن تتركوا الحق وتبوءوا .

قال الفراء : ويقال معناه : لا تتبعوا الذنوب لتعدلوا كما يقال : لا تتبعن هواك ليرضى عنك أي أنهاك عن هذا كيما يرضى ربك .

ويقال : فلا تتبعوا الهوى فراراً من إقامة الشهادة ﴿وَإِنْ تَلَوْتُمْ﴾ باللسان فتحرفوا الشهادة

لتبطلوا الحق ﴿أَوْ تَعْرِضُوا﴾ عنها فتكتمونها ولا تقيمونها عند الحكام ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ من إقامتها وكتمانها ﴿خَبِيرًا﴾ ويقال: معناه: وإن تلوا أى تدافعوا فى إقامة الشهادة، يقال: لويت حقه أى دافعته وبطلته.

وقال ابن عباس: هذه الآية فى (القاضى) وليه شذقه وإعراضه عن أحد الخصمين. وقال رسول الله ﷺ عند نزول هذه الآية: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقم شهادته على ما كانت، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجحد حقاً هو عليه، وليؤده عفواً، ولا يلجئه إلى سلطان ليأخذ بها حقه، وأما رجل خاصم إلى فقضيت له إلى أخيه بحق ليس هو له عليه، فلا يأخذه فإنما أقطع له قطعة من جهنم».

❖ مسألة فى اللغة:

قال أهل المعانى: معنى القسط العدل، يقال أقسط الرجل يقسط إقسطاً إذا عدل، وقسط يقسط قسوطاً إذا جار.

قال الله تعالى: ﴿وَأَقْسَطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ (الحجرات: ٩) وقال تعالى: ﴿وَأَمَّا الْقَلَسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾ (الجن: ١٥).

ويقال: قسط البعير يقسط قسطاً إذا يبست يده، ويد قسطاً أى يابسة، فكان أقسط معناه أقام الشئ على حقيقته فى العدل، وكان معنى قسط أى (خيار) أى يبس الشئ وأفسد جهته المستقيمة.



﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ءَالْكِتَابِ الَّذِى نَزَلَ عَلَى رَسُولِهِ ءَالْكِتَابِ الَّذِى أُنزِلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلًّا بَعِيدًا﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ءَزَادُوا كُفْرًا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا ﴿بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَيْنِئْتُمْ عَنْهُمْ الْعُرَّةُ فَإِنَّ الْعُرَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ﴿وَقَدْ نَزَلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ ءَايَتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَرِيبٍ إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلُكُمْ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا﴾ الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فِتْنَةٌ مِنْ اللَّهِ قَالُوا لَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ وَإِنْ كَانَ

لِّلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحْذِرْ عَلَيْكُمْ وَمَنْعَكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَهُ يَخْخُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴿١٠﴾  
﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ الآية .

الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس : نزلت هذه الآية في عبد الله بن سلام وأسد وأسيد ابني كعب وثعلبة بن قيس بن كعب وسلام ابن أخت عبد الله بن سلام ، وسلامة ابن أخيه ويامين بن يامين ، فهؤلاء مؤمنو أهل الكتاب . أتوا رسول الله ﷺ وقالوا : يا رسول الله إنا نؤمن بك وبكتابك ، وبموسى والتوراة ، وعزير ونكفر بما سواه من الكتب والرسل ، فقال لهم النبي ﷺ : «بل آمنوا بالله ورسوله محمد وكتابك القرآن وبكل كتاب كان قبله» فقالوا : لا نفعل ، فأنزل الله تعالى ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ﴾ يعني القرآن ﴿وَالْكِتَابِ الَّذِي أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ﴾ يعني الكتب المتقدمة التوراة والإنجيل والزيور وسائر الكتب المتقدمة ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ﴾ إلى قوله ﴿فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ يعني خطأ خطأ بعيداً ، فلما نزلت هذه الآية ، قالوا : يا رسول الله فإننا نؤمن بالله ورسوله وبالقرآن وبكل رسول وكتاب كان قبل القرآن والملائكة واليوم الآخر لا نفرق بين أحد منهم كما فعلت اليهود والنصارى ، ونحن له مسلمون فدخلوا في الإسلام .

وقال الضحاك : هي في اليهود والنصارى ، ومعنى الآية : يا أيها الذين آمنوا بموسى والتوراة وعيسى والإنجيل آمنوا بمحمد والقرآن .

وقيل : إنه ورد في اليهود خاصة ، والمعنى : يا أيها الذين آمنوا في وجه النهار آمنوا في آخر النهار ، وذلك قوله تعالى ﴿وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ءَامِنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَجْهَ النَّهَارِ﴾ (آل عمران : ٧٢) الآية .

وقال (أبو العالية) وجمع من المفسرين : هذه الآية خطاب للمؤمنين وتأويله : يا أيها الذين آمنوا آمنوا أى أقيموا واثبتوا على الإيمان ، وكقوله لنبيه ﷺ ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ (محمد : ٩) أى اثبت على ما أنت عليه وكقوله ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ (المائدة : ٩) .

ومعناه : وعد الله الذين آمنوا على الإيمان من أصحاب النبي ﷺ الذين هم في هذه القصة مغفرة وأجر عظيم ، ويقال في الكلام للقائم : قم ، وللقاعد : اقع ، والمراد منه الاستدامة .

ويقال : إنها خطاب للمنافقين الذين أصرروا التكذيب ومعناها : يا أيها الذين آمنوا في الملاء

آمنوا فى الخلاء، وقال آخرون: المراد منه الكفار يعنى: يا أيها الذين آمنوا باللات والعزى والطاغوت آمنوا بالله، ومعناه: إن كان لا بد للإيمان يعنى فالإيمان بالله تعالى ورسله والكتب أحق وأولى من الإيمان بما لا يضر ولا ينفع ولا ينفق ولا يرزق ولا يحيى ولا يميت، والله أعلم.

ثم ذكر من لم يؤمن من أهل الكتاب، فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بموسى ﴿ثُمَّ كَفَرُوا﴾ بموسى ﴿ثُمَّ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا﴾ بعد عزيز بالمسيح وكفرت النصارى بما جاء به موسى وآمنوا بعتسى ابن مريم ﴿ثُمَّ آزَادُوا كُفْرًا﴾ بمحمد وبما جاء به.

قتادة: هم اليهود والنصارى آمنت اليهود بالتوراة ثم كفروا وآمنت النصارى بالإنجيل ثم كفرت وكفرهم هو (تكذيبهم) إياه، ثم ازدادوا كفراً بالقرآن وبمحمد ﷺ. وقال مجاهد: ثم ازدادوا كفراً أى ماتوا عليه ﴿لَا يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيُهْدِيَهُمْ﴾ ما أقاموا على ذلك ولا ليهدهم ﴿سَبِيلًا﴾ سبيل هدى.

وقال ابن عباس: يدخل فى هذه الآية كل منافق كان على عهد رسول الله ﷺ.

قال نحو ذكر ما فى هذه الآية من الكلام على أهل القدر.

يقال لأهل القدر: خبرونا عن الكفار هل هداهم الله عز وجل إلى الإسلام؟ فإن قالوا: نعم. قيل كيف يجوز أن يقال إن الله هداهم وقد قال الله تعالى ﴿وَلَا لِيُهْدِيَهُمْ سَبِيلًا﴾؟ قيل: ومعناه أنه لا يهديهم إلى طريق الجنة يقال لهم كيف يهديه إلى طريق الجنة وقد هداه عندك لأن من أصلك أن العبد إنما يدخل الجنة فمعناه أنه يدخل الجنة بفعله ويدخل النار بفعله، وقد هداه إلى طريق الجنة بهديته إلى الإسلام فكيف يصح هذا التأويل على أصلك؟

واعلم أنهم إذا ألزمهم الشيء، فقالوا فى التأويل، فإذا فحصت عن تأويلهم بان لك فساد قولهم.

واعلم أن الله عز وجل قد بين لك أنه لا يهديهم سبيلاً ليعلم العبد إنما يقال هدى بالله عز وجل ويحرم الهدى بإرادة الله عز وجل ثم لا يكون لهم عاذر بنفى الهدى عنهم، ولا مزيلاً للحجة ﴿بَشِّرِ الْمُتَّقِينَ﴾ نبئهم يا محمد ﴿بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾.

قال الزجاج: ﴿بَشِّرِ﴾ أى اجعل فى موضع بشارتك لهم العذاب الأليم، والعرب تقول: تحيتك الضرب، وعتابك السيف، أى تضع الضرب موضع التحية (والسيف موضع العتاب).

وقال الشاعر:

تحية بينهم ضرب وجمع

وخيل قد دلفت لها بخيل

ثم وصف المنافقين فقال ﴿الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ﴾ أنصاراً وبطانة ﴿مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أَيْتَنَفُونَ عِنْدَهُمْ الْغِزَّةَ﴾ يعنى الرغد والمعونة والظهور على محمد وأصحابه .

وقال الزجاج : ﴿الْغِزَّةُ﴾ يعنى المنعة والشدة والغلبة مأخوذ من قولهم : أرض عزاز أى صلبة لا يفيد عليها شىء ويقال : استعز على المريض اشتد وجعه ، وقولهم يعز على أى يشتد ، وقولهم إذا عز الشىء لم يوجد فتأويله قد اشتد وجود وصف إن وجد ﴿فَإِنَّ الْغِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ أى القدرة لله جميعاً وهو سيد الأرباب . ثم قال ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ﴾ يا معشر المسلمين بمكة ﴿فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ﴾ يعنى القرآن ﴿يُكْذِبُهَا وَيُسْتَهْزِئُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾ أى يأخذوا فى حديث غير الاستهزاء بمحمد وأصحابه والقرآن .

وذلك أن المنافقين كانوا يجلسون إلى أحبار اليهود فيستهزئون بالقرآن ويكذبون به ويحرفونه عن مواضعه فنهى الله تعالى المسلمين عن مجالستهم ومخالطتهم ، والذي نزل فى الكتاب قوله تعالى ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ (الأنعام: ٦٨) الآية . الضحاك عن ابن عباس : ودخل فى هذه الآية كل محدث فى الدين ، وكل مبتدع إلى يوم القيامة .

الكلبي عن أبى صالح : صح هذا القول بقوله عز وجل وما على الذين يتقون الشرك والاستهزاء من حسابهم من شىء ولكن ذكرى أى ذكروهم وعظوهم بالقرآن لعلهم يتقون الاستهزاء بمحمد والقرآن ﴿إِنَّكُمْ إِذَا مَثَلْتُمْ﴾ إذا قعدتم عندهم فأنتم إذا مثلهم ﴿إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا﴾ الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ﴾ أى ينتظرون بكم الدوائر يعنى المنافقين ﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ يعنى النصر والغنيمة ﴿قَالُوا أَلْزَمَكَ مَعَكُمْ﴾ على دينكم فأعطونا من الغنيمة ﴿وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ﴾ يعنى دولة وظهوراً على المسلمين ﴿قَالُوا﴾ يعنى المنافقين ﴿أَلَمْ نَسْتَحْذِ عَلَيْكُمْ﴾ ألم نخبركم بعزيمة محمد ﷺ وأصحابه ونظلمكم على سرهم .

وقال أهل اللغة : ألم نستحوذ عليكم ويغلب عليكم قال : استحوذ أى غلب .

وفى الحديث كان عمر أحوذنا أى غالب أمرنا فى الحق .

وقال العجاج : يحوذهن وله حوذى .

(كما يحوذ الفئة) الكمى .

الكمى : أى يغلب عليها ويجمعها ، ويروى بالزأى فيهما .

وقال النحويون : استحوذ خرج على الأصل ، فمن قال : حاذ يحوذ لم يقل إلا استحاذا

يستحذ وإن كان أحوذ يحوذ كما قال بعضهم: أحوذت (وأطيت) بمعنى أخذت وأطيت. قال استحوذ استخرجه على الأصل ﴿وَمَنَعَكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ومنعكم منازلة المؤمنين ﴿فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ يعنى بين أهل الإيمان وأهل النفاق ثم يفصل بينهم ﴿وَلَن يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾.

عكرمة والضحاك عن ابن عباس يعنى حجة.

الكلبي عن أبى صالح عن ابن عباس: ﴿وَلَن يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ يعنى أصحاب محمد ﷺ ﴿سَبِيلًا﴾ يعنى ظهوراً عليهم.

وقال على (رضى الله عنه): ولن يجعل الله الكافرين على المؤمنين فى الآخرة، وفى هذه الآية دليل على أن المنافق ليس بمؤمن وليس الإيمان هو الإقرار فقط، إذ لو كان الإيمان هو الإقرار لكانوا بذلك هم مؤمنين.

وفيه دليل أيضاً على صحة نبوة النبى ﷺ لأن القوم كانوا كاتمين اعتقادهم فأظهر الله عز وجل رسوله على اعتقادهم وكان ذلك حجة له عليهم إذ علموا أنه لا يطلع على ضمائر القلوب إلا البارئ جل وعز.



﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَدِّعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِّعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُتَالًا يَرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ مَذْبُذِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا يَبْدُلْهُ سَبِيلًا ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا اللَّهَ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا﴾ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنَّ شُكْرَكُمْ وَءَامَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَدِّعُونَ اللَّهَ﴾ قد مرّ تفسيره.

﴿وَهُوَ خَدِّعُهُمْ﴾ أى يجازيهم جزاء خداعهم، وذلك أنهم على الصراط يعطون نوراً كما يعطى المؤمنين، فإذا مضوا على الصراط (يسلبهم ذلك النور) ويبقى المؤمنون ينظرون بنورهم فينادون المؤمنين ﴿أَنظَرُونَا نَقْتَسِبْ مِنْ نُورِكُمْ﴾ (الحديد: ١٣) فيناديهم الملائكة على الصراط ﴿أَرْجِعُوا

وَرَأَوْكُمْ فَاتَّخِذُوا نُورًا ﴿١٣﴾ (الحديد: ١٣) وقد علموا أنهم لا يستطيعون الرجوع (فيشفق) المؤمنون حينئذ من نورهم أن يطفئ فيقولون: ﴿رَبَّنَا أَتَمِّمْنَا نُورَنَا وَآغْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (التحریم: ٨) ﴿وَإِذَا قَامُوا﴾ يعني (تهياؤا) ﴿إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَمَا كُنَّا﴾ يعني متثاقلين، يعني لا يريدون بها (وجه) الله فإن رآهم أحد صلوا وإلا انصرفوا ولم يصلوا ﴿يُرَاءُونَ النَّاسَ﴾ يعني المؤمنین بالصلاة ﴿وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ ابن عباس والحسن: إنما قال ذلك لأنهم يصلونها رياء وسمعة ولو كانوا يريدون بذلك وجه الله عز وجل لكان ذلك كثيراً.

قتادة: إنما قل ذكر المنافقين لأن الله عز وجل لم يقبله وكما ذكر الله قليل وكلما قبل الله كثير ﴿مُذَبِّذِينَ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ أى مترددين متحيرين بين الكفر والإيمان ﴿لَا إِلَىٰ هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَىٰ هَؤُلَاءِ﴾ ليسوا من المؤمنين فيجب لهم ما يجب للمسلمين، فليسوا من الكفار فيؤخذ منهم ما يؤخذ من الكفار فلا مع هؤلاء ولا مع هؤلاء.

(القاسم بن طهمان) عن قتادة: ما هم بمؤمنين مخلصين ولا بمشركين مصرحين بالشرك ﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلاَ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾ أى طريقاً إلى الهدى.

وذكر لنا أن نبي الله ﷺ كان يضرب مثلاً للمؤمن والمنافق والكافر كمثال رهط ثلاثة دفعوا إلى نهر فوق المؤمن فقطع ثم وقع المنافق حتى إذا كاد يصل إلى المؤمن ناداه الكافر أن هلم إلى فإني أخشى عليك وناداه المؤمن هلم إلى فإن عندى الهدى وكفى له ما عنده، فما زال المنافق يتردد منهما حتى أتى على أذى فعرفه فإذا المنافق لم يزل فى شك وشبهة حتى أتى عليه الموت وهو كذلك.

وروى عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال: «إنما مثل المنافق مثل الشاة العائرة من الغنمين يبدى إلى هذه مرة وإلى هذه مرة لا يدرى أيهما يتبع».

ثم ذكر المؤمنين ونهاهم عن الإتيان بما أتى المنافقون.

فقال تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا﴾ ثم ذكر منازل المنافقين فقال: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ يعني فى أسفل برج من النار، والدرك والدرك لغتان مثل الطعن والطعن والنهر والنهر والييس والييس.

قال عبد الله بن مسعود: الدرك الأسفل من النار توابيت مقفلة فى النار تطبق عليهم ﴿وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾ (عوناً).

عن عوف عن أبى المغيرة القواس عن عبد الله بن عمر قال: إن أشد الناس عذاباً يوم القيامة

ثلة المنافقين ، ومن كفر من أصحاب المائدة وآل فرعون .

قال الثعلبي : وتصديق ذلك فى كتاب الله تعالى فأما أصحاب المائدة فبقوله عز وجل ﴿فَإِنِّي أَعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾ (المائدة: ١١٥) ، وأما آل فرعون فبقوله تعالى : ﴿أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ (غافر: ٤٦) ، وأما المنافقون فبقوله تعالى : ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ .

﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ من النفاق ﴿وَأَصْلَحُوا﴾ عملهم ﴿وَأَعْتَصَمُوا بِاللَّهِ﴾ أى وثقوا بالله ﴿وَأَخْلَصُوا دِينَهُمُ لِلَّهِ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ على دينهم . قال الفراء : ﴿مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ تفسيره من المؤمنين . قال القتيبي : حاد عن كلامهم غيظاً عليهم فقال : ﴿فَأُولَٰئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ، ولم يقل فأولئك هم المؤمنون ﴿وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ فى الآخرة ﴿أَجْرًا عَظِيمًا﴾ وهى الجنة وإنما حذفت الياء من : يؤتى فى الخط كما حذف فى اللفظ لأن الياء سقطت من اللفظ لسكونها وسكون اللام فى الله وكذلك قوله ﴿يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادُ﴾ (ق: ٤١) حذفت الياء فى (الخط) لهذه العلة وكذلك ﴿سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ﴾ (العلق: ١٨) ﴿يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ﴾ (القمر: ٦) قالوا : والياء هذه حذفت لانتقاء الساكنين .

وأما قوله : ﴿مَا كُنَّا نَبْعُ﴾ (الكهف: ٦٤) حذفت لأن الكسرة دلت على الياء فحذفت لثقل الياء ، وقد قيل حذفت الياء من المناد والدَّاع لأنك تقول : داعٍ ومنادٍ حذفت اللام بهما كما حذفت قبل دخول الألف واللام .

وأما قوله تعالى : ﴿وَأَلَّيْلَ إِذَا تَنَبَّرَ﴾ (الفجر: ٤) فحذفت الياء لأنها ما بين آية ورءوس الآية يجوز فيها الحذف ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِن شَكَرْتُمْ﴾ نعماء ﴿وَأَمْنْتُمْ﴾ به وفى الآية تقديم ، وتأخير ، تقديرها ما يفعل الله بعذابكم إن أمتمم وشكرتم لأن الشكر لا ينفع مع عدم الإيمان بالله والله تعالى عرف خلقه بفضله على أن تعذيبه عباده لا يزيد فى ملكه . وتركه عقوبتهم على أفعالهم ، لا ينقص من سلطانه ﴿وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا﴾ للقليل من أعمالكم ﴿عَلِيمًا﴾ بإضعافها لكم من عشرة إلى سبعمائة ضعف .

قال أهل اللغة : أصل الشكر إظهار النعمة والتحدث بها . قال الله تعالى ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ (الضحى: ١١) وذكر بعض أهل اللغة أن الشكر مأخوذ من قول العرب لغة شكور إذا كان يظهر سمنها على القليل من العلف فكأن الله تعالى سمى نفسه شاكراً إلا أنه يرضى من عباده بالقليل من العبادة ، بعد رتبة التوحيد .

وقال بعض المعتزلة : إن الوصف لله بأنه شكور وشاكر على جهة المجاز لأن الشكر فى

الحقيقة هو الاعتراف بنعم المنعم فلما كان القديم تعالى ذكره مجازياً للمطيعين على طاعتهم سمي مجازاته إياهم عليها شكراً على التوسعة، وليس الحمد عنده هو الشكر لأن الحمد ضد (الذم) والشكر ضد الكفر، فيقال له: إن لم يجز أن يكون الباري تعالى شاكراً على الحقيقة لما ذكرته لم يجز أن يكون مثيباً، لأن المثيب من كافئ غيره على نعمة (قدمت) إليه ابتداءً، (وإلا لم يجزه) أن يكون شاكراً في الحقيقة، والشكر من الله تعالى الثواب، ومن العباد الطاعة وحقيقة مقابلة الطاعة بغيرها، فإذا قابلت أوامر الله بطاعتك فقد شكرته وإذا قابلك الله طاعتك بثوابه فقد شكرك عليها.



﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا﴾ ١٠٠٠ ﴿إِنْ تَبَدُّوا حَيْرًا أَوْ تَخَوُّهُ أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفْوًا قَدِيرًا﴾ ١٠٠١ ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ يُرِيدُونَ أَنْ يَفْرِقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ ١٠٠٢ ﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾ ١٠٠٣ ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ أُولَٰئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرُهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾ ١٠٠٤

﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ﴾ يعنى القول القبيح ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ فقد أذن للمظلوم أن ينتصر بالدعاء على ظالمه ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا﴾ لدعاء المظلوم ﴿عَلِيمًا﴾ بعقاب الظالم، نظير قوله ﴿وَلَمَنْ أَنْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَٰئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ﴾ (الشورى: ٤١) مجاهد: هذا فى الضيف النازل إذا لم يضيف ومنع حقه أو أساءوا قراه فقد رخص الله له أن يذكر منه ما صنع به، وزعم أن ضيفاً نزل بقوم فأساءوا قراه فاشتكاهم، فنزلت هذه الآية رخصة فى أن يشكو. والضيافة ثلاثة أيام وما فوق ذلك فهو صدقة.

وقوله: ﴿مَنْ ظَلَمَ﴾ من فى محل النصب لأنه استثناء ليس من الأول، وإن شئت جعلت من رفعاً فيكون المعنى ﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ فيكون من بدلاً من معنى أحد والمعنى لا يحب الله أن يجهر أحد بالسوء من القول إلا المظلوم، وقرئ ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ بفتح الظاء واللام على معنى أن الظالم يجهر بالسوء من القول ظلماً واعتداءً، ويكون المعنى لكن الظلم الجهر بذلك ظلماً ومحل من فى ﴿مَنْ ظَلَمَ﴾ النصب لأنه استثناء من الأول، وفيه وجه

آخر: وهو أن يكون إلا من ظلم على معنى لكن الظالم جهروا له بالسوء من القول وهو بعد استثنائه من الأول، وموضعه نصب وهو وجه حسن.

﴿إِنْ تُبْدُوا خَيْرًا﴾ يعنى حسنة فتعمل بها كتبت له عشر وإن هم بها ولم يعمل بها كتبت له حسنة واحدة ﴿أَوْ تُخْفُوهُ﴾ وقيل الخير ما صفى المال ومعناه إن تبدوا الصدقة والمعروف أو تصدقوا بسرّ ﴿أَوْ تَعْفُوا عَنْ سَوْءٍ﴾ عن ظلم ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفْوًا قَدِيرًا﴾ يعنى فإن الله عز وجل أولى أن يتجاوز عنكم يوم القيام عن الذنوب العظام.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ الآية نزلت فى اليهود وذلك أنهم آمنوا بموسى وعزير والتوراة وكفروا بيسى والإنجيل وبمحمد والقرآن وذلك قوله ﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ أى ديناً من اليهودية والإسلام، قال الله تعالى: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ﴿وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ يعنى بين الرسل وهم المؤمنون، قالوا: ﴿لَا تَفَرِّقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾ (البقرة: ٢٨٥) كما علمهم الله، فقال: ﴿قُولُوا آمَنَّا﴾ إلى قوله: ﴿لَا تَفَرِّقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَتَحْنُ لَهُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (البقرة: ١٣٦) ﴿أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرُهُمْ﴾ بإيمانهم بالله وكتبه ورسله ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ كما كان منهم فى الشرك.



﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرَنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ وَأَتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا﴾ وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴿فَمَا تَقْضِيهِمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَكُفِّرْهُمْ بَعَائِتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بَغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ وَكُفِّرْهُمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا ﴿وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلْبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾ بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ

قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴿١٥٣﴾

﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ الآية، وذلك أن كعب بن الأشرف وفنحاص بن عازورا قالوا لرسول الله ﷺ: إن كنت نبياً حقاً فأتنا بكتاب من السماء كما أتى به موسى فأنزل الله عز وجل ﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ ﴿فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرًا مِنْ ذَلِكَ﴾ يعنى السبعين الذين خرج بهم موسى (عليه السلام) إلى الجبل ﴿فَقَالُوا أَرَنَا اللَّهَ جَهْرَةً﴾ عياناً ﴿فَأَخَذْتُمْ الصَّلِيقَةَ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ﴾ ولم نستأصلهم ﴿وَأَتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا﴾ الآية.

يعنى الآيات التسع ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا﴾ قتادة: كنا نتحدث أنه باب من أبواب بيت المقدس، وقيل: إيليا، وقيل: أريحا، وقيل: هى لهم قرية. ﴿وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ﴾ أى لا تظلموا باصطيادكم الحيتان فيها ﴿وَأَخَذْنَا مِنْهُمُ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾ يعنى العهد الذى أخذ الله عليهم فى الصيد ﴿فِيمَا تَقْضِيهِمْ مِيثَاقُهمُ﴾ أى فبنقضهم ميثاقهم كقوله: ﴿فِيمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ﴾ (آل عمران: ١٥٩) و﴿عَمَّا قَلِيلٍ﴾ (المؤمنون: ٤٠) و﴿جُنْدٌ مَا هُنَالِكَ﴾ (ص: ١١) أى فبرحمة وعن قليل، والجند هنالك.

﴿وَكُفِّرْهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلَهُمُ الْآيَةَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ بل طبع الله عليها بكفرهم تقدير الآية، فنقضهم ميثاقهم وكفرهم وقتالهم وقولهم طبع الله على قلوبهم ولعنهم ﴿فَلَا يُؤْمِنُونَ﴾ بمعنى من ممن كذب الرسل إلا من طبع الله على قلبه وإن من طبع الله على قلبه، فلا يؤمن أبداً، ثم قال تعالى: ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ يعنى عبد الله بن سلام، وقيل معناه: فلا يؤمنون لا قليلاً ولا كثيراً ﴿وَكُفِّرْهُمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرِيَرٍ بَهْتَنًا عَظِيمًا﴾ حين رموها بالزنا ﴿وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ﴾ الآية.

الكلبي عن أبى صالح عن ابن عباس: إن عيسى (عليه السلام) استقبل رهطاً من اليهود وقالوا: الفاجر بن الفاجرة والفاعل بن الفاعلة، فقد فوه وأمه فلما سمع عيسى ذلك دعا عليهم، وقال: اللهم أنت ربى وأنا عبدك من روح نفخت ولم أتهم من تلقاء نفسى اللهم فالعن من سببى وسبب أمى.

فاستجاب الله دعاءه ومسح الذين سبوه وسبوا أمه خنازير، فلما رأى رأس اليهود ما جرى بأمرهم فزع لذلك وخاف دعوته آنفاً فاجتمعت كلمة اليهود على قتل عيسى فاجتمعوا عليه وجعلوا يسألونه فقال لهم: كفرتم وإن الله يغيضكم، فغضبوا من مقالته غضباً شديداً وثاروا

عليه ليقتلوه فبعث الله تعالى جبرائيل ، وأدخله خوخة فيها روزنة فى سقفها فصعد به إلى السماء من تلك الروزنة فأمر يهودا رأس اليهود رجلاً من أصحابه يقال له ططيانوس أن يدخل الخوخة ويقتله فلما دخل ططيانوس الخوخة لم ير عيسى بداخلها فظنوا أنه يقاتله فيها وألقى الله تعالى عليه شبه عيسى ، فلما خرج ظن أنه عيسى فقتلوه وصلبوه .

مقاتل : إن اليهود وكلوا بعيسى رقيباً عليه يدور معه حيثما دار فصعد عيسى الجبل ، فجاء الملك فأخذ ضبعيه ورفعاه إلى السماء فألقى الله تعالى على الرقيب شبه عيسى ، فلما رأوه ظنوا أنه عيسى فقتلوه وصلبوه ، وكان يقول : أنا لست بعيسى ، أنا فلان ابن فلان ، فلم يصدقوه فقتلوه .

وقال السدى : إنهم حبسوا عيسى مرتين فى بيت فدخل عليهم رجل منهم وألقى الله تعالى عليه شبه عيسى ورفع عيسى إلى السماء من كوة فى البيت فدخلوا عليه وقتلوه بعيسى . قتاده : ذكر لنا أن نبى الله عيسى ابن مريم قال لأصحابه : أيكم يقذف عليه شبهى فإنه مقتول فقال رجل من القوم : أنا يا نبى الله فشبه الرجل ومنع الله تعالى عيسى ورفعاه إليه فلما رفعه الله إليه كساه الريش وألبسه النور وحط عنه لذة الطعام والمشرب وصار مع الملائكة يدور حول العرش وكان إنسياً ملكياً سمائياً أرضياً .

وهب بن منبه : أوحى الله تعالى إلى عيسى على رأس ثلاثين سنة ثم رفعه الله إليه وهو (أربع) وثلاثين سنة وكانت نبوته (ثلاث سنين) .

قوله تعالى : ﴿ وَقَوْلِهِمْ ﴾ يعنى اليهود ﴿ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ ﴾ فكذبهم الله تعالى ﴿ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ ﴾ .

الكلبى : اختلافهم فيه فاليهود قالت : نحن قتلناه وصلبناه . وقالت طائفة من النصارى : بل نحن قتلناه ، وقالت طائفة منهم : ما قتلوه هؤلاء ولا هؤلاء بل رفعه الله إليه (ونحن ننظر إليه) وقال الذين لما قتل ططيانوس : ألم تروا أنه قتل وصلب فهذا اختلافهم وشكهم .

قال محمد بن مروان : يقال : إن الله وضع فى شبه من عيسى على وجه ططيانوس ولم يلق عليه شبه جسده وخلقه ، فلما قتلوه نظروا إليه ، فقالوا : إن الوجه وجه عيسى وإنما هو ططيانوس ، وقد قيل إن الذى شبه لعيسى وصلب مكانه رجل إسرائيلى وكان يقال له إيشوع ابن مدين .

قال السدى : اختلافهم فيه أنهم قالوا إن كان هذا عيسى فأين صاحبنا وإن كان هذا صاحبنا فأين عيسى ، قال الله تعالى : ﴿ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتَّبَاعُ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا ﴾ أى ما قتلوا عيسى

يَقِينًا ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾.

قال الفراء والقتيبي : والهاء فى قوله ﴿إِلَيْهِ﴾ إلى العلم يعنى : وما قتلوا العلم يقيناً كما يقال قتلته علماً وقتلته يقيناً للرأى والحديث .

وقال المقنع الكندى :

كذلك نخب عنها الغانيات .....<sup>(١)</sup> فلکم يقيناً

ويؤيد هذا التأويل ما روى معاوية بن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس : ﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾ يعنى ما قتلوه ظنهم يقيناً ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا﴾ أى قوياً بالنقمة من اليهود فسلط عليه طغرى بن أطسيانوس الرومى فقتل منهم مقتلة عظيمة ﴿حَكِيمًا﴾ حكم عليهم (باللعنة والغضب).

﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا يَمُنُّنَ بِكَ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ قال الأستاذ الإمام : معناه وما من أهل الكتاب إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ وتلا قوله تعالى : ﴿وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ﴾ (الصفات: ١٦٤) أى وما منا أحد إِلَّا له مقام معلوم .

وقوله : ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ (مریم: ٧١) المعنى : وما منكم أحد إِلَّا واردها . قال الشاعر :

لو قلت ما فى قومها لم تيثم  
يفضلها فى حسب ومبسم

المعنى : ما فى قومها أحد يفضلها ، ثم حذف .

عن قتادة والربيع بن أنس وأبو مالك وابن زيد : هما راجعتان إلى عيسى ، المعنى فإن من أهل الكتاب إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بعيسى قبل موت عيسى وينزل من السماء فى آخر الزمان فلا يبقى أحد من أهل الكتاب إِلَّا آمن به حتى تكون الملة واحدة ملة الإسلام ، وهو رواية سعيد بن جبیر وعطية عن ابن عباس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبى هريرة ، وروى قتادة عن عبد الرحمن بن آدم عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : «الأنبياء إخوة لعلات أمهاتهم شتى ودينهم واحد وإنى أولى الناس بعيسى ابن مريم لأنه لم يكن بينى وبينه نبى ، ويوشك أن ينزل فيكم ابن مريم حكماً عدلاً فإذا رأيتموه وهو رجل مربع فلق إلى الحمرة والبياض سبط الشعر كأن رأسه يقطره وإن لم يصبه بلل بين ممصرتين ، فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال ويقا تل الناس على الإسلام حتى يهلك الله فى زمانه الملل كلها غير الإسلام وتكون السجدة واحدة لله تعالى ويهلك الله فى زمانه الرجل الكذاب الدجال يقع الأمانة فى الأرض فى زمانه حتى ترتع الأسود مع الإبل ، والنمور مع البقرة ، والذئاب مع

(١) بياض بالأصل المخطوط .

الغنم ، ويلعب الصبيان مع بعضهم بعضاً ثم يلبث فى الأرض أربعين سنة ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون ويدفنونه واقراءوا إن شئتم ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ عيسى ابن مريم ردها أبو هريرة ثلاث مرات .

عكرمة ومجاهد والضحاك والسدى : الهاء فى قوله تعالى ﴿بِهِ﴾ ، و ﴿مَوْتِهِ﴾ راجعتين إلى عيسى ابن مريم وإلى الكتابى الذى يؤمن والمعنى وإن من أهل الكتاب أحد إلا ليؤمنن بعيسى قبل موته إذا عاين الملك فلا ينفعه حينئذ إيمانه ، لأن كل من نزل عليه الموت يعاين نفسه حتى يتبين له الحق من الباطل فى دينه وهذه رواية أبى هريرة عن أبى على عن ابن عباس قالوا : لا يبقى يهودى ولا صاحب كتاب حتى يؤمن بعيسى ، وإن احترق أو غرق أو تردى أو سلب عليه حيتان أو أكله السبع أو أى ميتة كانت .

قيل لابن عباس : أرأيت إن خر من فوق بيت ؟ قال : يتكلم به فى الهواء ، فقال : أرأيت إن ضرب عنق أحدهم ؟ قال : يتلجلج بها لسانه .  
يدل على صحة هذا التأويل قراءة أبى : (قبل موتهم) .

الكلبى : خرجت من الكوفة حتى أتيت طابت وهى قرية دون واسط فنزلتها فإذا أنا بشهر ابن حوشب فتذاكرنا هذه الآية . ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ﴾ فقال شهر : خرج العطاء والحجاج يومئذ بواسط فأمر بالعطاء فوضع بين يديه فجعل يدعو الرجل فيدفع العطاء بما قال ، فدعا باسمى وجئت على فرس لى عجفاء رثة الهيئة وعلى ثياب رثة ، فلما رآنى الحجاج قال لى : يا شهر ما لى أرى ثيابك رثة وفرسك رثة ، فقلت : أصلح الله الأمير أما ما ذكرت من فرسى فإنى قد اشتريتها ولم آل نفسى خيراً ، وأما ما تذكر من الثياب فحسب المؤمن من الثياب ما وارى عورته ، فقال : لا ولكنك رجل تكره الخز وتعيب من يلبسه ، فقلت : إنى لا أكره ذلك ولا أعيب على من يلبسه ، قال : فدعا بقطعة له خز فأعطانيها فصبيتها عليه فلما أردت أن أخرج ، قال لى : هلم ، فرجعت فقال : آية من كتاب الله تعالى ما قرأتها قط إلا اختلج فى نفسى منها شىء ، قلت : أصلح الله الأمير ، ما هى ؟ فقرأ هذه الآية ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ فإنى لأوتى بالأسير من اليهود والنصارى فأمر بضرب أعناقهم فما أسمعهم يتكلم بشىء ، فقلت : إن اليهودى إذا حضره الموت ضربت الملائكة وجهه ودبره ، وقالت : يا عدو الله أتاك عيسى ابن مريم عبداً نبياً فكذبت به ، فيقول : إنى آمنت به إنه نبي عبد فيؤمن به حين لا ينفعه إيمانه ، ويؤتى بالنصرانى فيقولون له : يا عدو الله أتاك عيسى عبد نبي فقلت : إنه الله وابن الله ، فيؤمن به حين لا ينفعه إيمانه .

قال شهر: فنظر إلى الحجاج وقال: من حدثك بهذا الحديث؟ فقلت: محمد بن الحنفية، قال: وكان متكئاً فجلس ثم نكث بقضيبه في الأرض ساعة ثم رفع رأسه إلى وقال: أخذتها من عين صافية أخذتها من معدنها.

قال الكلبي: فقلت: يا شهر ما الذي أردت أن تقول: حدثني محمد بن الحنفية وهو يكرهه ويكره ما جاء من قبلهم، قال: أردت أن أغيظه.

وقال بعضهم: الهاء في ﴿بِهِ﴾ راجعة إلى محمد ﷺ وفي ﴿مَوْتِهِ﴾ راجعة إلى الكتابي. وهو رواية حماد بن حميد عن عكرمة قال: لا يموت اليهودي ولا النصراني حتى يؤمن بمحمد ﷺ، وقيل الهاء في ﴿بِهِ﴾ راجعة إلى الله تعالى، وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل أن يموت عند المعينة ولا ينفعه إيمانه في وقت البأس ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ﴾ عيسى ﴿عَلَيْهِ شَهِيدًا﴾ بأنه قد بلغهم رسالة من ربه وأقرّ له بالعبودية على نفسه، نظير قوله: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ﴾ (المائدة: ١١٧) وهو نبي شاهد على أمته، قال الله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾ (النساء: ٤١) الآية، وقال تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا﴾ (النحل: ٨٤).



﴿فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّت لَّهُمْ وَبَصَدَهُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا﴾ وَأَخَذِهِمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿لَكِنِ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَٰئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَىٰ نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَىٰ وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَءَاتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾ ﴿وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَّمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا﴾ ﴿رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ أَنزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَكُ يَشْهَدُونَ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾

﴿فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا﴾ وهو ما تقدم ذكره من نقضهم الميثاق وكفرهم بالآيات وبهتانهم

على مريم وقولهم: إنا قتلنا المسيح.

ونظم الآية ﴿فَظَلَمَ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيْبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ﴾ وبصدهم أى صرفهم أنفسهم وغيرهم ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ عن دين الله صداً كبيراً ﴿وَأَخْذِهِمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ﴾ مثل الأكل التى كانوا يصيبونها من عوامهم، وما كانوا يأخذونها فى إيمان كتبهم التى كتبوها، وقالوا هذه من عند الله، وما كانوا يأخذون من الرشاء فى الحكم، كقوله تعالى: ﴿وَأَكْلِهِمُ السَّخْتِ﴾ (المائدة: ٦٣) عاقبناهم بأن حرّمنا عليهم الطيبات وكانوا كلما ارتكبوا كبيرة حرم عليهم شيئاً من الطيبات التى كانت حلالاً لهم، يدلّ عليه قوله تعالى: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ﴾ (الأنعام: ١٤٦) و﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ﴾ (النحل: ١١٨).

نكتة: قال لهم: ﴿حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيْبَاتٍ﴾ وقال لنا: ﴿وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ﴾ (الأعراف: ١٥٧)، وقال: ﴿وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلالًا طَيِّبًا﴾ (المائدة: ٨٨) فلم يحرم علينا شيئاً بذنوبنا فكما أمتنا من تحريم الطيبات التى ذكر فى هذه الآية نرجو أن يؤمننا فى الآخرة من العذاب الأليم وقال الله تعالى ﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ لأنه جمع بينهما فى الذكر.

نكتة: أطلق فى تحريم الطيبات اللفظ فى العذاب، لأن التحريم شىء قد مضى له والعذاب مستقبل، وقد علم أن منهم من يؤمن فىأمن من العذاب، فقال ﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ ثم استثنى مؤمنى أهل الكتاب فقال: ﴿لَكِنَّ الرَّاكِبِينَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ﴾ يعنى ليس أهل الكتاب كلّهم كما ذكرنا لكن الراسخون التائبون المناجون، فى العلم ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ﴾.

واختلفوا فى وجه انتصابه:

فقال عائشة وأبان بن عثمان: هو غلط من الكاتب، ونظيره قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِغُونَ وَالصَّارِئُونَ﴾ (المائدة: ٦٩) وقوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَانِ لَسَاحِرَانِ﴾ (طه: ٦٣) وقال بعض النحويين: هو نصب على المدح والعرب تفعل ذلك فى صفة الشىء الواحد إذا تناولت بمدح أو ذم خالفوا من إعراب أوله وأوسطه، نظيره قوله ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّادِقِينَ فِي الْبَأْسَاءِ﴾ (البقرة: ١٧٧) وقيل: نصب على فعل، تقديره: أعنى المقيمين، على معنى: أذكر النازلين وهم الطيبون.

وقال قوم: موضعه خفض، واختلفوا فى وصفه، قال بعضهم: معناه: لكن الراسخون فى العلم منهم ومن المقيمين الصلاة، وقيل معناه: يؤمنون بما أنزل إليك وإلى المقيمين

الصلاة، وقال بعضهم: يؤمنون بما أنزل إليك من الكتاب والمقيمين الصلاة.

ثم اختلفوا فيهم من هم؟ فقيل: هم الملائكة، وقيل: هم الأنبياء، وقيل: هم المؤمنون، وقيل: مؤمنو أهل الكتاب وهم الراسخون.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ الآية، نزلت في اليهود وذلك لما أنزل الله تعالى قوله ﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾ (النساء: ١٥٣) إلى قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾.

لفضحهم وذكر عيوبهم وذنوبهم؛ غضبوا وقالوا: ما أنزل الله على بشر من شيء وأنزل ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَىٰ نُوحٍ﴾ جعله الله تعالى ثاني المصطفى ﷺ في موضعين من كتابه في أهل الميثاق بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَنُوحٍ﴾ (الأحزاب: ٧) والثاني في الوحي، فقال: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَىٰ نُوحٍ﴾ فإن قيل: ما الحكمة في تقديم نوح على سائر الأنبياء وفيهم من هو أفضل منه؟ يقال: لأنه كان أبا البشر قال الله تعالى ﴿وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هَرُمًا﴾ (الأنبياء: ٧٧) وقيل: لأنه أول نبي من أنبياء الشريعة وأول داع ونذير عن الشرك.

وقيل: لأنه أول من عذب أمته لردهم دعوته وأهلك كل الأرض بدعائه عليهم لأنه كان أطول الأنبياء عمراً.

وقيل: إنه كبير الأنبياء، وجعل معجزته في نفسه لأنه عمّر ألف سنة ولم ينقص له سن ولم تنقص له قوة ولم يشب له شعر.

وقيل لأنه لم يبالغ أحد من الأنبياء في الدين ما بالغ نوح ولم يصبر على أذى قوم ما صبر نوح وكان يدعو قومه ليلاً ونهاراً إعلاناً وإسراراً وكان يشتم ويضرب حتى يغمر عليه فإذا فاق دعا وبالع وكان الرجل منهم يأخذ بيد ابنه فيقول له: يا بني احذر هذا فإنه ساحر كذاب. قال الله تعالى ﴿وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا هَرُمًاظَلَرًاظَلَرًا﴾ (النجم: ٥٢).

وقال من عتق عنه . . . . . (١) يوم القيامة بعد محمد ﷺ، وقيل لأن مقامه الشكر قال الله تعالى ﴿إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا﴾ (الإسراء: ٣) فكما . . . . . (١) القرآن فكذلك نوح (عليه السلام) صدر . . . . . (١) وقال أول من يدعى إلى الجنة الحمادون لله على كل حال.

﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ﴾ وهم أولاد يعقوب ﴿وَعِيسَىٰ وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآدَمَ دَاوُدَ زُلَيْفَارًا﴾ قرأ يحيى بن وثاب، والأعمش وحمزة ﴿زُلَيْفَارًا﴾ بضم الزاي بمعنى جمع زبر وزبور كأنه قال: قد كتبنا صحفاً من بعده أى مكتوبة،

والباقون بفتح الزاى على أنه كتاب داود المسمى زبوراً، وكان داود يبرز إلى البرية فيدعو بالزبور وكان يقوم معه علماء بنى إسرائيل فيقومون خلفه . ويقوم الناس خلف العلماء ويقوم الجن خلف الناس، الأعظم فالأعظم فى (فلاة) عظيمة ويقوم (الناس) لهذا الجن الأعظم فالأعظم وتجيئ الدواب التى فى الجبال، إذا سمعن صوت داود فيقمن بين يديه تعجباً لما سمعن منه، وتجيئ الطير حتى يظللن داود وسليمان والجن والإنس فى كثرة لا يحصيهم إلا الله عز وجل يرفرفن على رؤوسهم ثم تجيئ السباع حتى تخالط الدواب والوحش لما سمعن حتى من لم ير ذلك، فقيل له: ذاك أنس الطاعة، وهذه وحشة المعصية.

وروى طلحة بن يحيى عن أبى بردة بن أبى موسى عن أبيه قال: قال لى رسول الله ﷺ: «لورأيتنى البارحة وأنا أستمع لقرآنك، لقد أعطيت مزماراً من مزامير آل داود» قلت: أما والله يا رسول الله لو علمت أنك تسمع قراءتى لحسنت صوتى وزدته (تحجييراً). وكان عمر (رضى الله عنه) إذا رآه قال: ذكرنا يا أبا موسى فيقرأ عنده.

وعن أبى عثمان (النهدى) وكان قد أدرك الجاهلية، قال: ما سمعت (طنبوراً ولا صنجاً) ولا مزماراً أحسن من صوت أبى موسى وإن كان ليؤمننا فى صلاة الغداة لنود أنه يقرأ سورة البقرة من حسن صوته . . . .<sup>(١)</sup> حيث نزع حرف الصفة فالمعنى: كما أوحينا إلى نوح وإلى رسل.

وقيل معناه وقصصنا عليك رسلاً نصب بعائد الذكر، وفى قراءة ﴿وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ﴾ بمكة فى سورة الأنعام لأن هذه السورة مدنية أنزلت من بعد الأنعام ﴿وَرُسُلًا لَمْ تَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ ﴿سَمَّى اللَّهُ تَعَالَى النَّبِيِّينَ بِهِذِينَ الْأَسْمِينَ، فَقَالَ: ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ﴾ (البقرة: ٢١٣) ثم سَمَّى الْمُرْسَلِينَ خاصة بهذا الاسم، فقال: ﴿مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ﴾ ثم سَمَّى نَبِيَّنَا خَاصَةً بِهِذِينَ الْأَسْمِينَ، فقال: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَمُنْذِرًا﴾ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴿(الفتح: ٨، ٩)﴾ لَعَلَّكَ يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ فيقول: ما أرسلت إلينا رسولاً فنتبع وما أنزلت علينا كتاباً، وقال فى آية أخرى ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولًا﴾ (الإسراء: ١٥).

قال رسول الله ﷺ: «ما أحد أغير من الله تعالى». ولذلك ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الْقَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ﴾ (الأنعام: ١٥١) وما (أحسن) إليه المدح من الله تعالى ولذلك مدح نفسه جل جلاله وما أحد أحب إليه العذر من الله تعالى لذلك أرسل الرسل، وأنزل الكتب ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ﴾ الآية.

اعلم أن الله تعالى شهد على سبعة أشياء: على التوحيد، فقال: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ (آل عمران: ١٨) والثاني على العدل ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ﴾ (الفتح: ٢٨، ٢٩) وقال تعالى: ﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا﴾ (الغنكوت: ٥٢) وقال: ﴿قُلِ اللَّهُ شَهِيدُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ (الأنعام: ١٩) وقال: ﴿فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ (آل عمران: ٨١) والثالث على أعمال العباد فقال: ﴿يَوْمَ يَعْتَنِيهِ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا﴾ (المجادلة: ٦) الآية وقال: ﴿إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ﴾ (يونس: ٦١)، وقال: ﴿وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا تَعْمَلُونَ﴾ (آل عمران: ٩٨)، والرابع على جميع الأشياء فقال: ﴿أَوَلَمْ يَكُنْ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ (فصلت: ٥٣) والخامس على كذب المنافقين قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾ (المنافقون: ١)، والسادس على شريعة المصطفى فقال عز من قائل ﴿قُلِ اللَّهُ شَهِيدُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ (الأنعام: ١٩) والسابع شهيد على القرآن ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ أَنزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾ الآية.

وقال ابن عباس: إن رؤساء مكة أتوا رسول الله ﷺ فقالوا: يا محمد أخبرنا أولاً عن صفتك ونعتك في كتابهم فزعمو أنهم لا يعرفونك، ودخل على رسول الله ﷺ جماعة من اليهود فقال لهم: «إني والله أعلم أنكم تعرفون أني رسول الله». فقالوا: نعم، فأنزل الله تعالى إن كذبوك وجحدوك لكن الله يشهد ﴿بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ أَنزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَكُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾.



﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُعْطِرْ لَهُمْ وَلَا لِيُنْهَدِيَهُمْ طَرِيقًا﴾ ﴿إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَهُمُ الرُّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَكَا مَنُوا خَيْرًا لَكُمْ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ ﴿يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أُلْقِيَتْهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَأَمْنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ اتَّبَهُوا خَيْرًا لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَكُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرْهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا﴾ ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا

الصَّالِحَاتِ قِيَافَهُمْ أَجُورُهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنَكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيَعَذِّبُهُمْ  
عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿٧٦﴾

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلًّا بَعِيدًا﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا ﴿يعنى  
اليهود الذين علم الله تعالى منهم أنهم لا يؤمنون﴾ لَمْ يَكُنْ اللَّهُ لِيُغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا ﴿يعنى دين  
الإسلام﴾ إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ ﴿يعنى اليهودية﴾ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿إلى قوله  
تعالى﴾ يَتَأَهَّلَ آلُ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا ﴿الآية نزلت فى النسطورية والماريقونية والملكانية والمرقوسية  
وهم نصارى نجران وذلك أن الماريقونية قالوا لعيسى: هو الله، وقالت النسطورية: هو ابن  
الله، وقالت المرقوسية: هو روح الله، فأنزل الله تعالى﴾ يَتَأَهَّلَ آلُ الْكِتَابِ ﴿يعنى يا أهل  
الإنجيل وهم النصارى﴾ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ ﴿أى لا تشددوا فى دينكم ففتتروا على بالكذب،  
وأصل الغلو مجاوزة الحد فى كل شىء، يقال: غلا بالجارية لحمها وعظمها إذا أسرعت  
الشباب فجاوزت لداتها يغلو بها غلواً وغلاء.

خالد الخزومى:

خمصانة فلق موشحها رؤد الشباب غلا بها عظم

﴿وَلَا تَغْلُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ﴾ لا تقولوا: إن الله شركاء أو ابنا، ثم بين حال عيسى وصفته  
فقال ﴿إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ وهو الممسوح المطهر من الذنوب والأدناس التى تكون فى  
الناس كما يمسح الشىء من الأذى الذى يكون فيه فيطهر، عيسى ابن مريم لا ابن الله بل رسول  
الله (وعبده قال: ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَنِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا﴾ (مريم: ٣٠) ردَّ بهذا على اليهود  
والنصارى جميعاً ﴿وَكَلِمَتُهُ﴾ يعنى قوله: كن، فكان بشراً من غير أب وذلك قوله تعالى  
﴿كَذَلِكَ أَدْمَرْتُمْ خَلْقَهُ مِنْ تَرَابٍ﴾ (آل عمران: ٥٩) الآية وقيل: هى بشارة الله مريم بعيسى ورسالته إليها  
على لسان جبرئيل وذلك قوله تعالى ﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَمْرَيْتُ إِنَّ اللَّهَ يُشْرِكُ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ  
الْمَسِيحُ﴾ (آل عمران: ٤٥) وقال تعالى مصدقاً بكلمة من الله ﴿أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ﴾ يعنى أعلمها  
وأخبرها بها كما يقال: ألقيت إليك كلمة حسنة ﴿وَرُوحٌ مِنْهُ﴾ الآية.

قال بعضهم: معناه ونفخة منه وذلك أن جبرئيل نفخ فى درع مريم فحملت بإذن الله،  
فقال: ﴿وَرُوحٌ مِنْهُ﴾ لأنه بأمره كان المسيح وربما لأنه ريح يخرج من الروح، قال ذو الرمة  
يصف شرر النار التى تسقط من القداحة:

فقلت له ارمها إليك وأحيها بروحك واقتته لها قيته قدراً

واجعل لها قوتاً بقدر. يدل عليه قوله تعالى ﴿وَالَّتِي أَحْصَتْ فَرْجَهَا﴾ (الأنبياء: ٩١) الآية هذا معنى قول عذرتها.

وقال أبو عبيدة: إنه كان إنساناً بإحياء الله عز وجل إياه، يدل عليه قول السدي ﴿وَرُوحٌ مِنْهُ﴾ أى مخلوق من عنده، وقيل: معناه ورحمة من الله تعالى، عيسى رحمة لمن شهد وآمن به، يدل عليه قوله فى المجادلة ﴿وَأَيُّهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ﴾ (المجادلة: ٢٢) أى قواهم برحمة منه، فدلّ الروح بالوحى أوحى إلى مريم بالبشارة وأوحى إلى مريم بالمسيح وأوحى أنه ابن مريم يدلّ عليه قوله تعالى: ﴿بِرُوحٍ مِنْهُ﴾ يعنى بالوحى، وقال فى حم المؤمن: ﴿يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِي﴾ (غافر: ١٥).

وقال: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا﴾ (الشورى: ٥٢) أى وحيينا، وقيل: اهدنا بروح جبرئيل فقال: ﴿وَكَلَّمْتُهُ فَأَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ﴾ وألقى إليها أيضاً روح منه وهو جبرائيل. يدل عليه قوله فى النحل ﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ﴾ (النحل: ١٠٢) نظيره فى الشعراء قال: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾ (الشعراء: ١٩٣) وقال ﴿وَأَيُّهُمْ بِرُوحٍ الْقُدُسِ﴾ (البقرة: ٨٧) وقال: ﴿يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ﴾ (النحل: ٢) يعنى جبرئيل، وقال: ﴿فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا﴾ (مريم: ١٧) الروح الوحى يعنى من الإضافة إليه على التخصيص كقوله لآدم (عليه السلام): ﴿وَفَقَحْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ (الحجر: ٢٩).

قال الثعلبي: وسمعت الأستاذ أبا القاسم الحبيبي يقول: كان لهارون الرشيد غلام نصراني متطّيب وكان أحسن خلق الله وجهاً وأكملهم أدباً وأجمعهم للخصال التى يتوسل بها إلى الملوك وكان الرشيد مولعاً بأن يسلم وهو ممتنع وكان الرشيد يمينه الأمانى (فيأبى) فقال له ذات يوم: ما لك لا تؤمن؟ قال: لأن فى كتابكم حجة على من انتحله، قال وما هو؟ قال: قوله ﴿وَكَلَّمْتُهُ فَأَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ﴾ أغير هذا دين النصارى أن عيسى جزء منه، (فغم) قلب الرشيد لذلك فدعا العلماء والفقهاء فلم يكن منهم من يزيل تلك الشبهة حتى قيل: قدم حجاج خراسان وفيهم رجل يقال له على بن الحسين بن واقد من أهل مرو إمام فى أهل القرآن، فدعاه وجمع بينه وبين الغلام، فسأل الغلام فأعاد قوله، فاستعجم على بن الحسين الوقت جوابه فقال: يا أمير المؤمنين قد علم الله فى سابق علمه أن مثل هذا (الحدث) يسألنى فى مجلسك، وإنه لم يخل كتابه من جوابى وليس يحضرنى فى الوقت لله على أن لا أطعم حتى أتى الذى فى آمن حقها إن شاء الله، فدخل بيتاً مظلماً، وأغلق عليه باباً (وانشغل) فى قراءة القرآن حتى بلغ سورة الجاثية ﴿وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ﴾ (الجاثية: ١٣)

فصاح بأعلى صوته: افتحوا الباب فقد وجدت، ففتحوا، ودعا الغلام وقرأ عليه الآية بين يدي الرشيد، وقال: إن كان قوله ﴿وَرُوحٌ مِّنْهُ﴾ توجب أن عيسى بعض منه وجب أن يكون ما فى السموات وما فى الأرض بعضاً منه، فانقطع النصرانى وأسلم وفرح الرشيد فرحاً شديداً ووصل على بن الحسين بصلة فاخرة فلما عاد إلى مرو صنف كتاب «النظائر فى القرآن» هو كتاب لا يوازيه فى بابيه كتاب.

﴿فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً﴾ قال أبو عبيدة: معناه ولا تقولوا هم ثلاثة.

وقال الزجاج: ولا تقولوا أللهنا ثلاثة، وذلك أنهم قالوا: أب وابن وروح القدس، ﴿آتَهُوا﴾ عن كفرهم ﴿خَيْرًا لَّكُمْ﴾ إلى قوله ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ﴾ وذلك أن وفد نجران قالوا: يا محمد لم تعيب صاحبنا؟ قال: ومن صاحبكم؟

قالوا: عيسى. قال: وأى شىء أقول؟ قالوا: تقول إنه عبد الله ورسوله، فقال لهم: إنه ليس بعار لعيسى أن يكون عبداً لله. قالوا: بلى، فنزلت ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ﴾ الآية. لم يأنف ولم يتعظم ولم يختم وأصله الأنفة، والتجنب وأصله فى اللغة من قولهم نكفت الدمع إذا نحيت ياصبعك عن خدك.

قال الشاعر:

فباتوا فلولا ما تذكر عنهم من الحلف لم ينكف لعينيك تدمع

﴿وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ﴾ هم حملة العرش لا يابون أن يكونوا عبيداً لله، لأن من الكفار من اتخذ الملائكة آلهة فلذلك ذكرهم ثم أوعدهم فقال ﴿وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرْهُ إِلَيْهِ جَمِيعًا﴾ المستكبر والمقر ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ فى (التضعيف) ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر.

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا﴾ عن عبادته ﴿وَاسْتَكْبَرُوا﴾ عن السجود ﴿فَعَذَابُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ ثم قال ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ (البقرة: ٢٥٧).



﴿يَنَابِئُهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا﴾ فأما الذين ءامنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم فى رحمة منه وفضل ويهديهم إلى صراط مستقيماً ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنْ آمَرُوا بِهَذَا هَذَا فَلَيْسَ لَهُمْ وَاوَدٌ لَهُمْ أُخْتُ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الْثُلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا

وَنِسَاءٌ فَلِذَٰلِكَ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيْنِ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَن تَصِلُوا إِلَى اللَّهِ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَ كُفْرُهُنَّ مِنْ رَبِّكُم﴾ يعنى محمداً ﷺ إلى قوله تعالى ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾.

روى محمد بن المنكدر وأبو الزبير عن جابر بن عبد الله قال: مرضت فأتاني رسول الله ﷺ يعودني هو وأبو بكر فلما غشياني فوجداني قد أغمى على فتوضاً رسول الله ﷺ ثم صَبَّ عَلَى من وضوئه فأفقت، فقلت: يا رسول الله كيف أصنع في مالي وكان لي سبع أخوات ولم يكن لي ولد ولا والد؟ قال: فلم يجبن شيئاً ثم خرج وتركني ثم رجع إلي وقال: «يا جابر إني لا أراك ميتاً من وجعك هذا، وإن الله عز وجل قد أنزل في أخواتك وجعل لهن الثلثين»، وقرأ هذه الآية ﴿يَسْتَفْتُونَكَ﴾ إلى آخرها.

وكان جابر يقول: نزلت هذه الآية فيَّ.

الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس: نزلت هذه الآية في جابر وفي أخته أتى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله إن لي أختاً فما لي (وما لها).

فنزلت هذه الآية وابتدأ بالرجل، فيقال: إنه مات قبل أخته.

سعيد عن قتادة قال: قال بعضهم على الكلاله فقالوا يا نبي الله ﷺ، فأُنزل الله عز وجل هذه الآية ﴿يَسْتَفْتُونَكَ﴾ أي يستخبرونك ويسألونك ﴿قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾.

قال الشعبي: اختلف أبو بكر وعمر رضي الله عنهما في الكلاله وقال أبو بكر: هو ما عدا الولد، وقال عمر: هو ما عدا الوالد.

ثم قال عمر: إني لأستحي من الله أن أخالف أبا بكر.

وقال عمر (رضي الله عنه): لأن يكون النبي ﷺ بينهن كان أحب إلينا من الدنيا وما فيها، الكلاله والخلافة وأبواب الربا.

وقال محمد بن سيرين: نزلت هذه الآية والنبي ﷺ في مسيره إلى حجة الوداع، وإلى جنبه حذيفة بن اليمان (وإلى جنبه عمر) فبلغها النبي إلى حذيفة وبلغها حذيفة إلى عمر وهو يسير خلف حذيفة، فلما استخلف عمر سأل حذيفة عنها ورجا أن يكون عنده تفسيرها، فقال له حذيفة: والله إنك لأحمق أن ظننت أن إمارتك تحملني أن أحدثك فيها ما لم أحدثك يومئذ لما لقانيها رسول الله ﷺ (والله، لا أزيدك عليها شيئاً أبداً) فقال عمر: لم أرد هذا رحمك الله، ثم قال عمر: من كنت بيّتها له فإنها لم تبين لي وما شهدك أفهمتها له فإني لم أفهمها.

وقال طارق بن شهاب: أخذ عمر كنفًا وجمع أصحاب النبي ﷺ، ثم قال: لأقضين في الكلالة قضاءً تحدّث به النساء في خدورها فخرجت حينئذ حية من البيت ففرّقوا، فقالوا: لو أراد الله أن يتم هذا الأمر لأتمّه.

وقال أبو الخير: سأل رجل عتبة عن الكلالة، فقال: ألا تعجبون من هذا، يسألني عن الكلالة (ما شغل) أصحاب النبي ﷺ شيء مثل ما شغلت بهم الكلالة.

وخطب عمر الناس يوم الجمعة فقال: والله إنني ما أدع بعدى شيئاً هو أهم من الكلالة، قد سألت رسول الله ﷺ عنها فما أغلظ لي في شيء ما أغلظ لي فيها حتى طعن الناس فيّ وقال: تكفيك الآية التي في آخر سورة النساء، وقيل لها: آية الصيف لأنها نزلت في الصيف.

وقال أبو بكر (رضي الله عنه) في خطبته: ألا إن الآية التي أنزلها الله في سورة النساء من شأن الفرائض أنزلها في الولد والوالد، والآية الثانية في الزوج والزوجة والإخوة منهم، والآية التي ختم بها سورة النساء من ذكر بعضهم.



## سُورَةُ الْمَائِدَةِ

مدنية، فيها من المنسوخ تسع آيات  
منها قوله: ﴿لَا تُحَاوِلُوا شَعْبَ اللَّهِ﴾ (المائدة: ٢٠) نسختها آية السيف

قال رسول الله ﷺ فى خطبته يوم حجة الوداع قال: «يا أيها الناس إن سورة المائدة من آخر القرآن نزولاً فأحلوا حلالها وحرّموا حرامها» وهى أحد عشر ألفاً وتسعمائة وثلاثة وثلاثون حرفاً، وألفان وثمانمائة وأربع كلمات، ومائة وعشرون آية.

عن عبد الله بن عمر قال: قرأ رسول الله ﷺ سورة المائدة وهو على راحلة فلم تستطع أن تستحمله حتى نزل عنها.

أبو أمامة عن أبى بن كعب قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ سورة المائدة أعطى من الأجر بعدد كل يهودى ونصرانى يتنفس فى الدنيا عشر حسنات ومحا عنه عشر سيئات».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحِلُّوا شَعْبَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ وَلَا ءَامِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامَ يَلْبِغُونَ فَضْلًا مِّن رَّبِّهِمْ وَرِضْوَانًا وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ أَن صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَن تَعْتَدُوا وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِزْيِرِ وَمَا ءَاهَلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَفَقَةُ وَالْمَوْفُودَةُ وَالْمُتَرَدِّيةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَن تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ ذَلِكُمْ فَنسُقُ الْيَوْمَ بِهِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنَ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَمَّتْ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمْ

الْإِسْلَامَ دِينًا فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْصَصَةٍ مِنْهُ فَجَانِبْ لِأَمْرِ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٠٠﴾ يَسْأَلُكَ مَاذَا أَجَلَ لَهُمْ قُلْ أَجَلُ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَذَكِّرُوا أَنَّهُ لِلَّهِ عَلَيْهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٠١﴾ الْيَوْمَ أَجَلَ لَكُمْ الطَّيِّبَاتِ وَصُغَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى لَكُمْ وَصُغَامُكُمْ حَلَّ لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَلَّحِينَ وَلَا مُتَجَدِّينَ أَخَذَانِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ ﴿١٠٢﴾

﴿يَدَائِبُهَا﴾ : يا نداء أى إشارة، ها تنبيه ﴿الَّذِينَ﴾ : نصب على البدل من : أيها ﴿أُوتُوا﴾ بِالْعُقُودِ ﴿يعنى بالعهود.﴾

قال الزجاج : العقود أو كل العهود، يقال : عاقدت فلاناً وعاهدت فلاناً، ومنه ذلك باستيثاق وأصله عقد الشيء بغيره . وهو وصله به كما يعقد الحبل بحبل إذا وصل شدّاً قال الخطيئة :

قوم إذا عقدوا عقداً لجارهم  
شدوا العناج وشدوا فوقه الكربا  
واختلفوا فى هذه العقود ما هى ، قال ابن جريج : هذا الخطاب خاص لأهل الكتاب وهم الذين آمنوا بالكتب المقدسة والرسل المتقدمين .

أوفوا بالعهود التى عهد بها بينكم فى شأن محمد ، وهو قوله : ﴿وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَآ أَتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ﴾ (آل عمران : ٨١) . وقوله : ﴿وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكُونُ تَكْثُوفًا﴾ (آل عمران : ١٨٧) . وقال الآخرون : فهو عام .

قال قتادة : أراد به الذين تعاقدوا عليه فى الجاهلية دليله قوله : ﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَنُكُمْ﴾ (النساء : ٢٣) .

ابن عباس : هى عهود الأيمان والفراق ، غيره : هى العقود التى عقدها الناس بينهم ، ﴿أَحَلَّتْ لَكُمْ بِهِمَةَ الْأَنْعَامِ﴾ اختلفوا فيها ، فقال الحسن وقتادة والربيع والضحاك والسدى : هى الأنعام كلها وهى اسم للبقر والغنم والإبل ، يدل عليه قوله تعالى : ﴿وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمَلُةٌ وَفَرَسًا﴾ (الأنعام : ١٤٢) ثم بين ما هى ، فقال : ﴿تَمَسْنِيَةَ أَزْوَاجٍ مِنَ الصَّانِ اثْنَيْنِ﴾ (الأنعام : ١٤٣) وأراد بها ما حرم أهل الجاهلية على أنفسهم من الأنعام .

وقال الشعبي: بهيمة الأنعام: الأجنة التي توجد ميتة في بطن أمهاتهم إذا دُبحت.

وروى عطية العوفي عن ابن عمر في قوله تعالى: ﴿أَحَلَّتْ لَكُمْ بِهِمَةَ الْأَنْعَامِ﴾ قال ما في بطونها، قلت: إن خرج ميتاً أكله. قال: نعم هي بمنزلة رثتها وكبدها.

وروى قابوس عن أبيه عن ابن عباس أن بقرة نُحرت فوجد في بطنها جنين، فأخذ ابن عباس بذنب الجنين وقال: هذا من بهيمة الأنعام التي أحلت لكم.

وقال أبو سعيد الخدري: سألنا رسول الله ﷺ عن الجنين، فقال: «ذكاته ذكاة أمه».

قال الكلبي: بهيمة الأنعام وحشها، كالظباء وبقر الوحش مفردين، وإنما قيل لها بهيمة لأن كل حي لا يميز فهو بهيمة، سميت بذلك لأنها أبهمت عن أن تميز.

﴿إِلَّا مَا يَنْلِي عَلَيْكُمْ﴾: يقول: عليكم في القرآن لأنه حاكم وهو قوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمِيتَةُ وَالْدَّمُ﴾ إلى قوله ﴿وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ ذَ الْكُفْرِ فَسَقُ﴾ وقوله ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ﴾ (الأنعام: ١٢١).

﴿غَيْرِ مُحْلِي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾ قال الأخفش: هو نصب على الحال يعني أوفوا بالعقود منسكين غير محلي الصيد وفيه معنى النهي.

وقال الكسائي: هو حال من قوله ﴿أَحَلَّتْ لَكُمْ بِهِمَةَ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يَنْلِي عَلَيْكُمْ غَيْرِ مُحْلِي الصَّيْدِ﴾ كما يقول: أحل لكم الطعام غير معتدين فيه.

معناه أنه أحلت لكم الأنعام كلها إلا ما كان منها وحشياً فإنه صيد ولا يحل لكم إذا كنتم محرمين. فذلك قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾ قرأه العامة بضم أوله وهي من حرم يحرم حراماً في الحركات وهما جميعاً جمع حرام، ويقال: رجل حرام وحُرْمٌ ومحرم، وحلال وحِلٌّ ومحلٌّ ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ﴾.

﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَجْلُوا شَعْبَرَ اللَّهِ﴾: الآية نزلت في الحطم واسمه شريح بن ضبيعة بن هند بن شرحبيل البكري، وقال: إنه لما أتى المدينة وخلف خيله خارج المدينة ودخل وحده على النبي ﷺ، فقال له: إلى ما تدعو الناس؟ فقال: «إلى شهادة أن لا إله إلا الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة». فقال: حسن إلا أن لي مَنْ لا أقطع أمراً دونهم ولعلي أسلم وآتى بهم.

وقد كان النبي ﷺ قال لأصحابه: يدخل عليكم بعض من ريعة يتكلم بلسان الشيطان، ثم خرج شريح من عنده، فلما خرج، قال رسول الله ﷺ لقد دخل بوجه كافر، وخرج بعقب غادر، فمرّ بسرح المدينة فاستاقه وانطلق به وهو يرتجز:

لقد لفها الليل بسواق حطم ليس براعى إبل ولا غنم

ولا بجزار على ظهر الوضم      باتوا نيامًا وابن هند لم ينم  
بات يقاسيها غلام كالزلم      خلع الساقين مسموح القدم  
فلما كان في العام القابل خرج حاجًا في حجاج بكر بن وائل من اليمامة ومعه تجارة عظيمة  
وقد قلّدا الهدى فقال ناس من أصحابه للنبي ﷺ: هذا الحطم خرج حاجًا فحل بيننا وبينه،  
فقال النبي ﷺ: «مه قد قلد الهدى».

فقالوا لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «إنما هذا شيء كنا نفعله في الجاهلية. فأبى  
النبي ﷺ. فأنزل الله عز وجل ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحِلُّوا شَعِيرَ اللَّهِ﴾.

ابن عباس ومجاهد: هي مناسك الحج، وكان المشركون يحجّون ويهدون فأراد المسلمون  
أن يغيروا عليهم فنهاهم الله تعالى عنها، (وقال الحسن دين الله كله) يدل عليه قوله ﴿وَمَنْ يُعْطِرْ  
شَعِيرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾ (الحج: ٣٢).

عطية عن ابن عباس: هي أن تصيد وأنت محرم، يدل عليه قوله: ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾.

عطاء: شعائر حرّمت الله اجتناب سخطه واتباع طاعته بالذي حرم الله.

أبو عبيدة: هي الهدايا المشعرة وهي أن تطعن في سنامها ويحلل ويقلّد ليعلم أنها هدى،  
والإشعار العلامة، ومنه الحديث: حين ذبح عمر بن الخطاب (رضى الله عنه) أشعر أمير  
المؤمنين بها كأنه أعلم بعلامة، وهي على هذا القول فعيلة، بمعنى مفعلة.  
قال الكميّ:

نقتلهم جيلا فجيلا تراهم      شعائر قربان بهم يتقرب

ودليل هذا التأويل قوله: ﴿وَالَّذِينَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ﴾ (الحج: ٣٦)

وقيل الشعائر المشاعر.

وقال القتيبي: شعائر الله واحدها شعيرة، وهي كل شيء جعل علما من أعلام طاعته.

﴿وَلَا أَشْهَرُ الْحَرَامِ﴾: بالقتال فيه فإنه محرم لقوله: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَشْهَرِ الْحَرَامِ قَاتِلٍ فِيهِ﴾

(البقرة: ٢١٧).

وقال: النسب، وذلك أنهم كانوا يحلّونه عاما ويحرمونه عاما، دليله قوله: ﴿إِنَّمَا النَّسَبُ

زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ﴾ (التوبة: ٣٧) ﴿وَلَا الْهَدْيُ﴾ وهو كل ما يهدى إلى بيت الله من بعير أو بقرة أو  
شاة.

﴿وَلَا الْقَلْبِدَ﴾: قال أكثر المفسرين هي الهدايا، والمراد به المقلدات وكانوا إذا أخرجوا إلى

الحرم في الجاهلية قلّدا السمر فلا يتعرض لهم أحد وإذا رجعوا تقلّدوا قلادة شعر فلم يتعرض

لهم أحد فهي عن استحلال واجب منهم.

وقال مطرف بن الشخير وعطاء: هي القلائد نفسها وذلك أن المشركين كانوا يأخذون من لجاء شجر مكة ونحوها فيقلدون بها فيؤمنون بها في الناس فنهى الله عز وجل أن ينزع شجرها فيقلدوه كفعل أهل الجاهلية ﴿وَلَا آمِينَ﴾ قاصدين ﴿الْبَيْتِ الْحَرَامِ﴾ يعني الكعبة.

وقرأ الأعمش: ولا آمى البيت الحرام بالإضافة كقوله تعالى: ﴿غَيْرِ مُحِبِّ الصِّيدِ﴾.

﴿يَتَّبِعُونَ﴾: يطلبون ﴿فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ﴾: يعني الرزق بالتجارة ﴿وَرِضْوَانًا﴾ معناه على زعمهم وعدهم لأن الكافر لا نصيب له في الرضوان، وهذا كقوله ﴿وَأَنْظِرْ إِلَى إِلَهِكَ﴾ (طه: ٩٧) فلا يرضى الله تعالى عنهم حتى يسلموا.

قتادة: هو أن يصلح معاشهم في الدنيا ولا يعجل لهم العقوبة فيها.

وقيل: ابتغاء الفضل للمؤمنين والمشركون عامة، وابتغاء الرضوان للمؤمنين خاصة لأن الناس كانوا يحجون من بين مسلم وكافر، يدل عليه قراءة حميد بن قيس (يتبعون فضلاً من ربكم) على الخطاب للمؤمنين، وهذه الآية منسوخة بقوله: ﴿فَأَقْضُوا لِلْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ (التوبة: ٥) وقوله: ﴿فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا﴾ (التوبة: ٢٨).

فلا يجوز أن يحج مشرك، ولا يأمن الكافر بالهدى والقلائد والحج.

﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ﴾: من إحرامكم ﴿فَاصْطَادُوا﴾: أمر بإباحة وتخيير كقوله ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ (الجمعة: ١٠) ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ﴾.

روح بن عباد عن شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال: أقبل رجل مؤمن كان حليفاً لأبى سفيان بن الهذيل يوم الفتح بعرفة لأنه كان يقتل حلفاء محمد ﷺ فقال رسول الله ﷺ: «لعن الله من قبل ذحل الجاهلية ما شئ كان في الجاهلية إلا وهو تحت قدمي هاتين إلا سداة الكعبة وسقاية الحج فإنهما مردودتان إلى أهليهما».

وقال الآخرون: نزلت في حجاج كفار العرب، وقوله: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ﴾، قرأ الأعمش وعيسى ويحيى بن أبى كثير: يجرمنكم بضم الياء وقرأ الباقر بالفتح، وهما لغتان ولو أن الفتح أجود وأشهر وهو اختيار أبى محمد وأبى حاتم، قال أبو عبيد: لأنها اللغة الفاشية وإن كانت الأخرى مقبولة.

واختلفوا في معناه، فقال ابن عباس وقتادة: لا يحملنكم. قال أبو عبيد: يقال جرمنى فلان على أن صنعت كذا أى حملنى.

قال الشاعر، وهو أبو أسماء بن الضرية:

يا كرز إنك قد فتكت بفارس  
بطل إذا هاب الكمأة مجرب  
ولقد طعنت أبا عيينة طعنة  
جرمت فزارة بعدها أن يغضبوا  
والمؤرخ: لا يدعونكم. الفراء: لا أكسبنكم، يقال فلان جرمة أهله أى كافيهم.  
وقال الهذلي يصف عقاباً:

جرمة ناهض فى رأس نيق ترى العظام ما جمعت صلياً

وقال بعضهم وهو الأخفش: قوله: ﴿لَا جَرَمَ أَنْ لَهُمُ النَّارُ﴾ (النحل: ٦٢): أى حق لهم النار.  
﴿شَتَّانُ قَوْمٍ﴾: أى بغضهم وعداوتهم وهو مصدر شئت.

قرأ أهل المدينة والشام، وعاصم والأعمش: بجزم النون الأول، وقرأ الآخرون بالفتح، وهما لغتان إلا أن الفتح أجود لأنه أفخم اللغتين. فهو اختيار أبى عبيد وأبى حاتم لأن المصادر نحوه على فعالن بفتح العين مثل الضربان والنزوان والعسلان ونحوها.

﴿أَنْ صَدُّوكُمْ﴾: قرأ ابن كثير وابن أبى إسحاق وأبو عمر: إن صدّوكم بكسر الألف على الاستئناف والجزاء واختاره أبو عبيد اعتباراً بقراءة عبد الله: أن يصدّوكم، وقرأ الباكون بفتح الألف أى لأن صدّوكم، ومعنى الآية لا يحملنكم بغض قوم على الاعتداء لأنهم صدّوكم، واختاره أبو حاتم ومحمد بن جرير، قال ابن جرير: لأنه لا يدافع بين أهل العلم أن هذه السورة نزلت بعد قصة الحديدية فإذا كان كذلك فالصد قد تقدم.

﴿أَنْ تَعْتَدُوا﴾: عليهم فتقتلوهم وتأخذوا أموالهم.

﴿وَتَعَاوَنُوا﴾: أى ليعين بعضكم بعضاً، ويقال للمرأة إذا كسى لحماً وتراجمها: متعاونة  
﴿عَلَى الْبَرِّ﴾: وهو متابعة الأمر ﴿وَالشُّرِّ﴾: وهو مجانبة الهوى ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ  
وَالْعُدْوَانِ﴾: يعنى المعصية والظلم.

عن واصل بن معبد صاحب النبى ﷺ قال: جئت إلى النبى ﷺ أسأله عن البر والإثم  
قال: «جئت إلى تسألنى عن البر والإثم؟ فقلت: والذي بعثك بالحق ما جئت أسألك عن  
غيره، فقال: «البر ما انشرح به صدرك، والإثم ما حاك فى صدرك وإن أفتاك عنه الناس».

عبد الرحمن بن جبير بن نفير الحضرمى، قال: حدثنى أبى قال: سمعت النواس بن  
سمعان الأنصارى، قال: سألت رسول الله ﷺ عن البر والإثم فقال: «البر حسن الخلق والإثم  
ما حاك فى نفسك فكرهت أن يطلع عليه الناس». ﴿وَأَشْوَاَ اللَّهُ أَنْ اللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾.

﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَمْيَتَةٌ﴾: وهى كل ما له نفس سائلة مما أباح الله عز وجل أكلها، فارقتها  
روحها بغير تذكية، وإنما قلنا: نفس سائلة لأن السمك والجراد دمان وهما حلال.

﴿وَالذَّمَّ﴾: أَجْمَلَ ههنا وفسر فى آية أخرى فقال عزّ من قائل: ﴿أَوْ ذَمًّا مَّسْفُوحًا﴾ (الأنعام: ١٤٥) فالذمّ الملطخ فهو كاللحم فى أكله لأن الكبد والطحال دمان وهما حلال. عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «أُحِلَّتْ لَنَا مِيتَانِ وَدِمَانٌ فَلِمِيتَانِ الْحَوْتُ وَالْجَرَادُ وَأَمَّا الدِّمَانُ فَالطَّحَالُ وَالْكَبِدُ». ﴿وَلَحْمُ الْخِزِيرِ﴾: وكل شىء منه حرام وإنما خصّ اللحم لأن اللحم من أعظم منافعه. ﴿وَمَا أَهْلٌ﴾: ذبح ﴿غَيْرَ اللَّهِ بِهِ﴾: وذكر عليه غير اسم الله.

قال أبو ميسرة: فى المائة ثمان عشرة فريضة ليس فى سورة من القرآن وهى آخر سورة نزلت ليس فيها منسوخ.

﴿وَالْمُنْخِنِقَةُ وَالْمُؤَقَّدَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ﴾، ﴿وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّينَ﴾، ﴿وَوَطْءُ الدِّينِ أَوْ تَوَا الْكِتَابِ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾، ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾، ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ﴾.

﴿لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ﴾ إلى قوله ﴿ذُو أَنْتِقَامٍ﴾ (المائدة: ٩٥) ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ﴾ (المائدة: ١٠٣) ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا شَهَادَةٌ يُنَبِّئُكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ﴾ (المائدة: ١٠٦).

فأما المنخنقة فهى التى تختنق فتموت، قال ابن عباس: كان أهل الجاهلية يخنقون الشاة حتى إذا ماتت أكلوها، والموقودة: التى تضرب بالحشب حتى تموت. قال قتادة: كان أهل الجاهلية يضربونها بالعصا حتى إذا ماتت أكلوها. فقال فيه: قدّه يقذه وقد إذا ضربه حتى شفى على الهلاك.

قال الفرزدق:

شغارة تقذ الفصيل برجلها طارة لقوادم الأبقار

والمرتدية: التى تتردى من مكان عال أو فى بئر فتموت.

والنطيحة: التى تنطحها صاحبها فتموت، و«هاء» التأنيث تدخل فى الفعل بمعنى الفاعل فإذا كان بمعنى المفعول استوى فيها المذكر والمؤنث نحو لحية دهن، وعين كحيل، وكف خضيب، وإنما أدخل الهاء ههنا لأن الاسم لا يسقط منها ولو أسقط الهاء منها لم يدر أهى صفة لمؤنث أو مذكر، والعرب تقول لحية دهن، وعين كحيل، وكف خضيب فإذا حذفوا الاسم وأفردوا الصفة أدخلوا الهاء، قالوا: رأينا كحيلة وخضيبة ودهينة، وأكيلة السبع فأدخلوا الهاء مثل الذبيحة والسكينة وما أكل السبع غير المعلم.

وقرأ ابن عباس: وأكيل السبع، وقرأ ابن أبي زائدة: وأكيلة السبع، وقرأ الحسن وطلحة ابن سليمان: وما أكل السبع بسكون الباء.

قال حسّان بن ثابت في عتبة بن أبي لهب:

من يرجع العام إلى أهله  
فما أكيل السبع بالراجع

قال قتادة: كان أهل الجاهلية إذا أكل السبع ملياً أو أكل منه أكلوا ما بقى ﴿إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾ يعنى إلا ما أدركتم ذكاته من هذه الأشياء، والتذكية تمام فرى الأوداج، وإنهار الدم، ومنه الذكاة فى السنّ وهو أن يأتى على قروحه سنة، وذلك تمام استكمال القوة ومثله المثل السائد: جرى المذكيات غلاب.

قال الشاعر:

يفضله إذا اجتهدوا عليه  
تمام السن منه والذكاء

ومنه الذكاء فى الفهم إذا كان تام العقل سريع القبول.

ويقول فى الذكاة إذا أتممت إشعالها، فمعنى ذكيتم أدركتم ذبحه على التمام.

وقال ابن عباس وعتبة بن عمير: إذا طرفت بعينها أو ظربت بذنبها أو ركضت برجلها أو تحركت فقد حلت لك.

وعن زيد بن ثابت: أن ذُبَاباً نيب فى شاة فذبحوها بمروة فرخص النبى ﷺ فى أكله.

أبو قلابة عن أبى الأشعث الصنعانى عن شداد بن أوس قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله كتب الإحسان على كل شىء، فإذا قتلتم فأحسنوا القتلة، وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة وليحدّ أحدكم شفرته وليرح ذبيحته».

قال عاصم عن عكرمة: إن رجلاً أضجع شاته وجعل يحدّ شفرته ليذبحها، فقال له النبى ﷺ: «تريد أن تميتها موتات قبل أن تذبحها!».

﴿وَمَا ذَبَحْ عَلَى النَّصْبِ﴾: قال بعضهم: فهو جمع واحدنا نصاب، وقيل: هو واحدة جمعها أنصاب مثل عنق وأعناق.

وقرأ الحسن بن صالح وطلحة بن مصرف: النصب بجزم الصّاد.

وروى الحسن بن على الجعفى عن أبى عمرو: النصب بفتح النون وسكون الصّاد.

وقرأ الجحدري: بفتح النون والصّاد جعله اسماً موحداً كالجبل والجمل والجمع أنصاب كالأجمال والأجبال وكلها لغات وهو الشىء المنسوب، ومنه قوله تعالى: ﴿كَانَتْهُمْ إِلَى نَصْبٍ يُوفُضُونَ﴾ (المعارج: ٤٣) واختلفوا فى معنى النصب ههنا:

فقال مجاهد وقتادة وابن جريج: كان حول البيت ثلاثمائة وستون حجراً وكان أهل الجاهلية يذكّون عليها يشرحون اللحم عليها وكانوا يعظمون هذه الحجارة ويعبدونها ويذبحون لها، وكانوا مع هذا يبدلونها إذا شاءوا الحجارة من قبلهم منها: قالوا: وليست هي بأصنام إنما الصنم ما يصور وينقش.

وقال الآخرون: هي الأصنام المنصوبة.

قال الأعشى:

وذا النصب المنسوب لا تستكنّه لعاقبة والله ربك فاعبدا

ثم اختلفوا في معناها. فقال بعضهم: تقديره على اسم النصب.

ابن زيد ﴿وَمَا ذُبِحَ عَلَى النَّصْبِ﴾ ﴿وَمَا أُقِلَّ لِعَبْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ هما واحدة.

قطرب: معناه: ما ذبح للنصب أى لأجلها على معنى اللام وهما يتعاقبان في الكلام. قال الله تعالى: ﴿فَسَلِمَ لَكَ﴾ (الواقعة: ٩١) أى عليك، وقال: ﴿وَإِنْ أَسَأَرُ فَلَهَا﴾ (الإسراء: ٧) أى فعلية، ﴿وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا﴾ معطوف على ما قبله، وأن فى محل الرفع أى وحرّم عليكم الاستقسام بالأزلام، والاستقسام طلب القسم والحكم من الأزلام وهى القداح التى لا ريش لها ولا نصل، واحداً زلم مثل عمل، وزلم وهى القداح.

قال الشاعر:

فلئن جذيمة قتلت سرواتها فنساؤها يضربن بالأزلام

وكان استقسامهم بالأزلام على ما ذكره المفسرون أن أهل الجاهلية إذا كان سفرًا أو غزوًا أو تجارة أو تزويجًا أو غير ذلك ضرب القداح وكانت قداحًا مكتوب على بعضها: نهانى ربى، وعلى بعضها: أمرنى ربى، إن خرج الأمر مضى لأمره، وإن خرج الناهى أمسك.

وقال سعيد بن جبير: الأزلام حصى بيض كانوا يضربون بها.

أبو هشام عن زياد بن عبد الله عن محمد بن إسحاق قال: كانت هبل أعظم أصنام قريش بمكة، وكانت على بئر فى جوف الكعبة وكانت تلك البئر هى التى يجمع فيها ما يهدى للكعبة وكانت عند هبل أقداح سبعة كل قدح منها فيه كتاب، قدح فيه: العقل، إذا اختلفوا فى العقل من يحمله منهم ضربوا بالقداح السبعة فإن خرج العقل حمله، وقدح فيه: نعم، للأمر، إذا أرادوا أمراً ضربوا به فى القداح فإن خرج ذلك القدح فعلوا ذلك الأمر.

وقدح فيه: لا، إذا أرادوا أمراً يضربون فإن خرج قدح «لا» لم يفعلوا ذلك الأمر، وقدح فيه: منكم وقدح فيه: ملصق وقدح فيه: من غيركم، وقدح فيه: المياه إذا أرادوا أن يحفروا

للماء ضربوا بالقداح وفيها ذلك القداح فحيثما خرج عملوا به .

وكانوا إذا أرادوا أن يختتنوا غلاماً أو أن ينكحوا امرأة أو يدفنوا ميتاً أو شكّوا فى نسب خصمهم ذهبوا به إلى هبل وبمئة درهم ويجزور فأعطوها صاحب القداح الذى يضربها ثم قرّبوا صاحبهم الذى يريدون به ما يريدون ثم قالوا: يا إلهنا هذا فلان بن فلان قد أردنا به كذا وكذا فأخرج الحق ، ثم يقولون لصاحب القداح: اضرب فيضرب ، فإن خرج عليه : منكم ، كان وسيطاً منهم وإن خرج عليه : من غيركم ، كان حليفاً ، وإن خرج عليه : ملصق ، كان على منزلته منهم لا نسب له ولا حليف ، وإن كان فى شىء مما سوى هذا مما يعملون به كنعم عملوا به ، فإن خرج : لا ، أخروا عامهم ذلك حتى يأتوا مرة أخرى ينتهون فى أمورهم إلى ذلك مما خرجت به القداح . فقال الله عز وجل : ﴿ ذَٰلِكُمْ فَسُقُورٌ ﴾ .

قال مجاهد : هى كعاب فارس والروم التى يتقامرون بها .

قال سفيان بن وكيع : الشطرنج .

رجاء بن حيوة عن أبى الدرداء قال : قال رسول الله ﷺ : « من تكهن أو استقسم أو تطير طيرة تردّه عن سفره لم ينظر إلى الدرجات العلى من الجنة يوم القيامة » .  
﴿ أَلْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ ﴾ : يعنى عن أن يرجعوا إلى دينهم كفّاراً ، وفيه لغتان قال الشعبى : وائس يائس إياساً وإياسة .

قال النضر بن شميل : ﴿ لَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنَ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ﴾ نزلت الآية فى يوم الجمعة وكان يوم عرفة بعد العصر فى حجة الوداع سنة عشر للهجرة والنبي ﷺ واقف بعرفات على ناقته العضباء وكادت عضد الناقة ينقد من ثقلها فبركت .

وقال طارق بن شهاب : جاء رجل من اليهود إلى عمر بن الخطاب (رضى الله عنه) فقال : آية نقرأها لو علينا نزلت فى ذلك اليوم لاتخذناه عيداً ، قال : آية قال : ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ ﴾ ، قال عمر : قد علمت فى أى يوم نزلت وفى أى مكان ، إنها نزلت يوم عرفة فى يوم الجمعة ونحن مع رسول الله ﷺ وقوفاً بعرفات وكلاهما بحمد الله لنا عيد ، ولا يزال ذلك اليوم عيداً للمسلمين ما بقى منهم أحد وقد صار من ذلك اليوم خمسة أعياد جمعة وعرفة وعيد اليهود والنصارى والمجوس ولا يجمع أعياد أهل الملل فى يوم قبله ولا بعده .

وروى هارون بن عنترة عن أبيه قال : لما نزلت هذه الآية بكى عمر (رضى الله عنه) فقال له النبى ﷺ : « ما يبكيك يا عمر » قال : أبكاني أنا كنا فى زيادة من ديننا فأما إذا كمل فإنه لم يكمل شىء إلا نقص ، فقال : « صدقت » .

وكانت هذه الآية نعى رسول الله ﷺ وعاش بعدها أحداً وثمانين يوماً أو نحوها .  
واختلف المفسرون فى معنى الآية فقال ابن عباس والسدى : ﴿الْيَوْمَ﴾ وهو يوم نزول هذه الآية ﴿أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ أى الفرائض والسنن والحدود والأحكام والحلال والحرام فلم ينزل بعد هذه الآية حلال ولا حرام ولا شىء من الفرائض . فهذا معنى قول ابن عباس والسدى .

وقال سعيد بن جبير وقتادة : ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ فلم يحج معكم مشرك ،  
وقيل : هو أن الله تعالى أعطى هذه الأمة من أنواع العلم والحكمة جميع ما أعطى سائر الرسل والأُمم فزادهم .

وقيل : إن شرائع الأنبياء زالت ونقصت وشريعة هذه الأمة باقية لا تنمحى ولا تتغير إلى يوم القيامة . . . .<sup>(١)</sup> هو بايعك ثم فرقوه ، يكن هذا غيرهم ، وقيل : لم يكن إلا هذه الأمة ،  
وقيل : هو أن الله تعالى جمع بهذه الآية جميع . . . .<sup>(١)</sup> الولاية وأسبابها .

قال الثعلبي : وسمعت أبا القاسم بن حبيب قال : سمعت أبا جعفر محمد بن أحمد بن سعيد الرأزى قال : سمعت العباس بن حمزة قال : سمعت ذا النون يقول يعلمنا من سياسة فيقول أربعة أشياء : الكتاب والرسول ، والخلعة والولاية .

قال : كتاب جعله أشرف الكتب وأكثرها يسراً وأخفها أمراً وأعزها علماً وأوفرها حكماً ،  
ورسول الله جعله أعظم الرسل وأفضلهم ، والخلعة جعله عطاءً ولم يجعلها عارية ، والولاية جعلها دائمة إلى نفخ الصور .

﴿وَأَتَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾ : حققت وعدى فى قولى ﴿وَلَا تَرْفَعْتُمْ عَلَيْكُمْ﴾ (البقرة: ١٥٠) فكان من تمام نعمته أن دخلوا مكة آمنين وعليها ظاهرين وحجوا مطمئنين لم يخالطهم أحد من المشركين .

وقال الشعبى : نزلت هذه الآية بعرفات حيث هدم منار الجاهلية ومناسكهم واضمحل الشرك ولم يحج معهم فى ذلك العام مشرك ، ولم يطف بالبيت غيرهم .  
السدى : أظهرتكم على العرب .

﴿وَرَضِيتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا فَنَ أَضْطَرُّ﴾ : اجتهد ﴿فِي مَخْصَةِ﴾ : مجاعة يقال : هو خميص البطن إذا كان طاوياً خاوياً ، ورجل خمصان وامرأة خمصانة إذا كانا ضامرين مضمينين والخمص والخميص الجوع .

قال الشاعر:

يرى الحمص تعذيباً وإن يلق شعبة  
﴿غَيْرُ مُتَجَانِفٍ لِأَثَرٍ﴾  
يبت قبله من قلة الهمّ مبهماً

قال أبو عبيدة: غير متحرف مائل، قطرب: مائل، المبرد: زايغ وقرأ النخعي: متجنف وهما بمعنى واحد يقال: تجنّف وتجانف مثل تعهد وتعاهد.

قتادة: غير متعرض بمعصية في مقصده وهو قول الشافعي.

وقال أبو حنيفة: ما أكل فوق الشبع ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ فيه إضمار، تقديره: فأكله، ويكتفى بدلالة الكلام عليه، ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ أى غفور له غفور كما يقول عبد الله: ضربت، فيريد ضربته. قال الشاعر:

ثلاث كلّهن قتلت عمداً فأخزى الله رابعة تعود

وقد فسر رسول الله ﷺ المخصمة بما رواه الأوزاعي عن حسان بن عطية عن أبي واقد قال: سألت رسول الله ﷺ: إنا بأرض يصيبنا بها مخصمة فمتى تحل لنا الميتة؟ قال ﷺ: «إذا لم تصطحبوا ولم تغتبقوا ولم تحتفثوا بقلأ فشأنكم بها». ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ﴾ الآية.

قال أبو رافع: جاء جبرئيل إلى النبي ﷺ فاستأذن عليه فأذن له فأبطأ وأخذ رسول الله ﷺ رداءه فخرج فقال: قد أذنّا لك يا رسول الله، قال: أجل يا رسول الله ولكننا لا ندخل بيتاً فيه صورة ولا كلب فنظروا فإذا في بعض بيوتهم جرو.

عن عبد الله بن يحيى عن أبيه عن علي بن أبي طالب عن النبي ﷺ قال: «الملائكة لا تدخل بيتاً فيه صورة ولا كلب ولا جنب».

رجعنا إلى حديث أبي رافع قال: فأمرني أن لا أدع كلباً بالمدينة إلاّ قتلته وقتلت حتى خفت العوالى فأتيت إلى امرأة في ناحية المدينة عندها كلب يحرس عنها فرحمته فتركته، فأتيت النبي ﷺ فأخبرته بأمرى، فأمرني بقتله فرجعت إلى الكلب فقتلته.

وقال ابن عمر: سمعت رسول الله ﷺ يقول رافعاً صوته: «اقتلوا الكلاب».

قال: وكنا نلقى المرأة تقدم من المدينة بكلبها فنقتله، فأمر النبي ﷺ بقتلها وحرّم ثمنها.

وروى علي بن رباح اللخمي عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يحل ثمن الكلاب ولا حلوان الكاهن ولا مهر البغى».

ونهى عن اقتنائها وإمسакها وأمر بغسل الإناء من ولوغها سبع مرات أو لاهنّ بالتراب.

نرجع إلى الحديث الأول.

قال: فلما أمر رسول الله ﷺ بقتل الكلاب جاء ناس فقالوا: يا رسول الله ماذا يحل لنا من هذه الأمة التي نقتلها، فسكت رسول الله ﷺ فأنزل الله هذه الآية وأذن رسول الله ﷺ في اقتناء الكلاب التي ينتفع بها ونهى عن إمساك ما لا نفع فيه منها، وأمر بقتل الكلب العقور وما يضر ويؤذى ورفع القتل عما سواها مما لا ضرر فيه.

وروى الحسن عن عبد الله بن معقل قال: قال رسول الله ﷺ: «لولا أن الكلاب أمة من الأمم لأمرت بقتلها فاقتلوا منها الأسود البهيم وأيا قوم اتخذوا كلباً ليس بكلب حرث أو صيد أو ماشية نقصوا من أجورهم كل يوم قيراطاً».

عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال: «من اقتنى كلباً ليس كلب صيد ولا ماشية ولا أرض فإنه ينتقص من أجره قيراطان كل يوم».

والحكمة في ذلك ما روى أبو بكر بن أبي شيبة عن عبد الرزاق السريعي قال: قيل لعبد الله ابن المبارك: ما تقول في قول المصطفى ﷺ: «من اقتنى كلباً لا كلب صيد ولا ماشية نقص من عمله كل يوم كذا وكذا من الأجر».

فقال حدثني الأصمعي قال: قال أبو جعفر المنصور لعمر بن عبيد: ما بلغك في الكلب؟ قال: بلغني أن من أخذ كلباً لغير زرع ولا حراسة نقص من أجره كل يوم قيراط. فقال له: ولم ذلك؟ قال: هكذا جاء الحديث، قال: خذها بحقها إنما ذلك لأنه ينبع على الضيف ويروع السائل.

وكانت أسخياء العرب تبغض الكلاب لهذا المعنى وتذم من ربطه وهم بقتله.

قال الثعلبي: أنشدني أبو الحسن الفارسي قال: أنشدني أبو الحسن الحراني البصري أن بعض شعراء البصرة نزل بعمار فسمع لكلابه نبأ فأنشأ يقول:

نزلنا بعمار فأشلى كلابه      علينا فكدنا بين بيتيه نوكل  
فقلت لأصحابي أسر إليهم      إذا اليوم أم يوم القيامة أطول

قال عطاء بن دينار عن سعيد بن جبير في هذه الآية قال: نزلت في عدى بن حاتم وزيد بن المهلهل الطائيين وهوزيد الخيل الذي سمّاه رسول الله ﷺ زيد الخير وذلك أنهما جاءا إلى النبي ﷺ قالا: يا رسول الله إنا قوم نصيد الكلاب والبزاة فإن الكلاب آل درع وآل حورية تأخذ البقر والحمير والظباء والضب فمنه ما يدرك ذكاته ومنه ما يقتل فلا يدرك ذكاته وقد حرم الله الميتة فماذا يحل لنا منها فنزلت ﴿يَسْأَلُونَكَ﴾ يا محمد ﴿مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ قُلُّ أَحَلَّ لَكُمْ أَطْيَيْتُ﴾ يعني

الذبائح التي أحلها الله ﴿وَمَا عَلَّمْتُمْ﴾ يعنى وصيد ما علمتم ﴿مِنَ الْجَوَارِحِ﴾ .  
واختلفوا فى هذه الجوارح التى يحل صيدها بالتعليم غير المدرك ذكاته وما أدركت ذكاته فهو لك ، وإلا فلا يطعم ، وهذا غير معمول به .

وقال سائر العلماء : هى الكواسب من السباع والبهائم والطير مثل النمر والفهد والكلب والعقاب ، والصقر ، والبازى ، والباشق ، والشاهين ونحوها مما يقبل التعليم ، فسميت جوارح لجرحها أربابها أقواتهم من الصيد أى كسبها . يقال : فلان جارحة أهلها أى كاسبهم ولا جارحة لفلان إذا لم تكن لها كسب ﴿مَكْلَبِينَ﴾ منصوب على الحساب فى المعنى وصيد ما علمتم من الجوارح مكلبين إلى هذه الحال أى فى حال صيدكم أصحاب كلاب ، والتكليب إغراء الصيد وإشلاؤه على الصيد .

قال الشاعر :

باكره عند الصباح مكلب      أزل كسر حان القصيمة أغبر

قرأ ابن مسعود وأبو رزين والحسن : مكلبين بتخفيف اللام على هذا المعنى ، وهى قراءة الحسن والقتيبى أيضاً ، ويجوز أن يكون من قولهم : أكلب الرجل ، إذا كثرت كلابه ، مثل : أمشى إذا كثرت ماشيته ، وذكر الكلاب لأنها أكثر وأعم والمراد به جميع الجوارح .  
﴿تَعْلَمُونَهُنَّ﴾ : آداب الصيد ﴿مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ﴾ أى من العلم الذى علمكم الله ، وقال السدى : من بمعنى الكاف ، أى كما علمكم الله ، وهو أن لا يجثم ولا يعضن ولا يقتلن ولا يأكلن ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ عند إرسال البهم والجوارح .

❖ حكم الآية :

والمعلم من الجوارح الذى يحل صيده هو أن يكون إذا أرسله صاحبه وأشلاه استشلى وإذا أخذ أمسك ولم يأكل . فإذا دعاه أجابه ، وإذا أراد له لم يفر منه ، فإذا فعل ذلك مرّات . فهو معلم فمتى كان بهذا الوصف . فاصطاد جاز أكله فإذا أمسك الصيد ولم يأكل منه جاز أكله ، وكان حلالاً ، فإن أكل منه ، فللشافعى فيه قولان : أحدهما : لا يحل ولا يؤكل وهو الأشهر والأظهر من مذهبه لأن الله عزّ وجلّ قال : ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾ وهو لم يمك علينا وإنما أمسك على نفسه ، وهذا قول الحسن وطاوس والشعبى وعطاء والسدى .

وقال ابن عباس : إذا أرسلت الكلب فأكل من صيد فهى ميتة لا يحل أكله لأنه سيع أمسكه على نفسه ، ولم يمك عليك ولم يتعلم ما علمته ، فاضربه ولا تأكل من صيده .

يدل عليه ما روى الشعبى عن عدى بن حاتم أنه سأل رسول الله ﷺ عن الصيد فقال : «إذا

أرسلت كلبك فاذا ذكر اسم الله عليه فإن أدركته لم يقتل ، فاذبح واذا ذكر اسم الله عليه وإن أدركته قد قتل ولم يأكل فكل فقد أمسك عليك ، فإن وجدته قد أكل منه فلا تطعم منه شيئاً ، فإنما أمسك على نفسه ، فإن خالط كلبك كلابٌ فقتلن ولم يأكلن فلا تأكل منه فإنك لا تدري أيها قتل). (وإذا رميت سهمك فاذا ذكر اسم الله ، فإن أدركته فكل ، إلا أن تجده وقع في ماء فمات فإنك لا تدري الماء قتله أو سهمك) فإن وجدته بعد ليلة أو ليلتين ولم تر فيه سهمك فإن شئت أن تأكل منه فكل» .

والقول الثاني : أنه يحلّ وإن أكل وهو قول سلمان الفارسي ، وسعد بن أبي وقاص ، وابن عمر ، وأبي هريرة ، قال حميد بن عبد الله وسعد بن أبي وقاص : لنا كلاب ضواري يأكلن وييقن ، قال : كل وإن لم يبق إلا نصفه أو ثلثه فكل ميتة .

وروى ذلك عن النبي ﷺ ولا فرق في حمله على ما ذكرنا من الطيور والسباع المعلمة .  
وروى أبو قلابة عن ثعلبة الخشني : أنه جاء إلى النبي ﷺ قال : يا رسول الله إن أرضنا أرض صيد فأرسل سهمي وأذكر اسم الله وأرسل كلبى المعلم وأذكر اسم الله وأرسل كلبى الذى ليس معلم فقال النبي ﷺ : «ما حبس عليك سهمك ، وذكرت اسم الله فكل ، وما حبس عليك كلبك المعلم وذكرت اسم الله فكل ، وما حبس عليك كلبك الذى ليس معلم فأدركت ذكاته فكل وإن لم تدرك ذكاته فلا تأكل» .

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ الْيَوْمَ أَحْلَلْ لَكُمْ الطَّيِّبَاتِ ﴾ يعنى الذبائح ﴿وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَالٌ لَكُمْ﴾ يعنى ذبائح اليهود والنصارى ، ومن دخل فى دينهم من سائر الأمم قبل أن يبعث محمد ﷺ حلال لكم ، فمن دخل فى دينهم بعد بعث النبي ﷺ فلا تحل ذبيحته ، فأما إذا سمى أحدهم غير الله عند الذبح مثل قول النصارى : باسم المسيح ، اختلفوا فيه .

فقال ربيعة : سمعت ابن عمر يقول : لا تأكلوا ذبائح النصارى ، فإنهم يقولون : باسم المسيح ، فإنهم لا يستطيعون أن تهدوهم وقد ظلموا أنفسهم ، دليله قوله : ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ﴾ (الأنعام : ١٢١) .

والقول الثانى : إنه يجوز ذبيحتهم ، الكتابى ، وإن سمى غير الله فإن هذا مستثنى من قوله تعالى : ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ وهى إنما نزلت فى ذبائح المشركين وما كانوا يذبحونها لأصنامهم ، وعلى هذا أكثر العلماء .

قال الشعبى وعطاء : فى النصرانى يذبح فيقول : باسم المسيح قالوا : يحلّ . فإن الله عز وجل قد أحل ذبائحهم وهو أعلم بما يقولون .

وسئل الزهري ومكحول عن ذبائح عبدة أهل الكتاب، والمربيات لكنائسهم وما ذبح لها فقالا: هي حلال، وقرأ هذه الآية.

وقال الحسن والحارث العكلي: ما كنت أسأله عن ذبحه فإنه أحل الله لنا طعامه، فإذا ذبح اليهودى والنصرانى فذكر غير اسم الله وأنت تسمع فلا تأكله، فإذا غاب عنك فكل، فقد أحل الله لك ما فى القرآن، فذبح اليهود والنصارى ونحرهم مكروه.

قال على (رضى الله عنه): «لا يذبح ضحاياكم اليهود ولا النصارى ولا يذبح نسكك إلا مسلم».

قوله عز وجل: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ اختلف العلماء فى معنى الآية وحكمها، فقال قوم: عنى بالإحصان فى هذه الآية الحرية وأجازوا نكاح كل حرة، مؤمنة كانت أو كتابية فاجرة كانت أو عفيفة وحرّموا إماء أهل الكتاب أن يتزوجهن المسلم بحال، وهذا قول مجاهد وأكثر الفقهاء، والدليل عليه قوله: ﴿وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا﴾ الآية (النساء: ٢٥)، فشرط فى نكاح الإماء الإيمان.

وقال آخرون: إنما عنى الله تعالى بالمحصنات فى هذه الآية العفاف من الفريقين إماء كنّ أو حرائر، فأجازوا نكاح إماء أهل الكتاب بهذه الآية، وحرّموا البغايا من المؤمنات والكتابيات، وهذا قول أبى ميسرة والسدى.

وقال الشعبى: إحصان اليهودية والنصرانية أن تغتسل من الجنابة، وتحصن فرجها. وقال الحسن: إذا رأى الرجل من امرأته فاحشة فاستيقن فإنه لا يمسكها، ثم اختلفوا فى الآية أهى عامة أم خاصة. فقال بعضهم: هى عامة فى جميع الكتابيات حريّة كانت أو ذميّة، وهو قول سعيد بن المسيّب والحسن.

وقال بعضهم: هى الذميّات، فأما الحربيات فإنّ نساءهم حرام على المسلمين، وهو قول ابن عباس.

السدى عن الحكم عن مقسم عنه قال: من نساء أهل الكتاب من تحلّ لنا ومنهم من لا تحلّ لنا، ثم قرأ: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ إلى قوله: ﴿صَافِرُونَ﴾ (التوبة: ٢٩) فمن أعطى الجزية حلّ لنا نساؤه ومن لم يعط الجزية لم يحلّ لنا نساؤه.

قال الحكم: فذكرت ذلك لإبراهيم فأعجبه، وكان ابن عمر لا يرى نكاح الكتابيات، ويفسر هذه الآية بقوله: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا﴾ (البقرة: ٢٢١) يقول: لا أعلم شركاً أعظم من أن تقول المرأة ربها عيسى.



هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٥٠﴾ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٥١﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿٥٢﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ الآية، أمر الله تعالى بالوضوء عند القيام إلى الصلاة، واختلف العلماء في حكم الآية، فقال قوم: هذا من العام الذي أريد به الخاص. والمجمل الذي وكل بيانه إلى رسول الله ﷺ ومعنى الآية: إذا قمتم إلى الصلاة وأنتم على غير طهر، يدل عليه ما روى عن عكرمة أنه سأل عن هذه الآية قال: أوكل ساعة أتوضأ؟ فقال: إن ابن عباس قال: لا وضوء إلا من حدث.

وقال الفضل بن المبشر: رأيت جابر بن عبد الله يصلى الصلوات الخمس بوضوء واحد. فإن بال أو أحدث توضأ ومسح بفضل مائه الخفين. فقيل: أى شئ تصنعه برأيك؟ فقال: بل رأيت رسول الله ﷺ يصنعه وأنا أصنع كما رأيت رسول الله ﷺ يصنع. وروى محارب بن دثار عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء بوضوء واحد.

وقال المسور بن مخرمة لابن عباس: هل لك فى عبيد بن عمير إذا سمع النداء خرج من المسجد. فقال ابن عباس: هكذا يصنع الشيطان، فدعاه فقال: ما يحملك على ما تصنع إذا سمعت النداء خرجت وتوضأت، قال: إن الله عز وجل يقول: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ...﴾ الآية. قال: ليس هذا إذا توضأت فإنك على طهر حتى تحدث، ثم قال: هكذا يصنع الشيطان إذا سمع النداء ولئى وله ضراط.

وروى الأعمش عن عمارة قال: كان للأسود قعب قدر رى رجل وكان يتوضأ به ثم يصلى بوضوئه ذلك الصلوات كلها.

وقال زيد بن أسلم والسدى: معنى الآية إذا قمتم إلى الصلاة من النوم، وقال بعضهم: أراد بذلك كل قيام العبد إلى صلاته أن يجد لها طهراً على طريق الندب والاستحباب، قال عكرمة: كان على يتوضأ عند كل صلاة ويقرأ هذه الآية ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾.

عن أبى عفيف الهذلى أنه رأى ابن عمر يتوضأ للظهر ثم العصر ثم المغرب، فقلت: يا أبا عبد الرحمن أسنة هذا الوضوء؟ قال: إنه كافياً وضوئى للصلاة كلها ما لم أحدث ولكنى

سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من توضأ على طهر كتب الله له عشر حسنات» ففي ذلك رغبة يا ابن أخي.

وقال بعضهم: بل كان هذا أمراً من الله عز وجل لنبيه وللمؤمنين حتماً وامتحاناً أن يتوضأ لكل صلاة، ثم نسخ للتخفيف.

وقال محمد بن يحيى بن جبل الأنصاري: قلت لعبيد الله بن عمر: أخبرني عن وضوء عبد الله لكل صلاة طاهراً كان أو غير طاهر عمّن هو؟ قال: حدثتني أسماء بنت زيد بن الخطاب أن عبد الله بن حنظلة بن أبي عامر الغسيلي حدثها أن النبي ﷺ أمر بالوضوء عند كل صلاة، فشق ذلك عليه فأمر بالسواك ورفع عنه الوضوء إلا من حدث، وكان عبد الله يرى أن به قوة عليه فكان يتوضأ.

وروى سليمان بن بريدة عن أبيه أن رسول الله ﷺ كان يتوضأ لكل صلاة، فلما كان يوم فتح مكة صلى الصلوات الخمس كلها بوضوء واحد، فقال عمر (رضي الله عنه): إنك تفعل شيئاً لم تكن تفعله! قال: «عمداً فعلته يا عمر».

وقال بعضهم: هذا إعلام من الله تعالى لرسوله ﷺ أن لا وضوء عليه إلا إذا قام إلى صلاته دون غيرها من الأعمال.

وذلك أنه إذا كان أحدث امتنع من الأعمال كلها حتى يتوضأ فأذن الله عز وجل بهذه الآية أن يفعل كل ما بدا له من الأفعال بعد الحدث غير الصلاة.

وروى عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم عن عبد الله بن علقمة بن وقاص عن أبيه قال: كان رسول الله ﷺ إذا أراق البول نكلمه فلا يكلمنا ونسلم عليه فلا يرد علينا حتى يأتي منزله فيتوضأ لوضوء الصلاة حتى نزلت آية الرخصة ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾.

وحد الوجه من منابت شعر الرأس إلى طرف الذقن طولاً، وما بين الأذنين عرضاً، فأما ما استرسل من اللحية عن الذقن؛ فللشافعي هنا قولان:

أحدهما: أنه لا يجب على المتوضئ غسله، وهو مذهب أبي حنيفة واختيار المزني، واحتجوا بأن الشعر النازل من الرأس لا يحكم بحكم الرأس. وكذلك من الوجه.

والثاني: أنه يجب غسله، ودليل هذا القول من ظاهر هذه الآية، لأن الوجه ما يواجه به، فكل ما تقع به المواجهة من هذا العضو يلزمه غسله بحكم الظاهر.

ومن الحديث قول النبي ﷺ حيث نهى عن تغطية اللحية في الصلاة لأنها من الوجه، ومن

اللغة قول العرب بدل وجه فلان وخرج وجهه إذا نبتت لحيته .

﴿وَأَيِّدِيكُمْ إِلَى الْمَرَاقِ﴾ : غسل اليدين من المرفقين واجب بالإجماع واختلفوا في المرفقين .

فقال الشعبي ومالك والقراء ومحمد بن الحسن ومحمد بن جرير : لا يجب غسل المرفقين في الوضوء ، وإلى ههنا بمعنى الحد والغاية ، ثم استدلوا بقوله تعالى : ﴿ثُمَّ أَوَّأُ الصَّيَّامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ (البقرة: ١٨٧) والليل غير داخل في الصوم ، وقال سائر الفقهاء : يجب غسلهما و(إلى) بمعنى مع واحتجوا بقوله تعالى : ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ﴾ (النساء: ٢) ، وقوله : ﴿فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ﴾ (التوبة: ١٢٥) ، وقوله : ﴿مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾ (آل عمران: ٥٢) .

﴿وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ﴾ : اختلف الفقهاء في القدر الواجب من مسح الرأس .

فقال مالك والمزني : مسح جميع الرأس في الوضوء واجب .

وجعلوا الباء بمعنى التعميم ، كقوله عز وجل : ﴿فَأَمْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ﴾ ، وقوله : ﴿وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ (الحج: ٢٩) .

وقال أبو حنيفة : مسح ربع الرأس واجب . أبو يوسف : نصف الرأس ، الشافعي : يجوز الاقتصار على أقل من ربع الرأس ، فإذا مسح مقدار ما يسمى مسحاً أجزأه ، واحتج بقوله ﴿وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ﴾ ، وله في هذه الآية دليلان ، أحدهما : مسح بعض رأسه وإن قل فقد حصل من طرفي اللسان مسحاً رأسه . فصار مؤدياً فرض الأمر .

والثاني : أنه قال في العضوين اللذين أمر بتعميمهما بالطهارة ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ﴾ فأطلق الأمر في غسلهما وقال في الرأس ﴿وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ﴾ فأدخل الباء للتبويض لأن الفعل إذا تعدى إلى المفعول من غير حرف الباء كان دخول الباء للتبويض ، كقول القائل : مسحت يدي بالمنديل وإن كان مسح ببعضه .

قال عنتره :

شربت بماء الدحرضين فأصبحت      زوراء تنفر عن حياض الديلم

ويدل عليه من السنة ما روى عمرو بن وهب النخعي عن المغيرة بن شعبة أن النبي ﷺ توضأ فمسح بناصيته وعلى عمامته وخفيه ، فاقتصر في المسح على الناصية دون سائر الرأس .

﴿وَأَرْجُلَاكُمْ﴾ : اختلف القراء فيه ، فقرأ عروة بن الزبير وابنه هشام ومجاهد ، وإبراهيم التيمي وأبو وائل ، والأعمش ، والضحاك وعبد الله بن عامر ، وعامر ونافع ، والكسائي وحفص وسلام ويعقوب : ﴿وَأَرْجُلَاكُمْ﴾ بالنصب وهي قراءة علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) .

وروى عاصم بن كليب عن أبي عبد الرحمن السلمي ، قال : قرأ على الحسن والحسين فقرأا : ( وأرجلكم ) بالخفض ، فسمع على ذلك وكان يقضى بين الناس ، فقال : ﴿ وَأَرْجُلُكُمْ ﴾ بالنصب ، وقال : هذا من المقدم والمؤخر من الكلام .  
وقراءة عبد الله وأصحابه . قال الأعمش : كان أصحاب عبد الله يقرءون : ﴿ وَأَرْجُلُكُمْ ﴾ نصبا فيغسلون .

وقراءة ابن عباس ، روى عكرمة عنه أنه قرأها : ﴿ وَأَرْجُلُكُمْ ﴾ بالنصب وقال : عاد الأمر إلى الغسل وهو اختيار أبي عبيد ، وقرأ الباقر بالكسر ، وهى قراءة أنس والحسن وعلقمة والشعبي ، واختيار أبي حاتم ، فمن نصب فمعناه واغسلوا أرجلكم ، ومن خفض فله وجوه ثلاثة : أحدها أن المسح يعنى الغسل والباء بمعنى التعميم ، يقول تمسحت للصلاة أى توضأت ، وذلك أن المتوضئ لا يرضى أن يصيب وجهه وذراعيه وقدميه حتى يمسحها فيغسلها فلذلك سمي الغسل بها ، وهذا قول أبي زيد الأنصاري وأبي حاتم السجستاني .

وقال أبو عبيدة والأخفش وغيرهما : إن الأرجل معطوفة على الرؤوس على الاتباع بالجواز لفظاً لا معنى . كقول العرب ( جحر ضب خرب ) قال تعالى : ﴿ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا ﴾ ( النساء : ٧٥ ) .

قال الشاعر :

ورأيت زوجك فى الوغى      متقلداً سيفاً ورمحاً  
والرمح لا يتقلد إنمّا يحمل .  
وقال ليبد :

وأطفلت بالجلهتين      وظباؤها ونعامها  
والنعام لا تطفل وإنما تفرخ .

وقال بعضهم : أراد به المسح على الأرجل لقرب الجوار . كقوله : غمر الردا أى واسع الصدر . ويقال : قبل رأس الأمير ويده ورجله ، وإن كان فى العمامة رأسه وفى الكم يده وفى الخف رجله . وفى الحديث أن النبى ﷺ كان إذا ركع وضع يده على ركبتيه . وليس المراد أنه لم يكن بينهما حائل . قال الله تعالى : ﴿ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ ﴾ ( المدثر : ٤ ) قال كثير من المفسرين : أراد به قلبك فطهر .

قال همام بن الحارث : بال جرير بن عبد الله فتوضأ ومسح على خفيه فقليل له فى ذلك ، فقال : رأيت رسول الله ﷺ يفعل .

قال الأعمش: كان إبراهيم يعجبه هذا الحديث، وهو أن إسلام جرير كان بعد نزول المائدة.

وأجرى قوم من العلماء الآية على ظاهرها، وأجازوا المسح فى القدمين، وهو قول ابن عباس قال: الوضوء مسحتان وغسلتان.

وقول أنس: روى ابن عليّة عن حميد عن موسى بن أنس أنه قال لأنس ونحن عنده: إن الحجاج خطبنا بالأهواز فذكر الطهر فقال: اغسلوا وجوهكم وأيديكم وامسحوا برءوسكم، فإنه ليس شيء من ابن آدم أقرب إلى خبثه من قدميه فاغسلوا بطونهما وكعبهما وعراقيبهما. فقال: صدق الله وكذب الحجاج، قال الله تعالى: ﴿وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ﴾ وكان أنس إذا مسح قدميه بلّهما.

وروى حماد عن عاصم الأحول عن أنس قال: نزل القرآن بالمسح، والسنة بالغسل. وقول الحسن والشعبي: نزل جبرائيل بالمسح، ثم قال: ألا ترى المتيمم يمسح ما كان غسلاً ويلغى ما كان مسحاً.

وقول عكرمة قال يونس: حدثنى من صحب عكرمة إلى واسط قال: فما رأيته غسل رجله إنما كان يمسح عليهما حتى خرج منها.

وقول قتادة قال: افترض الله غسلين ومسحين، ومذهب داود بن علي الأصفهاني ومحمد ابن جرير الطبري وأبى يعلى وذهب بعضهم إلى أن المتوضئ يتخير بين غسلهما ومسحهما، والدليل على وجوب غسل الرجلين فى الوضوء قول الله عز وجل: ﴿إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ فتحديده بالكعبين دليل على الغسل كاليدين لما حدّهما إلى المرفقين كان فرضهما الغسل دون المسح.

ويدل عليه من السنة ما روى عن عثمان وعلى وأبى هريرة وعبد الله بن زيد أنهم حكوا وضوء رسول الله ﷺ فغسلوا أرجلهم.

وروى خلاد بن السائب عن أبيه عن رسول الله ﷺ أنه قال: «لا يقبل الله صلاة امرئ حتى يضع الوضوء مواضعه فيغسل وجهه ويديه ويمسح برأسه ويغسل أرجله».

وروى عبد الرحمن بن أبى ليلى عن عطاء عن جابر أنه قال: أمرنا رسول الله ﷺ أن نغسل أرجلنا إذا توضأنا.

وقال ابن أبى ليلى: أجمع أصحاب رسول الله ﷺ على وجوب غسل الرجلين. أبو يحيى عن عبد الله بن عمرو قال: مرّ النّبى ﷺ على قوم عراقيةم تلوح فقال: «أسبغوا الوضوء ويل للعراقيب من النار».

وقال حميد الطويل : رأى رسول الله ﷺ أعمى يتوضأ فقال : «اغسل باطن قدميك» فجعل يغسل حتى سمى أبا غسيل .

روى أبو قلابة أن عمر (رضى الله عنه) رأى رجلاً يتوضأ فترك باطن قدميه فأمره أن يعيد الوضوء والصلاة .

وقالت عائشة رضی الله عنها : لئن تقطعا أحبّ إليّ من أن أمسح على القدمين بغير خفين إلى الكعبين .

وهما النابتان من جانبي الرجل ومجمع مفصل الساق والقدم . وسمّتهما العرب المنجمين ، وعليهما الغسل كالمرفقين ، هذا مذهب الفقهاء وخالفهم محمد بن الحسن في الكعب فقال : هو الناتئ من ظهر القدم الذي يجري عليه الشراك . قال : وسمى ذلك لارتفاعه ومنه الكعبة .

ودليلنا قوله تعالى : ﴿وَأَرْجُلُكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ فجمع الأرجل وثنى الكعبين فلو كان لكل رجل كعب واحد لجمعهما في الذكر كالمرافق لما كان في كل يد مرفق واحد ، بجمع المرافق فلما جمع الأرجل وثنى الكعبين ثبت أن لكل رجل كعبين ويدل عليه قوله ﷺ للمحرم : «فليبس النعلين فإن لم يجد النعلين فليبس خفين وليقطعهما أسفل من الكعبين» .

فدل على أن الكعبين ما قلنا ، إذ لو كان الكعب هو الناتئ من ظهر القدم لكان إذا قُطع الخف من أسفله لم يكن استعماله ولا المشي فيه ، والنبي ﷺ لا يأمر بإضاعة المال وإتلافه .

ويدل عليه ما روى أيضاً عنه ﷺ أنه مرّ في سوق مكة يقول : «قولوا لا إله إلا الله تفلحوا» . وأبولهب يرميه من ورائه بالحجارة حتى أدمى كعبيه .

فلو كان ما ذهب إليه محمد بن الحسن ، ما قيل : حتى أدمى ، إذ رميت من ورائه .

ويدل عليه ما روى أن رسول الله ﷺ قال : «أقيموا صفوفكم أو ليخالفن الله بين قلوبكم» ، حتى كان الرجل منا يلزق كعبه بكعب صاحبه ومنكبه بمنكبه ، فدل عليه قوله ﷺ : «ويل للأعقاب والعراقيب من النار» أصل الأعقاب والعراقيب إنما يحصل لمن غسل المنجمين .

وروى أبو إدريس عن أبي ذر عن عليّ كرم الله وجهه قال : بينا رسول الله ﷺ في ملا من المهاجرين إذ أقبل إليه عشرة من أحبار اليهود فقالوا : يا محمد إنا أتيناك لسألك عن أشياء لا يعلمها إلا من كان نبياً مرسلًا وملكًا مقربًا . فقال ﷺ : «سلوني تفقها ولا تسألوني تعنتًا» فقالوا : يا محمد أخبرنا لم أمر الله بغسل هذه الأربعة المواضع وهي أنظف المساجد؟ فقال النبي ﷺ : «إن آدم لما نظر إلى الشجرة قصد إليها بوجهه ثم مشى إليها وهي أول قدم مشت إلى المعصية ثم تناول بيده وشمها فأكل منها فسقطت عنه الحلى والحلل فوضع يده الخاطئة على

رأسه فأمر الله عز وجل بغسل الوجه لما أنه نظر إلى الشجرة وقصدها وأمر بغسل الساعدين وغسل يده وأمر بمسح رأسه، ابتلته الشجرة ووضع يده على رأسه وأمر بغسل القدمين لما مشى إلى الخطيئة فلما فعل آدم ذلك كفر الله عنه الخطيئة فافترض الله على أمته ليكفر ذنوبهم من الوضوء إلى الوضوء.

قالوا: صدقت، فأسلموا.

فاختلف الفقهاء في حكم الروايات المذكورة في الآية. فجعلوها بمعنى الترتيب والتعقيب وأوجبوا الترتيب في الوضوء وهو أن يأتي بأفعال الوضوء تباعاً واحداً بعد واحد. فيغسل وجهه ثم يديه ثم يمسح رأسه ثم يغسل رجليه، وهو اختيار الشافعي، فاحتج بقوله: ﴿إِنَّ أَصْفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ (البقرة: ١٥٨).

قال جابر بن عبد الله: خرجنا مع رسول الله ﷺ في الحج - وذكر الحديث إلى أن قال -: فخرج رسول الله ﷺ إلى الصفا وقال: «ابدءوا بما بدأ الله به» فدل هذا على شيئين: أحدهما: أن الواو يوجب الترتيب، والثاني: أن البداية باللفظ توجب البداية بالفعل إلا أن يقوم الدليل. واحتج أيضاً بقوله: ﴿أَزْكُوا وَأَسْجُدُوا﴾ (الحج: ٧٧) فالركوع قبل السجود، واحتج أيضاً بقوله ﷺ: «لا يقبل الله صلاة امرئ حتى يضع الوضوء مواضعه فيغسل وجهه ثم يغسل يديه ثم يمسح رأسه ثم يغسل رجليه». (ثم) في كلام العرب للتعقيب.

عن عمرو بن يحيى المازني عن أبيه أنه قال لعبد الله بن زيد الأنصاري قال: أتستطيع أن ترى كيف كان رسول الله ﷺ يتوضأ؟ فقال عبد الله: نعم، فدعا بوضوء وأفرغ على يديه فغسل وجهه ثلاثاً ويديه ثلاثاً ومسح رأسه بيديه فأقبل بهما وأدبر بدأ بمقدم رأسه ثم ذهب بهما إلى قفاه ثم ذهب بهما إلى المكان الذي بدأ منه، ثم غسل رجليه.

وقال مالك: إن ترك الترتيب في الوضوء عامداً، أعاد وضوءه فإن تركه ناسياً لم يعد، وهو اختيار المازني.

وقال سفيان الثوري وأبو حنيفة وصاحبا: الترتيب في الوضوء سنة فإن تركه ساهياً أو عامداً فلا إعادة عليه، وجعلوا الواو بمعنى الجمع، واحتجوا بقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَصَدَقْتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾ (التوبة: ٦٠) ولا خلاف أن تقديم بعض أهل السهمين على بعض في الإعطاء بتمايز. وبقوله: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ (الأحزاب: ٥٦). ويحرم تقديم أحدهما على الآخر.

❖ وأما فضل الوضوء:

فروى يحيى بن أبي كثير عن زيد عن ابن سلام عن أبي مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «الطهور شرط الإيمان».

وروى حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن عثمان النهدي قال: كنت مع سلمان فأخذ غصناً من شجرة يابسة فحطه ثم قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من توضأ فأحسن الوضوء ثم صلى الصلوات الخمس تحاتت عنه خطاياه كما تحات هذا الورق».

وروى زر بن حبیش عن عبد الله بن مسعود قال: قيل: يا رسول الله ﷺ كيف تعرف من لم تر من أمتك يوم القيامة؟ قال: «هم غر محجلون من آثار الوضوء».

وروى أبو أمامة عن عمرو بن عبسة قال: قلت: يا رسول الله ما الوضوء حدثني عنه؟ قال: «ما منكم من رجل يقرب وضوءه فيتمضمض ويستنشق ويستنثر إلا جرت خطايا فيه وخياشيمه مع الماء ثم إذا غسل وجهه كما أمر الله ﷻ إلا جرت خطايا وجهه من أطراف لحيته مع الماء، ثم إذا غسل يديه من المرفقين إلا جرت خطايا يديه من أنامله مع الماء، ثم يمسح رأسه إلا جرت خطايا رأسه من أطراف شعره مع الماء، ثم يغسل قدميه إلى الكعبين إلا جرت خطايا رجليه من أنامله مع الماء، فإذا هو قام فصلّى وحَمَدَ الله وأثنى عليه ومجّده وفرّغ قلبه لله إلا انصرف من خطيئته كهيتته يوم ولدته أمه».

وعن أنس بن مالك قال: خدمت رسول الله ﷺ وأنا ابن ثمانين سنين وكان أول ما علّمني أن قال: «يا أنس يا بني أحسن وضوءك لصلاتك يحبك الله ويزد في عمرك».

وروى سعيد بن المسيب عن عبد الرحمن بن حمزة الأنصاري قال: خرج علينا رسول الله ﷺ ونحن في مسجد المدينة فقال: «لقد رأيت البارحة عجباً، رأيت رجلاً من أمتي قد بُسط عليه عذاب القبر فجاء وضوءه فاستنقذه من ذلك».

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَأَطْهَرُوا﴾: فاغتسلوا.

روى أبو ذر عن علي (عليه السلام) فقال: أقبل عشرة من أحبار اليهود، فقالوا: يا محمد لماذا أمر الله بالغسل من الجنابة ولم يأمر من البول والغائط وهما أقدر من النطفة؟ فقال النبي ﷺ: «إن آدم لما أكل من الشجرة تحوّل في عروقه وشعره، وإذا جامع الإنسان نزل من أصل كل شعرة فافترضه الله عز وجل على وعلى أمتي تكفيراً وتطهيراً وشكراً لما أنعم عليهم من اللذة التي يصيبونها منه».

قالوا: صدقت يا محمد، فأخبرنا بشواب ذلك من اغتسل من الحلال، فقال ﷺ: «إن

المؤمن إذا أراد أن يغتسل من الحلال بنى الله له قصرًا فى الجنة وهو سرّ بين المؤمن وبين ربه ، والمنافق لا يغتسل من الجنابة فما من عبد ولا أمة من أمّتى قاما للغسل من الجنابة تيقنًا أنى ربهما ، أشهدكم أنى غفرت لهما كتبت لهما بكل شعرة على رأسه وجسده ألف سنة ومحى عنه مثل ذلك ورفع له مثل ذلك» . قالوا : صدقت ، نشهد أن لا إله إلا الله وأنك رسول الله .

وعن أبى محمد الثقفى قال : سمعت أنس بن مالك يقول : قال لى النبى ﷺ : « يا بنى الغسل من الجنابة فبالغ فيه فإنّ تحت كل شعرة جنابة » . قلت : يا رسول الله كيف أبالغ ؟ قال : « نقوا أصول الشعر وأنق بشرتك تخرج من مغتسلك وقد غفر لك كل ذنب » .

وقال عبد الرحمن بن حمزة : خرج علينا رسول الله ﷺ ذات يوم ونحن فى مسجد المدينة . قال : « إنى رأيت البارحة عجبًا ، رأيت رجلاً من أمّتى والنيبون قعود حلقًا حلقًا كلما دنا إلى حلقة طردوه فجاءه اغتساله من الجنابة فأخذ بيده فأقعد إلى جنبى » .

« وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ إِلَى قَوْلِهِ : «يُوجِّهْكُمْ وَأَيِّدْكُمْ مَتَّه» : أى من الصعيد «مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ» : بما فرض عليكم من الوضوء والغسل والتيمم «مِنْ حَرَجٍ» : من ضيق «وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُظْهِرْكُمْ» : من الأحداث والجنابات والذنوب والخطيئات «وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ» : فيما أباح الله لكم من التيمم عند عدم الماء وسائر نعمه التى لا تحصى «لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ» : الله عليها .

وروى محمد بن كعب القرظى عن عبد الله بن دارة مولى عثمان بن عفّان (رضى الله عنه) عن عمران مولى عثمان قال : مرّت على عثمان فخارة من ماء فدعا به فتوضأ فأسبغ وضوءه ثم قال : لو لم أسمع من رسول الله ﷺ إلا مرة أو مرتين أو ثلاثًا ما حدثتكم به .

سمعت رسول الله ﷺ يقول : «ما توضأ عبد فأسبغ وضوءه ثم قام إلى الصلاة إلا غفر الله له ما بينه وبين الصلاة الأخرى» .

قال محمد بن كعب : فكنت إذا سمعت الحديث من رجل من أصحاب رسول الله ﷺ التمسته فى القرآن فالتمست هذا فى القرآن فوجدته «إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ۖ لِيُفَرِّكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ» (الفتح : ١ ، ٢) فعلمت أن الله لم يتم عليه النعمة حتى غفر له ذنوبه .

ثم قرأت الآية التى فى المائدة «إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ» حتى بلغ قوله : «يُرِيدُ لِيُظْهِرْكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ» فعرفت أن الله لم يتم عليهم النعمة حتى غفر لهم .

قتادة عن شهر بن حوشب عن الصّدّى بن عجلان وهو أبو أمامة عن النبى ﷺ أنه قال :

«الطهور يكفر ما قبله ثم تصير الصلاة نافلة».

«وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ»: يعنى النعم كلها «وَمِيثَقُهُ»: عهده «الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ»: عاهدتم به أيها المؤمنون «إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا»: وذلك حين بايعوا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة فيما أحبوا وكرهوا. هذا قول أكثر المفسرين.

وقال مجاهد: من الميثاق الذى أخذ الله على عباده حين أخرجهم من صلب آدم (عليه السلام) «وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ»: عليم ما فى القلوب من خير وشر «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ» أمرهم بالصدق والعدل فى أقوالهم وأفعالهم «وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ» ولا يحملنكم بغض قوم «عَلَىٰ آلَا تَعْدِلُوا» أي على ترك العدل فيهم لعداوتهم، ثم قال: «آعِدِلُوا» بين أوليائكم وأعدائكم «هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ»: يعنى إلى التقوى «وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ»: عالم «بِمَا تَعْمَلُونَ»: مجازيكم به «وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ»: تقديرها: وقال لهم مغفرة، لأن الوعد قول، فلذلك جمع الكلام «وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ».



«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ ءَن يَسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ» ﴿١٠٠﴾ «وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَءَاتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَءَامَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَٰلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ» ﴿١٠١﴾ «فِيمَا تَقْضِيهِمْ مِيثَقَهُمْ لَعْنَتُهُمْ وَعُصِّرْنَا قُلُوبَهُمْ فَنَسِيَهُ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَىٰ خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ» ﴿١٠٢﴾

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ»: بالدفع عنكم «إِذْ هُمْ قَوْمٌ ءَن يَسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ»: بالقتل «فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ».

نزلت هذه الآية على رسول الله ﷺ وهو ببطن نخل فى الغزوة السابعة فإذا بنو ثعلبة، وبنو محارب أرادوا أن يمسكوا به وبأصحابه إذا اشتغلوا بالصلاة، قالوا: إن لهم صلاة هى أحب

إليهم من آبائهم وأمهاتهم فإذا سجدوا فيها أوقعنا بهم، فأطلع الله نبيه على ذلك، وهى صلاة الخوف.

وقال الحسن: كان النبي ﷺ محاصراً بطن نخلة. فقال رجل من المشركين: هل لكم فى أن أقتل محمداً، قالوا: فكيف تقتله؟ قال أمسك به، قالوا: وددنا أنك فعلت ذلك. فأتى النبي ﷺ وهو متقلد سيفه، فقال: يا محمد أرنى سيفك فأعطاه إياه فجعل الرجل يهز السيف وينظر مرة إلى السيف ومرة إلى النبي ﷺ وقال: من يمنعك منى يا محمد؟ قال: الله، فتهدده أصحاب النبي ﷺ وأغلظوا له فشام السيف ومضى. فأنزل الله هذه الآية.

الزهري عن ابن سلام عن جابر بن عبد الله: أن النبي ﷺ نزل منزلاً وتفرق الناس فى العضاة يستظلون تحتها فعلق النبي ﷺ سلاحه بشجرة فجاء أعرابى إلى سيف رسول الله ﷺ فسأله ثم أقبل على النبي ﷺ فقال: من يمنعك منى؟ قال: «الله»، قال الأعرابى مرتين أو ثلاثاً، من يمنعك منى؟ والنبي ﷺ يقول: «الله»، فشام الأعرابى السيف، فدعا النبي ﷺ أصحابه فأخبرهم بخبر الأعرابى وهو جالس إلى جنبه لم يعاقبه.

وقال مجاهد وعبد الله بن كثير وعكرمة والكلبي، وابن يسار عن رجاله: بعث النبي ﷺ المنذر بن عمرو الأنصارى الساعدى وهو أحد النقباء ليلة العقبة فى ثلاثين راكباً من المهاجرين والأنصار بنى عامر بن صعصعة فخرجوا فلقوا عامر بن الطفيل بن مالك بن جعفر على بئر معونة وهى من مياه بنى عامر، فاغتسلوا فقتل المنذر بن عمرو الأنصارى الساعدى وأصحابه إلا ثلاثة نفر كانوا فى طلب ضالة لهم أحدهم: عمرو بن أمية الصيمرى، فلم يرعهم إلا والطير تحوم فى السماء تسقط من بين خراطيمها علق الدم، فقال أحد النفر: قتل أصحابنا، ثم تولى يشتد حتى لقى رجلاً فاختلفا ضربتين فلما خالطت الضربة رفع رأسه إلى السماء وفتح عينيه وقال: الله أكبر الحمد لله رب العالمين. ورجع أصحابه، فلحقيا رجلين من بنى سليم وبين النبي ﷺ وبين قومهما مودة، فانتسبا لهما إلى بنى عامر فقتلاههما وقدم قومهما إلى النبي ﷺ يطلبون الدية فخرج ومعه أبو بكر وعمر وعثمان وعلى وطلحة وعبد الرحمن بن عوف حتى دخلوا على كعب بن الأشرف وبنى النضير فاستعانهم فى عقلهما، فقال: نعم يا أبا القاسم قد آن لك أن تأتينا وتسالنا حاجة. اجلس حتى نطعمك ونعطيك الذى تسألنا، فجلس النبي ﷺ وأصحابه فخلا بعضهم ببعض، وقالوا: إنكم لن تجدوا محمداً أقرب منه الآن فمن يظهر على هذا البيت فيطرح عليه صخرة فيرتحل عنا. فقال عمرو بن جحش بن كعب: أنا، فجاء إلى رعى عزيمة ليطرحها عليه فأمسك الله أيديهم وجاء جبرائيل (عليه السلام) وأخبره بذلك

فخرج النبي ﷺ ثم دعا علياً فقال: لا تبرح من مكة، فمن خرج عليك من أصحابي فسألك عني فقل توجه إلى المدينة، ففعل ذلك على (عليه السلام) حتى قاموا إليه ثم لقوه فأنزل الله عز وجل هذه الآية.

قال الثعلبي: وهذا القول أولى بالصواب لأن الله تعالى عقّب هذه الآية بزم اليهود، وذكر قبح أفعالهم وأعمالهم فقال عز من قائل: ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ الْآيَةَ، وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَعَدَ مُوسَى أَنْ يُوْرثَهُ وَقَوْمَهُ الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ وَهِيَ الشَّامُ وَكَانَ يَسْكُنُهَا الْكَنْعَانِيُّونَ الْجَبَارُونَ، وَوَعَدَهُ أَنْ يَهْلِكَهُمْ وَيَجْعَلَ أَرْضَ الشَّامِ مَسَاكِنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ، فَلَمَّا تَرَكْتَ بَنُو إِسْرَءِيلَ الدَّارَ بِمَصْرَ أَمَرَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى الْمَسِيرَ إِلَى أَرِيحَا أَرْضَ الشَّامِ وَهِيَ الْأَرْضُ الْمُقَدَّسَةُ.

وقال: يا موسى إنني قد كتبتها لكم داراً قراراً فاخرج إليها وجاهد من فيها من العدو فإنني ناصركم عليهم، وخذ من قومك اثني عشر نقيباً من كل سبط نقيباً يكون كفيلاً على قومه بالوفاء منهم على ما أمروا به فاختر موسى (عليه السلام) النقباء وهذه أسماؤهم: من سبط روبييل: شامل بن ران، ومن سبط شمعون: شاقاط بن حوري، ومن سبط يهوذا: كالب بن يوقنا، ومن سبط آبين: مقابل بن يوسف، ومن سبط يوسف، وهو سبط إفراهم ويوشع بن نون، ومن سبط بنيامين: قنطم بن أرقون ومن سبط ريبالون: مدى بن عدي، ومن سبط يوسف وهو ميسا بن يوسف: جدى بن قامن، ومن سبط أهر: بيانون بن ملكيا ومن سبط نفتال: نفتالي محر بن وقسي، ومن سبط دان: حملائل بن حمل، ومن سبط أشر: سابور ابن ملكيا.

فسار موسى بني إسرائيل حتى إذا قربوا من أرض كنعان وهي أريحا. بعث هؤلاء النقباء إليها يتجسسون له الأخبار ويعلمونه فلقاهم رجل من الجبارين يقال له عوج بن عنق وكان طوله ثلاثة آلاف وعشرين ألف ذراع وثلاثمائة وثلاثين ذراعاً وثلاث ذراع.

قال ابن عمر: كان عوج يحتجز بالسحاب ويشرب منه ويتناول الحوت من أقرار البحر فيشويه بعين الشمس يرفعه إليها ثم يأكله.

ويروى له أنه رأى نوحاً يوم الطوفان فقال: احملني معك في سفيتك، فقال له: أخرج يا عدو الله فإنني لم أؤمر بك وطبق الماء ما على الأرض من جبل وما جاوز ركبتي عوج، وعاش عوج ثلاثة آلاف سنة ثم أهلكه الله على يد موسى، وكان لموسى (عليه السلام) عسكر فرسخاً في فرسخ، فجاء عوج حتى نظر إليهم ثم جاء فنحت الجبل فأخذ منه بصخرة على قدر

العسكر ثم حملها ليطبقها عليهم فبعث الله تعالى إليه الهدهد ومع المص يعنى منقاره حتى نقر الصخرة فانثقت فوقعت فى عنق عوج فطوقته وأقبل موسى (عليه السلام) وطوله عشرة أذرع وطول عصاه عشرة أذرع وتراقى السماء عشرة أذرع فما أصاب إلا كعبه وهو مصروع بالأرض فقتله .

قالوا : فأقلت جماعة كثيرة ومعهم الخناجر فجهدوا حتى جزّوا رأسه فلما قتل وقع فى نيل مصر فجسرهم سنة وكانت أمّه عنق ويقال عناق إحدى بنات آدم ، ويقال : إنّها كانت أول من بغت على وجه الأرض وكان كل إصبع من أصابعها ثلاثة أذرع وذراعين ، وفى كل إصبع ظفران حديدان مثل المنجلين . وكان موضع مجلسها جريباً من الأرض . فلما بغت بعث الله عزّ وجلّ عليها أسداً كالفيلة وذئباً كالإبل ونسوراً كالحمر وسلّطهم عليها فقتلوها وأكلوها .

قالوا : فلما لقيهم عوج وعلى رأسه حزمة حطب أخذ الاثنى عشر فجعلهم فى حجزته . وحجزة الإزار معقد السراويل التى فيها التكة . فانطلق بهم إلى امرأته وقال : انظرى إلى هؤلاء القوم الذين يزعمون أنهم يريدون أن يقاتلونا ، فطرحهم بين يديها .

وقال : ألا أطحنهم برجلى ، فقالت امرأته : لا بل خلّ عنهم حتى يخبروا قومهم بما رأوا ، ففعل ذلك فجعلوا يتعرفون أحوالهم ، وكان لا يحمل عنقود عنبهم إلا خمسة أنفس منهم فى خشبة ويدخل فى شطر الرمانة إذا نزع حبّها خمسة أنفس أو أربعة ، فلما خرجوا قال بعضهم لبعض : يا قوم إنكم إن أخبرتم بنى إسرائيل خبر القوم ارتدوا عن نبي الله ولكن اكنموا وأخبروا موسى (عليه السلام) وهارون فيكونان هما يريان رأيهما ، فأخذ بعضهم على بعض الميثاق بذلك . ثم انصرفوا إلى موسى وحاول بحبة من عنبهم وفرّ رجل منهم ، ثم إنهم نكثوا العهد ، وكل واحد منهم نهى سبطه عن قتالهم ويخبرهم بما رأى ، إلا رجلين منهم يوشع وكالب ، فذلك قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا ۖ﴾ .

﴿وَقَالَ اللَّهُ ۖ لَبَنِي إِسْرَءِيلَ ۖ إِنِّي مَعَكُمْ ۖ﴾ ناصركم على عدوكم .

ثم ابتدأ الكلام فقال عزّ من قائل : ﴿لَبَنِي أَقْسَمُ ۖ يَا مَعْشَرَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ۖ اَلصَّلَوةَ وَءَاتِيتُمُ الزَّكَاةَ وَءَامَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ ۖ أَيُّ نَصْرَتِهِمْ وَوَقَرْتُمُوهُمْ . وَأَشْعَرُ أَبُو عبيدة :

وكم من ماجد منهم كريم ومن ليث يعزّر فى الندى

ويروى : وكم من سيّد يُحصى نداه ومن ليث .

﴿وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ : ولم يقل إقراضاً ، وهذا مما جاء من المصدر بخلاف المصدر

كقوله: ﴿فَقَبَلَهَا رَئُهَا يَقُولُ حَسَنٌ﴾ (آل عمران: ٣٧) ﴿لَا كُفْرَانَ﴾: لاستبرئنا ولأموحون ﴿عَنكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَا دُجَلَانَكُمْ جَنَّتْ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾: أى أخطأ قصد السبيل وهو لكل شىء وسطه، ومنه قيل للظهر: سواء ﴿فِيمَا نَقُضُهُمْ مِيثَاقَهُمْ﴾ أى فبنقضهم وما فيه ما المصدر، وكل ما ورد عليك من هذا الباب فهو سبيله.

قال قتادة: نقضوه من وجوه: كذبوا الرسل الذين جاءوا بعد موسى فقتلوا أنبياء الله ونبذوا كتابه وضيّعوا فرائضه.

قال سليمان: إنما هلكت هذه الأمة بنكثها عهداها.

﴿لَعَنَهُمْ﴾: قال ابن عباس: عذبناهم بالجزية. الحسن ومقاتل: بالمسخ عطاء أبعدها من رحمنا ﴿وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً﴾.

قرأ يحيى بن رثاب وحزمة والكسائي قسية بتشديد الياء من غير ألف. وهى قراءة النخعى، وقرأ الأخفش: قسية بتخفيف الياء على وزن فعلية نحو عمية وشجية من قسى يقسى لا من قسى يقسو، وقرأ الباقر: قاسية على وزن فاعلة، وهو اختيار أبى عبيدة، وهما لغتان مثل العلية والعالية والزكية والزاكية.

قال ابن عباس: قاسية يائسة، وقيل: غليظة لا تلين، وقيل: متكبرة لا تقبل الوعظ، وقيل: ردية فاسدة، من الدراهم القسية وهى الودية المغشوشة ﴿يُخْرِفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾ قرأه العامة بغير ألف، وقرأ السلمي والنخعى: الكلام بالألف ﴿وَسُوءًا حَطًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ وتركوا نصيب أنفسهم مما أمروا به من الإيمان بمحمد ﷺ وبيان نعمته ﴿وَلَا تَزَالُ﴾ يا محمد ﴿تَطَّلُعُ عَلَى خَائِبَةٍ مِّنْهُمْ﴾.

واختلفوا فى الخائنة:

قال المبرد: هى مصدر، كالكاذبة، واللاغية، وقيل: هى اسم كالعاقبة والمعاقبة، وقيل: هى بمعنى المبالغة، والهاء هنا للمبالغة مثل: راوية وعلامة ونسابة. قال الشاعر:

حدثت نفسك بالوفاء ولم تكن للغدر خائنة مغل الإصبع

ويجوز أن يكون جمع الخائن كقولك فرقة كافرة وطائفة خارجة.

قال ابن عباس: خائنة أى معصية، وقيل: كذب وفجور، وكانت خيانتهم نقضهم العهد ومظاهرتهم المشركين على حرب رسول الله ﷺ وهمهم بقتله وسمه ونحوها من عمالتهم وخيانتهم التى أخبرت ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ﴾ لم يخونوا أو لم ينقضوا العهد، من أهل الكتاب ﴿فَاعْفُ عَنْهُمْ وَأَصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ وهذا منسوخ بآية السيف.

﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَرِيُّ أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ ﴿يَتَأْهَلَكِ الْكِتَابُ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾ ﴿يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ، وَفِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿

﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَرِيُّ أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ﴾ : فى التوحيد والنبوة ﴿فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنَا﴾ : بالعهد ﴿يُنَبِّئُهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ : ألا وهو الخصومات والجدال فى الدين .

قال معاوية بن قرة : الخصومات فى الدين تحبط الأعمال واختلفوا فى المعنى بالهاء والميم فى قوله ﴿يُنَبِّئُهُمُ﴾ .

فقال مجاهد وقتادة والسدى وابن زيد : يعنى بين اليهود والنصارى .

وقال ابن زيد : كما تغرى بين البهائم . وقال الربيع : هم النصارى وحدها ، وذلك راجع إلى فرق النصارى النسطورية واليعقوبية والملكية ، ﴿بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ (الزخرف : ٦٧) ، ﴿وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ فى الآخرة ويجازيهم به وهذا وعيد من الله تعالى ﴿يَتَأْهَلَكِ الْكِتَابُ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ﴾ التوراة والإنجيل مثل صفة محمد ﷺ وآية الرجم ﴿وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ﴾ ويترك أخطاكم بكثير مما تخفون ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ﴾ : يعنى محمداً ﷺ ﴿وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾ بين ، وقيل : مبين وهو القرآن ﴿يَهْدِي بِهِ اللَّهُ﴾ مجاهد وعبيد بن عمير ومسلم بن جندب : يهدى به الله بضم الهاء على الأصل لأن أصل الهاء الضمة ، وقرأ الآخرون بكسر الهاء إتباعاً ﴿مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ﴾ رضاه ومعنى رضاه بالشىء قبوله ومدحه له فأثابه عليه وهو خلاف السخط والغضب ﴿سُبُلَ السَّلَامِ﴾ لطرف السلم وهو الله تعالى وسبيله دينه الذى شرع لعباده وبعث به رسله ﴿وَيُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ أى من ظلام الكفر إلى نور الإيمان ﴿بِإِذْنِهِ﴾ بتوفيقه وهدايته وإرادته ومشيئته ﴿وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ

مُسْتَقِيمٌ ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾ أَى من يطيق أن يدفع من أمر الله شيئاً فيرده إذا قضاه ، وهو من قول القائل : ملكت على فلان أمره إذا ضل لا يقدر أن ينفذ أمراً .

الآية ﴿إِنْ أَرَادَ أَنْ يَهْلِكَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَأُمُّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ ولم يقل : وما بينهما لأن المعنى : وما بين هذين النوعين من الأشياء ﴿يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ .



﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّوْهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ يَتَأَهَّلُ الْكِتَابُ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى قَتَرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾  
﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّوْهُ﴾ .

قال السدي : قالت اليهود : إن الله أوحى إلى إسرائيل أن ولداً من ولدك أدخلهم النار فيكونون فيها أربعين يوماً حتى تطهرهم وتاكل خطاياهم ثم ينادى أن أخرجوا كل مختون من ولد إسرائيل فأخرجهم فذلك قولهم ﴿لَنْ تَسْنَا النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً﴾ (البقرة : ٨٠) ، وأما النصاري ، فإن فرقة منهم قالت : المسيح ابن الله .

فأخرجهم الخبر عن الجماعة ﴿قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ﴾ كان لأمر ما زعمتم أنكم أحباؤه وأولياؤه فإن الحبيب لا يعذب حبيبه ، وأنتم مقررون أنه معذبكم ﴿بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ﴾ كسائر بني آدم ، ثم قال بالإحسان والإيتاء ﴿يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ فضلاً ﴿وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ﴾ عدلاً .

وقال السدي : يهدي منكم من يشاء في الدنيا فيغفر له ، ويميت من يشاء منكم على كفره فعذبه ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ يَتَأَهَّلُ الْكِتَابُ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا ﴿مُحَمَّدٌ﴾ يُبَيِّنُ لَكُمْ أعلام الهدى وشرائع الدين ﴿عَلَى قَتَرَةٍ﴾ انقطاع ﴿مِنْ الرُّسُلِ﴾ واختلفوا في قدر مدة تلك الفترة .

وروى عبيد بن سلمان عن الضحاك قال : الفترة فيما بين عيسى ومحمد (عليهما السلام)

ستمائة سنة .

معمر عن قتادة قال : كان بين عيسى ومحمد (عليهما السلام) خمسمائة وستون سنة .

قال معمر وقال الكلبي : خمسمائة وأربعون سنة ، الضحاك : أربعمائة وبضع وثلاثون سنة ﴿أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ .

حمّاد بن سلمة عن علي بن زيد عن أبي رافع عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : «أربعة كلهم يدلى على الله يوم القيامة بحجة وعذر ، رجل مات في الفترة ورجل أدرك الفترة الأخيرة ، ورجل أصم أبكم ورجل معتوه ، فيبعث الله عز وجل إليهم ملكاً رسولاً فيقول أطيعوه فيأتيهم الرسول فيؤجج لهم ناراً فيقول : اقتحموها فمن اقتحمها كانت عليهم برداً وسلاماً ومن قال لا حقت عليه كلمة العذاب» .



﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَتَقَوَّمُ أذكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَ لَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يُوْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿١﴾ يَتَقَوَّمُ أَدْخُلُوا الْأَرْضَ الْمَقْدَسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴿٢﴾ قَالُوا يَمُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَنَنْدْخُلُهَا حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ ﴿٣﴾ قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَالِبُونَ وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٤﴾ قَالُوا يَمُوسَى إِنَّا لَنَنْدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَتَنْبِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ ﴿٥﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿٦﴾ قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿٧﴾﴾

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَتَقَوَّمُ أذكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَ لَكُمْ مُلُوكًا﴾

اختلفوا في معنى الملوك .

فروى أبو الهيثم عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ قال : «كان بنو إسرائيل إذا كان لأحدهم خادم وامرأة ودابة يكتب ملكاً» .

وقال ابن عباس ومجاهد والحسن والحكم : من كان له بيت وخادم وامرأة فهو ملك .

وقال أبو عبد الرحمن : قال : سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص وسأله رجل فقال :

ألسنا من فقراء المهاجرين؟ فقال له عبد الله : ألك امرأة تأوى إليها؟ قال : نعم . قال : ألك

مسكن تسكنه؟ قال : نعم ، قال : فأنت من الأغنياء ، قال : إن لى خادماً ومالاً . قال : فأنت من الملوك .

وروى أبو عبله عن أم الدرداء عن أبي العامة قال : قال رسول الله ﷺ : «من أصبح معافى فى بدنه آمناً فى سربه وعنده قوت يومه فكأنما حيزت له الدنيا بحذافيرها ، يا ابن جعشم يكفيك منها ما يسدّ جوعك ويوارى عورتك فإن كان بيت يواريك فذاك ، وإن كان دابة تركبها فبخ ، فلق الخبز وماء البحر وما فوق ذلك حساب عليك» .

وقال الضحّاك : كانت منازلهم واسعة فيها مياه جارية فمن كان مسكنه واسعاً وفيه ماء جار فهو ملك .

وقال قتادة : كانوا أول من ملك الخدم وأول من سخر لهم الخدم من بنى آدم . قال السدى : يعنى وجعلكم أحراراً تملكون أنفسكم بعد أن كنتم فى أيدى القبط بمنزلة أهل الجزية فينا فأخرجكم الله من الذل ﴿وَأَتَّكُم مَّا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾ يعنى عالمين من غيركم .

وقال مجاهد : يعنى المن والسلوى والحجر والغمام ﴿يَتَقَوَّمُ أَدْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ﴾ اختلفوا فى الأرض المقدسة ما هى .

فقال مجاهد : هى الطور وما حوله . وقال الضحّاك : هى إيليا وبيت المقدس الحرام محرم مقداره ، السموات والأرض بيت المقدس مقدّس مقداره من السموات والأرض .

عكرمة والسدى وابن زيد : هى أريحا .

الكلبي : دمشق وفلسطين وبعض الأردن .

قتادة : هى الشام كلها .

قال زيد بن ثابت : بينما نحن حول رسول الله ﷺ يؤلف القرآن من الرقاع إذ قال : «طوبى للشام» قيل : يا رسول الله ولم ذاك؟ قال : «إن ملائكة الرحمن باسطة أجنحتها عليهم» .

نصير بن علقمة الحمصى عن علقمة عن جبير بن نقير عن عبد الله بن حوالة قال : كنّا عند النبى ﷺ فقال : «والله لا يزال هذا الأمر فيكم حتى يفتح الله أرض فارس والروم وأرض حمير وحتى تكونوا أجناداً ثلاثة ، جنداً بالشام ، وجنداً بالعراق وجنداً باليمن» .

فقال ابن حوالة : يا رسول الله إن أدركنى ذلك ، قال : «أختار لك الشام فإنها صفوة الله من بلادكم وإليها يجتبى صفوته من عباده ، يا أهل الإسلام فعليكم بالشام فإن صفوة الله من أرض الشام فمن أبى فليلحق يمينه وليستق من غدره إن الله قد تكفل لى بالشام وأهله» .

روى الأعمش عن عبد الله بن صبار عن أبيه عن عبد الله بن مسعود قال: قَسَمَ الخَير عشرة أعشار فجعل منه تسعة بالشام وواحد بالعراق. وقسم الشر عشرة أعشار فجعل منه تسعة بالعراق وواحد بالشام. ودخل الشام عشرة آلاف عين رأت النبي ﷺ ونزل خمس وسبعمائة من أصحاب النبي ﷺ فيهم سبعون صحابياً ﴿الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ يعنى كتبه فى اللوح المحفوظ إنها لكم مساكن.

وقال ابن إسحاق: ذهب الله لكم. السدى: أمركم به يدعولها، وقتادة: أمروا بها كما أمروا بالصلاة ﴿وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِكُمْ﴾ أعقابكم بخلاف الله ﴿فَتَقْلَبُوا﴾.

قال الكلبي: صعد إبراهيم عليه الصلاة والسلام جبل لبنان فقبل له: انظر فما أدركه بصرك فهو مقدس وهو ميراث لذريتك من بعدك، قالوا: يعنى بنى إسرائيل، يا موسى اكنموا أمرهم لا تخبروا به أحداً من أهل العسكر فيفشيانه فذهب كل رجل منهم فأخبر قريبه وابن عمه إلا رجلين وفيما. فقال لهم موسى: وهما يوشع بن نون بن أفراثيم بن يوسف فتى موسى وكالب ابن يوفنا ختن موسى على أخته مريم ابنة عمران وهما من إيليا فعلمت جماعة بنى إسرائيل ذلك، ورفعوا أصواتهم بالبكاء، وقالوا: يا ويلتنا متنا فى أرض مصر، وليتنا غوت فى هذه البرية ولا يدخلنا الله لديهم فيكون نساؤنا وأولادنا وأثقالنا غنيمة لهم، وجعل الرجل يقول لأصحابه: تعالوا نجعل علينا رأساً وننصرف إلى مصر وذلك قوله عز وجل إخباراً عنهم: ﴿قَالُوا يَمُوسَىٰ إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَنَنذِلُهَا﴾.

وقال قتادة: كانت لهم أجسام وخلق عجيب ليست لغيرهم ﴿وَأِنَّا لَنَنذِلُهَا حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ﴾: فلما قالوا ذلك وهموا بالإنصراف إلى مصر خر موسى وهارون (عليهما السلام) ساجدين وخرق يوشع وكالب ثيابهما وهما اللذان أخبر الله عز وجل عنهما فى قوله ﴿قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ﴾: أى يخافون الله.

قرأ سعيد بن جبير يخافون بضم الياء وقال: كانا من الجبارين فأسلما واتبعا موسى.

﴿أَنعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا﴾: بالتوفيق والعصمة ﴿أَدْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ﴾: يعنى قرية الجبارين ﴿فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَآتَكُمْ عَلَيْكُمْ﴾: لأن الله منجز وعده ولا ينسأهم فكانت أجسامهم عظيمة قوية، وقلوبهم ضعيفة فلا يخشونهم ﴿وَعَلَى اللَّهِ قَتُولُكُمْ إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾: فأراد بنو إسرائيل أن يرحموهما بالحجارة وعصوهما ﴿قَالُوا يَمُوسَىٰ إِنَّا لَنَنذِلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَتَبَيَّلَا إِنَّا هَهُنَا قَلْعِدُونَ﴾.

روى أن رسول الله ﷺ قال لأصحابه يوم الحديبية حين صد عن البيت: إني ذاهب بالهدى

فناحره عند البيت . فقال المقداد بن الأسود : أما والله لا نقول لك ما قال قوم موسى اذهب أنت وريك فقاتلا إنا ههنا قاعدون ، ولكننا نقاتل عن يمينك وشمالك ومن بين يديك ومن خلفك فلو خضت البحر لخضناه معك ، ولو تسنمت جبلاً لعلواناه معك فسر بنا على بركة الله ، فلما سمع أصحاب رسول الله ﷺ بايعوه على ذلك وأشرق وجه رسول الله ﷺ بذلك وسره .

قال ابن مسعود : لأن أكون صاحب هذا المسجد أحب إلي مما عدل بي .

فلما فعلت بنو إسرائيل ما فعلت من معصيتهم نبيهم ومخالفتهم أمر ربهم وهمتهم يوشع وكالب ، غضب موسى ودعا عليهم ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي فَافْرِقْ ﴾ أى فافصل واقتض .

وقرأ عبيد بن عمير : فافرق بخفض الرءاء ﴿ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴾ العاصين . وكانت عجلة عجلها موسى وظهر الغمام على باب قبة الزمر موضع مناجاته وأوحى الله تعالى إلى موسى : إلى متى يعصيني هذا الشعب وإلى متى لا يصدقون بالآيات لأهلكنهم جميعاً ولأجعلن لك شعباً أشد وأكثر منهم ، فقال موسى (عليه السلام) : إلهي لو أنك قتلت هذا الشعب كلهم كرجل واحد لقاتل الأمم الذين سمعوا : إنما قتل هذا الشعب لأنه لم يستطع أن يدخلهم الأرض المقدسة فقتلهم في البرية ، وإنك طويل صبرك كثير نعمك وإنك تغفر الذنوب وتحفظ الآباء على الأبناء وأبناء الأبناء ، فاغفر لهم توبتهم ، فقال الله لموسى : قد غفرت لهم بكلمتك ولكن بعدما سميتهم فاسقين ودعوت عليهم لأحرم من عليهم دخول الأرض المقدسة غير عبدى يوشع وكالب ولأتيههم في هذه البرية أربعين سنة فكان كل يوم من الأيام الذى يحتسبون فيه سنة ويليقن حتفهم فى هذه القفار وأما بنوهم الذين لم يعلموا الخير والشر فإنهم يدخلون الأرض المقدسة فذلك قوله تعالى : ﴿ قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيَهُونَ فِي الْأَرْضِ ﴾ يتحiron فى الأرض فلبثوا أربعين سنة فى ستة فراسخ يسيرون فى كل يوم جادين حتى إذا أمسوا وباتوا فإذا هم فى الموضع الذى ارتحلوا عليه ، وكانوا ستمائة ألف مقاتل ومئات من النقباء العشرة الذين أفشوا الخبر بغتة فكل من دخل التيه ممن جاوز عشرين سنة مات فى التيه غير يوشع وكالب ، ولم يدخل أريحا أحد ممن قالوا ﴿ إِنَّا لَنَدْخُلُهَا أَبَدًا ﴾ فلما هلكوا وانقضت أربعون سنة ونشأت النواشى من ذرياتهم ساروا إلى حرب الجبارين .

واختلف العلماء فىمن تولى ذلك الحرب وعلى يد من كان الفتح ، فقال القوم : إنما فتح أريحا موسى (عليه السلام) وكان يوشع على مقدمته فسار موسى إليهم بمن بقى من بنى إسرائيل فدخل بهم يوشع وقاتل الجبابرة التى كانوا بها ثم دخلها موسى (عليه السلام) وبنى

إسرائيل فأقام فيها ما شاء الله أن يقيم فيه ثم قبضه الله إليه لا يعلم بقبْره أحد من الخلائق ، وهذا أصح الأقاويل ، لإجماع العلماء أن عوج ابن عناق قتله موسى ، والله أعلم .  
وقال الآخرون : إنّما قاتل الجبّارين يوشع ولم يسر إليهم إلّا بعد موت موسى ، وهلاك جميع من أبى المسير إليه فقالوا : مات موسى وهارون فى التيه .

### قصة وفاة هارون عليه السلام

قال السّدى : أوحى الله عز وجل إلى موسى : أنى متوفى هارون ، فأت به جبل كذا وكذا فانطلق موسى وهارون نحو الجبل ، فإذا هما بشجرة لم ير شجر مثلها وإذا بيت مبنى فيه سرير عليه فرش وإذا فيه ريح طيبة فلما نظر هارون إلى ذلك بجنبه أعجبه وقال : يا موسى إننى أحب أن أنام على هذا السرير ، قال : فم عليه ، فقال : إننى أخاف أن يأتى رب هذا البيت فيغضب علىّ ، قال له موسى : لا ، أنا أكفيك رب هذا البيت فتم ، قال : يا موسى بل تم معى فإن جاء رب البيت غضب علىّ وعليك جميعاً ، فلما ناما أخذ هارون الموت فلما وجد حتفه قال : يا موسى خذ عيني فلما قبض رفع ذلك البيت وذهبت تلك الشجرة ورفع السرير إلى السماء ، فلما رجع موسى إلى بنى إسرائيل وليس معه هارون ، قالوا : إنّ موسى قتل هارون وحسده لحبّ بنى إسرائيل له ، فقال موسى : ويحكم فإنّ أخى أمر ولن أقتله فلما أكثروا عليه قام فصلّى ركعتين ثم دعا الله فنزل السرير حتى نظروا إليه بين السماء والأرض فصدقوه .

وقال عمرو بن ميمون : كان وفاة موسى وهارون فى التيه ، ومات هارون قبل موسى ، فكانا خرجا فى التيه إلى بعض الكهوف ، فمات هارون ودفنه موسى ، وانصرف إلى بنى إسرائيل ، فقالوا : ما فعل هارون؟ قال : مات ، قالوا : كذبت ولكنك قتلته لمحبتنا إياه ، وكان مححباً فى بنى إسرائيل .

فتضرع موسى إلى ربّه وشكا ما لقى من بنى إسرائيل فأوحى الله عز وجلّ إليه أن انطلق بهم إلى قبر هارون حتى تخبرهم أنه مات موتاً ولم تقتله ، وانطلق بهم إلى قبر هارون فنادى : يا هارون فخرج من قبره ينفذ من رأسه فقال : أنا قتلتك؟ قال : لا والله ولكنى متّ قال : فعد إلى مضجعك ، وانصرفوا .

### وأما وفاة موسى عليه السلام

فقال ابن إسحاق : كان صفى الله موسى قد كره الموت وأعظمه فلما كرهه أراد الله أن يحبّ إليه الموت ويكرّه إليه الحياة فالتقى يوشع بن نون وكان يغدو ويروح عليه فيقول له

موسى : يا نبي الله ما أحدث الله؟ فيقول له يوشع : يا نبي الله ألم أصحبك كذا وكذا سنة وهل كنت أسألك عن شيء مما أحدث الله إليك حتى تكون أنت الذي تهتدى به وتذكره ولا تذكر له شيئاً؟ فلما رأى ذلك موسى كره الحياة وأحب الموت ، ثم اختلفوا في صفة موته .

فروى همام بن منبه عن أبي هريرة عن محمد رسول الله ﷺ قال : « جاء ملك الموت إلى موسى (عليه السلام) فقال له : أجب ربك ، قال فلطم موسى عين ملك الموت ففقاها فرجع ملك الموت إلى الله تعالى فقال : إنك أرسلتني إلى عبد لك لا يريد الموت ، وقد فقا عيني ، قال : فرد الله عينه وقال : ارجع إلى عبدى ، فقل له : الحياة تريد فإن كنت تريد الحياة فضع يدك على متن ثور فما وارت يدك من شعره فإنك تعيش بعدد كل شعرة من ذلك سنة قال : ثم ماذا ، قال : ثم تموت ، قال : فالآن من قريب قال : يارب أدنى من الأرض المقدسة قدر رمية حجر » ، فقال رسول الله ﷺ : « والله لو أنى عنده لأريتكم قبره إلى جانب الطور الطريق عند الكتيب الأحمر » .

قال الثعلبي : سمعت أبا سعيد بن حمدون قال : سمعت أبا حامد المقرئ قال : سمعت محمد بن يحيى يقول : قد صح هذا من رسول الله ﷺ معنى قصة ملك الموت وموسى لا يردها إلا ضال . وفي حديث آخر : أن رسول الله ﷺ قال : « إن ملك الموت كان يأتي الناس عياناً حتى أتى موسى ليقبضه فلطمه ففقا عينه فرجع ملك الموت ، فجاء بعد ذلك خفية » .

وقال السدي : في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن رسول الله ﷺ : « كان موسى (عليه السلام) يمشى وفناه يوشع إذ أقبلت ريح سوداء فلما نظر إليها يوشع ظن أنها الساعة فالتزم موسى . فقال : تقوم الساعة وأنا ملتزم لموسى نبي الله فاستل موسى من تحت القميص وترك القميص في يدي يوشع ، فلما جاء يوشع بالقميص أخذته بنو إسرائيل . وقالوا : أقتلت نبي الله؟ قال : لا والله ما قتلته ولكن استل مني ، فلم يصدقوه وأرادوا قتله ، قال : فإذا لم تصدقوني فأخروني ثلاثة أيام فدعا الله عز وجل فأتى كل رجل ممن كان يحرسه في المنام فأخبر أن يوشع لم يقتل وإنما قد رفعناه إلينا فتركوه » .

وقال وهب : خرج موسى (عليه السلام) لبعض حاجته فمر برهط من الملائكة يحفرون قبراً فعرفهم فأقبل إليهم حتى وقف عليهم فإذا هم يحفرون قبراً لم ير شيئاً قط أحسن منه ولم ير مثل ما فيه الخضرة والنضرة والبهجة ، فقال لهم : يا ملائكة الله لمن تحفرون هذا القبر؟ قالوا : نحفره والله لعبد كريم على ربّه ، قال : إن لهذا العبد من الله لمنزلة فإنى ما رأيت كاليوم مضجعاً ، فقالت الملائكة : يا صفى الله أتحب أن يكون لك؟ قال : وددت ، قالوا : فانزل

فاضطجع فيه وتوجّه إلى ربك ثم تنفس أسهل تنفس تنفّسته قط ، فنزل فاضطجع فيه وتوجّه إلى ربه ثم تنفس فقبض الله روحه ثم سوّت عليه الملائكة .

وقيل : إن ملك الموت أتاه فقال له : يا موسى أشربت الخمر؟ قال : لا ، فاستكرهه فقبض روحه . وقيل : بل أتاه بتفاحة من الجنة فشمها فقبض روحه .

ويروى أن يوشع بن نون رآه بعد موته فى المنام فقال : كيف وجدت الموت . قال كشاة تُسلخ وهى حيّة ، وكان عمر موسى (عليه السلام) مائة وعشرين سنة ، عشرون سنة منها فى ملك إفريدون ومائة فى ملك منوچهر فلما انقضت الأربعون سنة مات .

ولما مات موسى بعث الله تعالى إليهم يوشع نبياً فأخبرهم أنه نبي الله وأن الله أمرهم بقتال الجبارين فصدقوه وبايعوه فتوجه بنى إسرائيل إلى أريحا ومعه تابوت الميثاق فأحاط بمدينة أريحا ستة أشهر فلما كان فى السابع نفخ فى القرون وضجّ الشعب ضجة واحدة فسقط سور المدينة فدخلوا وقتلوا الجبارين وهزموهم وهجموا عليهم يقتلونهم وكانت الغلبة من بنى إسرائيل يجتمعون على عنق الرجل يضربونها حتى يقطعوها وكان القتال يوم الجمعة فبقيت منهم بقية وكادت الشمس تغرب ودخل ليلة السبت فخشى أن يعجزوا فقال : اللهم اردد الشمس على فقال للشمس : إنك فى طاعة الله فسأل الشمس أن تقف والقمر أن يقم حتى ينتقم من أذعائه دخول السبت فردت عليه الشمس وزيد له فى النهار ساعة حتى قطعهم أجمعين ثم أرسل ملوك الأرمنيين بعضهم إلى بعض فكانوا خمسة فجمعوا كلمتهم على يوشع وقومه وهزمت بنو إسرائيل الملوك حتى أهبطوهم إلى هبطة خوران ورامهم الله تعالى بأحجار مبرّد وكان من قتله البرد أكثر مما قتله بنو إسرائيل بالسيف ، وهرب الخمسة الملوك فاختموا فى غار فأمرهم يوشع فأخرجوا فقتلهم وصلبهم ثم أنزلهم فطرحهم فى ذلك الغار وتتبع سائر ملوك الشام فاستباح منهم واحداً وثلاثين ملكاً حتى غلب على جميع أرض الشام وصارت الشام كلها لبنى إسرائيل ، وفرق عمّاله فى نواحيها ثم جمع الغنائم فلم ينزل النار .

فأوحى الله تعالى إلى يوشع أن فيها غلواً فمرهم فليبايعوك فبايعوه فالتصقت يد رجل منهم بيده ، فقال ﷺ : هلمّ ما عندك فاتاه برأس الثور مكمل بالياقوت والجوهر كان قد غلّه فجعله فى القربان وجعل الرجل معه فجاءت النار فأحنت الرجل والقربان .

معمر عن همام بن منبه عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « غزا نبي من الأنبياء فقال لقومه لا يتبعنى رجل قد ناكح امرأة وهو يريد أن يبنى بها ولما بين ولا آخر قد بنى بناءً له ولما يرفع سقفها ، ولا آخر قد اشترى غنماً أو خلفات وهو ينتظر ولأدها . قال : فغزا فدنا للدير

حين صلى العصر أو قريباً من ذلك . فقال للشمس : أنت مأمورة وأنا مأمور ، اللهم احبسها على ساعة فحبست له ساعة حتى فتح الله عليه . . قال : من علمى أنها لم تُحبس لأحد قبله ولا بعده . ثم وضعت الغنيمة فجمعوا فجاءت النار ولم تأكلها فقال : إن فيكم غلول فليبايعني من كل قبيلة منكم رجل فبايعوه فلصقت يد رجل بيده . فقال : فيكم الغلول أنتم غللتم ، قال : فأخرجوا مثل رأس بقرة من ذهب فألقوه في الغنيمة وهو بالصعيد فأقبلت النار فأكلتها» قال النبي ﷺ : «فلم تحل الغنائم لأحد من قبلنا وذلك لأن الله تعالى رأى ضعفنا وعجزنا فطيها لنا» .

قالوا : ثم مات يوشع (عليه السلام) ودفن في جبل أفرام وكان عمره مائة وستاً وعشرين سنة . وتدبر أمر بنى إسرائيل بعد وفاة موسى سبعاً وعشرين سنة .



﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنِ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿١٠١﴾ لَبِئْسَ مَا آتَا بِبَاسِطِ يَدَيْ إِلَيْكَ لِقَتْلِكَ إِنَّي أَخَافُ أَنَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠٢﴾ إِنْ أُرِيدُ أَنْ تَبْوَأَ بِإِثْمِي وَإِثْمُكَ فَتَكُونَ مِنَ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ﴿١٠٣﴾ فَطَوَعَتْ لهُو نَفْسُهُ وَقَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١٠٤﴾ فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُورِي سَوْءَةَ أَخِيهِ قَالَ يُورِيهِ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُورِي سَوْءَةَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ ﴿١٠٥﴾ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنْ كَثِيرًا مِنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَكُسْرُفُونَ ﴿١٠٦﴾﴾

﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ﴾ : خبر ﴿ابْنِ﴾ : وهما هابيل وقابيل ، فهابيل في اسمه ثلاث لغات : هابيل وهابل وهابن . وقابيل في اسمه خمس لغات : قابيل وقابين وقابل وقبن وقابن ﴿إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا﴾ وكان سبب تقربهما القربان على ما ذكره أهل العلم بالقرآن . أن حواء كانت تلد لآدم (عليه السلام) توأماً في كل بطن غلاماً وجارية إلا شيساً فإنها ولدت مفرداً وكان جميع ما ولدت حواء أربعين من ذكر وأنثى في عشرين بطناً أولهم قابيل وتوأمته أقليما وآخرهم عبد المغيث

وتوأمته أمة المغيث ثم بارك الله فى نسل آدم (عليه السلام).

قال ابن عباس : لم يمت آدم (عليه السلام) حتى بلغ ولده وولد ولده أربعين ألفاً . ورأى آدم (عليه السلام) فيهم الزنا وشرب الخمر والفساد .

واختلف العلماء فى وقت مولد قابيل وهايل ، وموضع اختلافهما . فقال بعضهم : غشى آدم حواء بعد هبوطهما إلى الأرض بمائة سنة فولدت له قابيل وتوأمته أقليما فى بطن ، ثم هايل وتوأمته فى بطن .

وقال محمد بن إسحاق : عن بعض أهل الكتاب ، العلم الأول أن آدم كان يغشى حواء فى الجنة قبل أن يصيب الخطيئة فحملت له فيها بقايل وتوأمته فلم يجد عليها وحماً ولا وصباً ولم يجد عليها حين ولدتهما ولم تر معهما دمًا ، لظهر الجنة فلما هبطا إلى الأرض واطمأنا بها تغشاها فحملت بهابيل وتوأمته فوجدت عليهما الوصب والوحم والطلق والدم .

وكان آدم إذا شب أولاده تزوج غلام هذا البطن جارية البطن الآخر وتزوج بجارية هذا البطن غلام البطن الآخر وكان الرجل منه يتزوج أى أخواته يشاء إلا توأمته التى ولدت معه فإنها لا تحل له ، وذلك أنه لم يكن يومئذ نساء إلا أخواتهم وأمهم حواء ، فلما ولد قابيل وأقليما ، ثم هايل وتوأمته ليوذا فى بطن ، وكان بينهما سنتين . فى قول الكلبي . وأدركوا أمر الله عز وجل آدم (عليه السلام) أن ينكح قابيل ليوذا أخت هايل . ونكح هايل أقليما أخت قابيل ، وكانت أخت قابيل من أحسن الناس ، فذكر ذلك آدم لولده فرضى هايل وسخط قابيل ، وقال : هى أختى ولدت معى فى بطن . وهى أحسن من أخت هايل وأنا أحق بها منه . لأنها من ولادة الجنة وهما من ولادة الأرض . وأنا أحق بأختى فقال له أبوه : إنها لا تحل لك ، فأبى أن يقبل ذلك منه وقال : إن الله لم يأمر بهذا وإنما هو من رأيه . فقال لهما آدم : فقربا قربانا فأيكما يقبل قربانه فهو أحق بها .

وقال معاوية بن عمار : سألت الصادق عليه سلام الله عن آدم (عليه السلام) أكان زوج ابنته من ابنه ، فقال : معاذ الله والله لو فعل ذلك ما رغب عنه رسول الله ﷺ وما كان دين آدم إلا دين رسول الله ﷺ إن الله تبارك وتعالى لما نزل آدم وحواء إلى الأرض وجمع بينهما ولدت حواء بنتاً وسمّاها ليوذا فبغت وهى أول من بغت على وجه الأرض فسلط الله عليها من قتلها فولدت لآدم على أثرها قابيل ، ثم ولد له هايل ، فلما أدرك قابيل أظهر الله جنية من ولد الجان يقال لها جهانة فى صورة إنسية وأوحى الله تعالى إلى آدم (عليه السلام) أن زوجها من قابيل فزوجها منه فلما أدرك هايل أهبط الله تعالى حوراء إلى آدم (عليه السلام) فى صورة

إنسية وخلق لها رحماً وكان اسمها نزلة، فلما نظر إليها قابيل ومقها، وأوحى الله تعالى إلى آدم (عليه السلام) أن زوج نزلة من هايل، ففعل ذلك، فقال قابيل له: أأنت أكبر من أخي وأحق بما فعلت به منه. فقال له آدم: يا بني إن الفضل بيد الله يؤتیه من يشاء. فقال: لا ولكنك أثرتة على بهواك. فقال له آدم: إن كنت تريد أن تعلم ذلك فقرباً قرباناً فأيكما تقبل قربانه فهو أولى بالفضل من صاحبه.

قالوا: وكانت القرايين إذا كانت مقبولة نزلت نار من السماء فأكلتها. وإذا لم تكن مقبولة لم تنزل النار وأكلتها الطير والسباع، فخرجوا ليقرباً وكان قابيل صاحب زرع وقرب حبرة من طعام من أردى زرع وأضر في نفسه: ما أبالي أيقبل مني أم لا لأتزوج أختي أبداً، وكان هايل راعياً صاحب ماشية فقرب حملاً سميناً من بين غنمه ولبناً وزبدًا وأضر في نفسه الرضا لله عز وجل.

وقال إسماعيل بن رافع: بلغني أن هايل أمنح له غنمه وكان في جملتها حمل فأحبه حتى لم يكن له مال أعظم له منه وكان يحمله على ظهره فلما أمر بالقربان قربيه، قال: فوضعا قربانيهما على الجبل، ثم دعا آدم (عليه السلام) فنزلت نار من السماء وأكلت الحمل والزبد واللبن، ولم تأكل من قربان قابيل حباً، لأنه لم يكن زاكى القلب. وقيل قربان هايل لأنه كان زاكى القلب.

فما زال يرتع في الجنة حتى فدى به ابن إبراهيم فذلك قوله عز وجل ﴿فَقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ﴾ فنزلوا عن الجبل وعرفوا وغضب قابيل لما رد الله قربانه وظهر فيه الحسد والبغى وكان يضر ذلك من نفسه، إلى أن أتى آدم مكة ليزور البيت فلما أراد أن يأتي مكة قال للسماء: احفظي ولدي بالأمانة فأبت، وقال ذلك للأرض فأبت، وللجبال فأبت، فقال: ذلك لقابيل فقبل منه وقال: نعم ترجع وترى ولدك كما يسرك، فرجع آدم وقد قتل قابيل أخاه وفي ذلك قوله: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ﴾ (الأحزاب: ٧٢) يعني قابيل ﴿إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾ (الأحزاب: ٧٢) حين حمل أمانة أبيه ثم خانه. قالوا: فلما غاب آدم أتى قابيل وهايل وهو في غرة قال: لأقتلك. قال: ولم؟ قال: لأن الله قبل قربانك، ورد على قرباني وتنكح أختي الحسنة، وأنكح أختك الدميمة وتحدث الناس أنك خير مني وأفضل ويفتخر ولدك على ولدي، فقال له هايل: وما ذنبي ﴿قَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُ اللَّهَ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ لَنْ بَسَطْتُ إِلَيْكَ يَدِي لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِي إِلَيْكَ لِأَقْتُلَكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾.

قال عبد الله بن عمر: ايم الله إن كان المقتول لأشدّ الرجلين ولكن منعه التخرج أن يبسط إلى أخيه يده .

وقال مجاهد: كتب عليهم في ذلك الوقت ، إذا أراد رجل قتل رجل أن يتركه ولا يمتنع منه ﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ﴾ يعنى بإثم قتلى إلى إثمك الذى عملته قبل قتلى ، هذا قول عامة المفسرين .

وروى ابن أبى نجيح عن مجاهد قال: معناه أنى أريد أن يكون عليك خطيئتي التى عملتها أنا إذا قتلتنى وإثمك فتبوء بخطيئتي ودمى جميعاً ﴿تَكُونُ مِنَ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ﴾ وفى هذا دليل على أنهم كانوا فى ذلك الوقت مكلفين قد لحقهم الوعد والوعيد ﴿فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ﴾ أى طاووعته وبايعته فى ﴿قَتْلَ أَخِي﴾ .  
وقال مجاهد: شجعت . قتادة: زينت . ﴿فَقَتَلَهُ﴾ .

قال السدى: فلما أراد قتل هابيل راغ الغلام فى رءوس الجبال . ثم أتاه يوماً من الأيام وهو يرعى غنماً له وهو نائم فرفع صخرة فشدخ بها رأسه فمات .

وقال ابن جريج: لم يدر قابيل كيف يقتل هابيل ، فتمثل له إبليس وأخذ طيراً فوضع رأسه على حجر ثم شدخ رأسه بحجر آخر وقابيل ينظر فعلمه القتل ، فوضع قابيل رأس أخيه بين حجرين . وكان لهابيل يوم قُتل عشرون سنة فاختلفوا فى مصرعه وموضع قتله .  
قال ابن عباس: على جبل نود ، وقال بعضهم: عند عقبة حراً .

حكى محمد بن جرير ، وقال جعفر الصادق: بالبصرة فى موضع المسجد الأعظم .

فلما قتله بالعراء لم يدر ما يصنع به ، لأنه كان أوّل ميت على وجه الأرض من بنى آدم فقصد السباع ، فحمله فى جراب على ظهره سنة حتى أرواح وعلقت به الطير والسباع تنظر متى يرمى به فتأكله . ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابَيْنِ مُقَاتِلَيْنِ أَحَدُهُمَا صَاحِبُهُ ثُمَّ حَفَرَ لَهُ بِمَنْقَارِهِ وَبَرَجَلُهُ عَلَيْهِ حَتَّى مَكَّنَ لَهُ ثُمَّ أَلْقَاهُ فِي الْحَفِيرَةِ وَوَارَاهُ . وَقَابِيلُ يَنْظُرُ إِلَيْهِ فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ قَالَ يَوَيْلَئِيْ أَعْجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَٰذَا الْغُرَابِ فَأُوَارَى سَوَاءَ أَخِي﴾ أى جيفته وفيه دليل على أن الميت كله عورة ﴿فَأَصْبَحَ مِنَ الْنَادِمِينَ﴾ على حمله لا على قتله ، وقيل: على موت أخيه لا على ركوب الذنب .

يدل عليه ما أخبر الأوزاعى عن المطلب بن عبد الله المخزومى قال: لما قتل ابن آدم أخاه رجفت الأرض بما عليها سبعة أيام ثم شربت الأرض دمه كما يشرب الماء ، فناداه الله: أين أخوك هابيل؟ قال: ما أدري ، ما كنت عليه رقيباً ، فقال الله عز وجل: إن صوت دم أخيك

لينادينى من الأرض فلم قتلت أخاك؟ فأين دمه إن كنت قتلت؟ ومنع الله عز وجل على الأرض يومئذ أن تشرب دمًا بعدها أبدًا .

مقاتل الضحّاك عن ابن عباس قال : لما قتل قابيل هابيل وآدم بمكة اشتال الشجر وتغيّرت الأطعمة وحمضت الفواكه : وأمر الماء واغبرت الأرض .

فقال آدم (عليه السلام) : قد حدث فى الأرض حدث فأتى الهند فإذا بقايل قد قتل هابيل فأنشأ يقول : وهو أوّل من قال الشعر :

تغيّرت البلاد ومن عليها      ووجه الأرض مغبرّ قبيح  
تغير كل ذى لون وطعم      وقلّ بشاشة الوجه الصبيح

وروى ميمون بن مهران عن ابن عباس قال : من قال إن آدم قال شعراً فقد كذب على الله ورسوله ورمى آدم بالمأثم ، إنّ محمداً ﷺ والأنبياء كلهم صلوات الله عليهم فى النهى عن الشعر سواء ، قال الله تعالى : ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ﴾ (يس : ٦٩) ولكن لما قتل قابيل هابيل رثاه آدم وهو سريانى ، وإنما يقول الشعر من تكلم بالعربية فلما قال آدم مرثية فى ابنه هابيل ، وهو أوّل شهيد كان على وجه الأرض . قال آدم لابنه شيث : وهو أكبر ولده ووصيه : يا بنى إنك وصي ، احفظ هذا الكلام ليتوارث فلم يزل يقل حتى وصل إلى يعرب بن قحطان وكان يتكلم بالعربية والسريانية وهو أوّل من خط بالعربية ، وكان يقول الشعر فنظر فى المرثية فإذا هو سجع ، فقال إن هذا ليقوم شعراً فردّ المقدم إلى آخره والمؤخر إلى المقدم فوزنه شعراً وما زاد فيه ولا نقص حرفاً من ذلك قال :

تغيّرت البلاد ومن عليها      ووجه الأرض مغبرّ قبيح  
تغير كل ذى طعم ولون      وقلّ بشاشة الوجه الصبيح  
وقايل أذاق الموت هايب      ل فواحزنى لقد فقد المليح  
وما لى لا أجود بسكب دمع      وهابيل تضمّنه الضريح  
بقتل ابن النبی بغير جرم      قلبى عند قلبه جريح  
أرى طوال الحياة على غما      وهل أنا من حياتى مستريح  
فجاورنا عدواً ليس يفنى      عدوماً يموت فنستريح  
دع الشكوى فقد هلكا جميعاً      بهالك ليس بالثمن الرياح  
وما يغنى البكاء عن البواكى      إذا ما المرء غيّب فى الضريح  
فبكّ النفس منك ودع هواها      فلست مخلداً بعد الذبيح

فأجابه إبليس فى جوف الليل شامتاً :

تنحّ عن البلاد وساكنيها	فتّى فى الخلد ضاق بك الفسيح
فكنت بها وزوجك فى رخاء	وقلبك من أذى الدنيا مريح
فما انفكت مكايدي ومكرى	إلى أن فاتك الخلد الرّيح
فلولا رحمة الجبار أضحي	بكفك من جنان الخلد ريح

وقال سالم بن أبى الجعد: لما قتل هابيل مكث آدم (عليه السلام) مائة سنة لا أكثر. ثم أتى فقيل: حيّاك الله وبيّاك أى ضحكك، ولما مضى من عمر آدم مائة وثلاثون سنة وذلك بعد قتل هابيل بخمس سنين ولدت له حواء شيئاً وتفسيره: هبة الله، يعنى أنه خلف من هابيل، وعلمّه الله تعالى ساعات الليل والنهار وأعلمه عبادة الخلق فى كل ساعة منها وأنزل عليه هبة الله وصار وصى آدم عليهما السلام وولى عهده، وأما قابيل فقيل له: اذهب طريداً شريداً فرعاً مرهوباً لا يأمن من يراه فأخذ بيد أخته هبة الله ذهب بها إلى عدن من أرض اليمن، فأثاه إبليس، فقال له: إنما أكلت النار قربان هابيل لأنه كان يعبد النار ويخدمها فانصب أنت ناراً يكون لك ولعقبك فنصب ناراً وهو أوّل من نصب ناراً وعبدها.

قالوا: كان لا يمرّ به أحد من ولده إلّا رماه، فأقبل ابن لقابيل أعمى ومعه ابن له فقال الأعمى: إنّ هذا أبوك قابيل فرمى الأعمى ابن قابيل فقتله. فقال ابن الأعمى: قتلت أباك. فرفع يده فلطم ابنه فمات قال الأعمى: ويل لى قتلت أبى برميتى و قتلت ابنى بلطمتى.

قال مجاهد: فعلقت إحدى رجل قابيل إلى فخذه وساقه وعلقت يومئذ إلى يوم القيامة، ووجهه إلى الشمس حيث أدارت عليه بالصيف حظيرة من نار وفى الشتاء حظيرة من ثلج، قالوا: واتخذ أولاد قابيل آلات اللهو من اليراع والطنبور، والمزامير، والعيدان، والطنابر، وانهمكوا فى اللهو وشرب الخمر وعبادة النار والزنا والفواحش حتى طوفهم الله عزّ وجلّ بالطوفان أيام نوح (عليه السلام) وبقي نسل شيث.

قال عبد الله بن عمر: إنا لنجد ابن آدم القاتل يقاسم أهل النار العذاب قسمة صحيحة العذاب عليه شطر عذابهم.

الأعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق بن عبد الله عن النبى ﷺ قال: «لا تقتل نفس مسلمة ظلماً إلّا كان على ابن آدم الأوّل كفل من دمه، لأنه أوّل من سنّ القتل».

مسلم بن عبد الله عن سعيد بن منصور عن أنس بن مالك قال: سئل رسول الله ﷺ عن يوم الثلاثاء فقال: «يوم دم» قالوا: وكيف ذلك يا رسول الله؟ قال: «فيه حاضت حواء وقتل ابن

آدم أخوه».

وعن يحيى بن زهدم قال: حدثني أبي عن أبيه عن أنس قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «امتن الله عز وجل على ابن آدم بثلاث بعد ثلاث، بالريح بعد الروح فلولاً أن الريح يقع بعد الروح ما دفن حميم حميماً، وبالوددة في الحبة فلولاً أن الوددة تقع في الحبة لأكنزها الملوك وكانت حباً من الدنانير والدرهم. وبالموت بعد الكبر، فإن الرجل ليكبر حتى يمل نفسه ويملأ أهله وولده وأقرباؤه فكان الموت أيسر له».

﴿مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ﴾: يعني من جرأ ذلك القاتل ووحشيته، يقال: أجل فلان يأجل أجلاً، مثل أخذ يأخذ أخذاً.

قال الشاعر:

وأهل خباء صالح ذات بينهم      قد احتربوا في عاجل أنا أجله

﴿كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ﴾: قتله فساداً منه ﴿أَوْ فَسَادًا فِي الْأَرْضِ﴾: يعني قوله ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ (المائدة: ٣٣) الآية ﴿فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾.

مجاهد: اختلف الناس بينهما فقال ابن عباس: في رواية عكرمة وعطية: من قتل نبياً وإماماً عادلاً فكأنما قتل الناس جميعاً ومن عمل على عضد نبى أو إمام عادل ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا﴾.

مجاهد: من قتل نفساً محرمة يصلى النار بقتلها كما يصلها لو قتل الناس جميعاً، ومن أحياها من سلم من قتلها فقد سلم من الناس جميعاً.

السدى: من قتل فكأنما قتل الناس جميعاً عند المقتول في الإثم ومن أحياها واستنقذها من هلكة من غرق أو حرق أو هدم أو غير ذلك فكأنما أحيا الناس جميعاً عند المستنقذ.

الحسن وابن زيد: فكأنما قتل الناس جميعاً يعني أنه يجب عليه من القصاص بقتلها مثل الذى نوى بقلبه لو كان قتل الناس جميعاً ومن أحياها من عفا عمن وجب له القصاص منه فلم يقتله فكأنما أحيا الناس جميعاً.

قتادة والضحاك، عظم الله قتلها أو عظم وزرها فمعناها من استحل قتل مسلم بغير حقه فكأنما قتل الناس جميعاً لأنهم لا يسلّمون منه. ومن أحياها فحرمها وتورع من قتلها فكأنما أحيا الناس جميعاً لسلامتهم منه.

وقال سليمان بن على الربعى: قلت للحسن: يا أبا سعيد هي لنا كما كانت لبني إسرائيل، قال: إي والذى لا إله غيره لئن دماء بني إسرائيل أكرم على الله من دمائنا.

﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَكُسِرُونَ﴾ .

روى محمد بن الفضل عن الزيات بن عمرو عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «من سقى مؤمناً ماءً على ظمأ فكأنما أعتق سبعين رقبة، ومن سقى في غير موطنها فكأنما أحيأ نفسه» ومن أحيأها فكأنما أحيأ الناس جميعاً» .



﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ١٠ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ١١ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ١٢ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ١٣ يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوكَ مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ١٤ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ١٥ فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ١٦ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ١٧﴾

﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ الآية .

قال الضحاك: نزلت في قوم من أهل الكتاب، كان بينهم وبين رسول الله ﷺ عهد فنقضوا العهد وقطعوا السبيل وأفسدوا في الأرض .

الكلبي: نزلت في قوم هلال بن عويم وذلك أن رسول الله ﷺ وادع هلال بن عويم وهو أبو بردة الأسلمي على أن لا يعينه ولا يعين عليه ومن أتاه من المسلمين لم يهج .

قال: فمرد قوم من بني كنانة يريدون الإسلام، بناس من قوم هلال ولم يكن هلال يومئذ شاهداً فانهدوا إليهم فقتلوه وأخذوا أموالهم فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فنزل جبرئيل (عليه السلام) بالقضية فيهم .

وقال سعيد بن جبير: نزلت في ناس من عرينة وغطفان أتوا رسول الله ﷺ وبايعوه على

الإسلام وهم كذّبة وليس الإسلام يريدون. ثم قالوا: إنا نجتوى المدينة لأن أجوافنا انتفخت، وألواننا قد اصفرّت فقال النبي ﷺ: «اخرجوا إلى لقاحنا واشربوا أبوالها وألبانها» فذهبوا وقتلوا الرعاة واستاقوا الإبل. وارتدّوا عن الإسلام فنودى فى الناس: يا خيل الله اركبى فركبوا لا ينتظر فارس فارساً فخرجوا فى طلبهم فجىء بهم. فأمر رسول الله ﷺ بقطع أيديهم وأرجلهم وسمل أعينهم وتركهم بالحرّ حتى ماتوا، ثم اختلفوا فى حكم الآيتين. فقال بعضهم: هى منسوخة لأن المثلة لا تجوز وشرب بول الإبل لا يجوز.

وقال آخرون: حكمه ثابت إلا السمل والمثلة. قال الليث بن سعد: نزلت هذه الآية معاتبه لرسول الله ﷺ وتعليماً منه إيّاه عقوبتهم فقال: «إنما جزاؤهم هذا» أى المثلة. ولذلك ما قام رسول الله ﷺ خطيباً إلا نهى عن المثلة، واختلفوا فى المحارب الذى يستحق هذا الحد.

فقال بعضهم: اللص الذى يقطع الطريق والمكابر فى الأمصار والذى يحمل السلاح على المسلمين ويقصدهم فى أى موضع كان حتى كان بالغيلة. وهو الرجل يخدع الرجل والمرأة والصبي فيدخله بيتاً ويخونوا به فيقتله ويأخذ أمواله وهذا قول الأوزاعى ومالك والليث بن سعد وعبد الله بن لهيعة والشافعى. وقال بعضهم: فهو قاطع الطريق، وأما المكابر فليس بالمحارب وإليه ذهب أبو حنيفة وأصحابه ﴿وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾ بالفساد أى بالزنا والقتل إهلاك الحرث والنسل ﴿أَنْ يَقْتُلُوا أَوْ يَنْصَلُّوا أَوْ يَفْتَرُوا أَلْغَاءَ بَيْنَهُمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا﴾ اختلفوا فى حكم الآية.

فقال قوم: الإمام فيهم بالخيار فأى شىء من هذه الأشياء شاء فعل. وهو قول الحسن وسعيد بن المسيب والنخعى ومجاهد ورواية الوالى عن ابن عباس.

واحتجوا بقوله تعالى: ﴿فَقَدِيَّةٌ مِّنْ صِّامٍ أَوْ صدَقَةٍ أَوْ نُسْكَ﴾ (البقرة: ١٩٦) ويقوله تعالى فى كفارة اليمين ﴿كَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِّنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ﴾ (المائدة: ٨٩) الآية.

وقال آخرون: هذا حكم مخلف باختلاف الجناية، فإن قتل قُتل، وإن قتل وأخذ المال قتل وصلب، وإن أخذ المال ولم يقتل قطع، وإن أخاف السبيل ولم يقتل وأخذ المال نفى. وهذا قول سعيد بن جبير، وقتادة، والسدى، والنخعى والربيع. ورواية العوفى عن ابن عباس.

واختلف العلماء فى معنى النفى، فقال ابن عباس: هو حكم من أعجز فإذا أعجزك أن تدركه وخرج من لقيه، قتله.

وقال آخرون: والمقبوض عليه ثم اختلفوا فى معناه، فقال طائفة: هو أن ينفى من بلدته

إلى بلدة أخرى غيرها وهو قول سعيد بن جبير، وعمر بن عبد العزيز. وإليه ذهب الشافعى .  
وقال الآخرون والحسن، وهو مذهب أبى حنيفة، وقال محمد بن الحسن: هو نفيه من بلده  
إلى غيره وحبسه فى السجن فى البلد الذى نُفى إليه حتى يظهر توبته وهو المختار يدل عليه ما  
روى ابن وهب عن أبى صيعة عن يزيد بن أبى حبيب، أن حبان بن شريح كتب إلى عمر بن  
عبد العزيز: أن ناساً من القبط قامت عليهم البيّنة بأنهم حاربوا الله ورسوله وسعوا فى الأرض  
فساداً وأن الله يقول: ﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ إلى قوله ﴿ مَن خَلَفَ ﴾ . وسكت  
عن النفى فإن رأى أمير المؤمنين أن يمضى قضاء الله فيهم فليكتب بذلك فلماً قرأ عمر كتابه،  
قال: لقد اجترأ حبان، ثم كتب: أنه بلغنى كتابك وفهمت ولقد اجترأت حين كتبت بأول الآية  
وسكت عن آخرها تريد أن تجترئ للقتل والصلب فإنك عبد بنى عقيل يعنى الحجاج فإن الله  
يقول: ﴿ أَوْ يَفْزَأْ ﴾ آخر الآية، فإن كانت قامت عليهم البيّنة فاعقد فى أعناقهم حديداً فانفهم  
إلى شعب وبدا وأصل النفى الطرد.

وقال أوس بن حجر:

ينفون عن طرق الكرام كما ينفى المطارق ما يلى القردا

أى ما يليه القرد وهو الصوف الردىء. ومنه قيل: الدراهم الرديئة نفاية ولما تطاير من الماء  
عن الدلو نفى.

قال الراجز:

كان متنيه من النفى مواقع الطير على الصفى

﴿ ذَٰلِكَ ﴾ : الذى ذكرتم من الحد ﴿ لَّهُمْ خِزْيٌ ﴾ عذاب وهوان ﴿ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ  
عَظِيمٌ ﴾ ثم قال: ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ ﴾ .

قال أكثر العلماء: إلا الذين تابوا من شركهم وحربهم وفسادهم وآمنوا وأصلحوا من قبل  
القدرة عليهم فإنه لا سبيل عليهم بشيء من الحدود التى ذكرها الله فى هذه الآية لأحد قبله فيما  
أصاب فى حال كفره لا فى مال ولا فى دم ولا حرمة، هذا حكم المشركين والمحاربين.

فأما المسلمون المحاربون فاختلّفوا فيهم:

فقال بعضهم: سقط عنه بتوبته من قبل أن يقدر عليه حدّ الله ولا يسقط عنه بها حقوق بنى  
آدم وهو قول الشافعى .

وقال بعضهم: يسقط عنهم جميع ذلك ولا يؤخذ شيء من أمواله إلا أن يوجد عنده مال  
بعينه فيرده إلى صاحبه ويطلبه ولى دم بدم يقوم عليه البيّنة فيه فيقاد به، وأما الدماء والأموال

التي أصابها ولم يطلبها أولياؤه فلا يتبعه الإمام، على هذا قول مالك، والأوزاعي والليث بن سعد.

وقال بعضهم: إذا استأمن من وصايانا من قبل أن يقدم عليه قبل الله توبته ولا يؤخذ بشيء من جنائياته التي سلفت فلا يكون لأحد قبله معه في دم ولا مال.

وهذا قول السدي يدل عليه. وروى الشعبي أن حارثة بن يزيد خرج محارباً في عهد على ابن أبي طالب (رضي الله عنه) فأخاف السبل وسفك الدماء وأخذ الأموال ثم جاء تائباً من قبل أن يقدر عليه فأتى الحسن بن علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) فطلب إليه أن يستأمن له فأتى ابن جعفر فأتى عليه فأتى سعيد بن قيس الهمداني فقبله وضمه إليه فلما صلى على (رضي الله عنه) الغداة أتاه سعيد بن قيس. فقال: يا أمير المؤمنين ما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله؟ قال: أن يقتلوا أو يصلبوا أن تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض قال: ما تقول فيمن تاب قبل أن يقدر عليه فقال أقول: كما قال الله عز وجل: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ﴾ الآية.

فقال سعيد: وإن كان حارثة بن بدر، قال: نعم فجاء إليه فباعه وآمنه وكتب له أماناً منشوراً.

فقال حارثة:

ألا أبلغا همدان إما لقيتها      على النأي لا يسلم عدو يعيها  
لعمري أيها إن همدان تتقى الإ      له ويقضى بالكتاب خطيها

قال الشعبي: جاء رجل من مراد إلى أبي موسى وهو على الكوفة في إمارة عثمان بن عفان (رضي الله عنه) بعدما صلى المكتوبة فقال: يا أبا موسى هذا مقام العائذ بك أنا فلان بن فلان المهدي وإنني كنت حاربت الله ورسوله وسعيت في الأرض وإنني تبت من قبل أن يقدر عليّ، فقام أبو موسى فقال: إن هذا فلان بن فلان وإنه كان يحارب الله ورسوله وسعى في الأرض بفساد فإنه تاب من قبل أن يقدر عليه فمن لقيه فلا يعرضن إلا بخير فإن يك صادقاً فسيبله سبيل من صدق. وإن يك كاذباً تدركه ذنوبه، فأقام الرجل فاستأذن وأنه خرج فأدركه الله بذنوبه فقتله.

وروى الليث بن سعيد عن محمد بن إسحاق أن علياً الأسدي حارب وأخاف السبيل وأصاب الدم والمال فطلبته الأئمة والعامة فامتنع ولم يقدر عليه حتى جاء تائباً وذلك أنه سمع رجلاً يقرأ هذه الآية ﴿قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا﴾ (الزمر: ٥٣) الآية فوقف عليه، فقال: يا عبد الله

أعد فأعادها عليه فغمد سيفه ثم جاء تائباً حتى قدم المدينة من السَّحَر ثم اغتسل وأتى مسجد رسول الله ﷺ فصلّى الصبح ثم مضى إلى أبي هريرة وهو فى غمار أصحابه فلما استغفر عرفة الناس فقاموا إليه، فقال: لا سبيل لكم علىّ جئت تائباً من قبل أن تقدروا علىّ.

فقال أبو هريرة: صدق، وأخذ بيده حتى أتى مروان بن الحكم فى إمرته على المدينة فى زمن معاوية، فقال: هذا علىّ جاء تائباً ولا سبيل لكم عليه فترك، وخرج علىّ تائباً مجاهداً فى سبيل الله فى البحر فلقوا الروم فقبروا سفينة إلى سفينة من سفنهم فاقتحم على الروم فى سفينتهم فهربوا إلى شقها الآخر فمالت ثم أوقعهم فغرقوا جميعاً.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ : واطلبوا إليه القربة وهى فى الأصل ما يتوصل به إلى الشىء ويتقرب به، يقال: وسل إليه وسيلة وتوسّل، وجمعها وسائل.

قال الشاعر:

إذا غفل الواشون عدنا لوصلنا وعاد التصافى بيننا والوسائل

قال عطاء: الوسيلة أفضل درجات الجنة. وقال رسول الله ﷺ: «الوسيلة أفضل درجات الجنة». وقال رسول الله ﷺ: «سلوا الله لى الوسيلة فإنها أفضل درجة فى الجنة لا ينالها إلاّ عبد واحد وأرجو أن أكون أنا هو».

وروى سعيد بن طريف عن الأصمعى عن على بن أبى طالب (عليه السلام) قال: «فى الجنة لؤلؤتان إلى بطنى العرش إحداهما بيضاء والأخرى صفراء فى كل واحد منهما سبعون ألف غرفة أبوابها وأكوابها من عرق واحد فالبيضاء. واسمها الوسيلة. لمحمد (صلى الله عليه وآله وسلم) وأهل بيته والصفراء لإبراهيم (عليه السلام) وأهل بيته».

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُم مَّا فِى الْأَرْضِ جَمِيعًا مِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ : روى أنس عن النبى ﷺ قال: «يقال للكافر يوم القيامة: أ رأيت لو كان لك ملء الأرض ذهبٌ تفتدى به فيقول: نعم، فيقال: قد سألت أيسر من ذلك».

﴿يُرِيدُونَ أَن يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ﴾ : قرأه العامة بفتح الياء كقوله ﴿وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ : قائم.

وقرأ أبو واقدة والجراح: يخرجوا بضم الياء كقوله: ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا﴾ (المؤمنون: ١٠٧) ﴿وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرِجِينَ﴾ (الحجر: ٤٨) ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ الآية. نزلت فى طعمة بن الأبرق سارق الدرع وقد مرّت قصته فى سورة النساء.

والسبب فى وجه رفعهما. فقال بعضهم: هو رفع بالابتداء، وخبره فيما بعد. وقال

بعضهم : هو على معنى الجزاء ، تقديره من سرق فاقطعوا أيديهما الآية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة . ولو أراد سارقاً وزانياً بعينهما لكان وجه الكلام النصب .

وقال الأخفش : هو الرفع على الخبر وابتداء مضمّر كأنه قال : بما يقص عليك ويوحى إليك والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما .

وقال أبو عبيدة : هو رفع على لغة . . . .<sup>(١)</sup> من رفع . . . .<sup>(١)</sup> فيقول : الصيد غارمه ، والهلال فانظر إليه ، يعنى أمكنك الصيد غارمه ، وطلع الهلال فانظر إليه .

وقرأ عيسى بن عمرو : والسارق والسارقة منصوبين على إضمار اقطعوا السارق والسارقة . ودليل الرفع قراءة عبد الله ، والسارقون والسارقات فاقطعوا أيماهم ومستثنى في هذا السارق الذى عناه الله عزّ جلّ بقطع يده وفى القدر الذى يقطع به يد السارق .

فقال قوم : يقطع إذا سرق عشرة دراهم فصاعداً ، ولا يقطع فيما دون ذلك .

وإليه ذهب أبو حنيفة وأصحابه ، واحتجوا بما روى عطاء ومجاهد عن أيمن بن أم أيمن قال : يقطع السارق فى ثمن المجن وكان ثمن المجن على عهد رسول الله ﷺ ديناراً أو عشرة دراهم .

وروى أيوب بن موسى عن عطاء عن ابن عباس قال : كان ثمن المجن على عهد رسول الله ﷺ عشرة دراهم .

وروى عبد الملك بن أبى سليمان عن عطاء قال : أدنى قيمة عن المجن هو ثمن المجن عشرة دراهم .

قال سليمان بن يسار : لا يقطع الخمس إلا بالخمس .

واستدل بما روى سفيان عن عبد الله أن النبى ﷺ : قطع فى قيمة خمسة دراهم .

وروى سفيان عن عيسى عن الشعبي عن عبد الله أن النبى ﷺ قطع فى خمسة دراهم .

وروى شعبة عن داود بن فراهج قال : سمعت أبا هريرة وأبا سعيد الخدرى قالا : تقطع

الكف فى أربعة دراهم فصاعداً ، ولا تقطع فى ثلاثة دراهم فصاعداً .

واحتج بما روى عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قطع سارقاً فى مجن ثمنه ثلاثة

دراهم فقال بعضهم : يقطع فى ربع دينار فصاعداً ، وهو قول الأوزاعى ، والشافعى وإسحاق

الحنظلى وأبو ثور . واحتجوا بما روى سفيان عن الزهرى عن حمزة عن أبى هريرة عن النبى ﷺ

قال : « يقطع فى ربع دينار فصاعداً » .

وروى أبو بكر بن محمد عن عمر عن عائشة قالت: سمعت رسول الله ﷺ قال: «لا تقطع يد السارق إلا في ربع دينار فصاعداً».

وقال بعضهم: يقطع سارق القليل والكثير، ولو سرق دائق، وهو قول ابن عباس، قال: لأن الآية عامة ليست خاصة.

وقول الزبير: يروى أنه يقطع في درهم وحجة هذا المذهب ما روى عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده ويسرق الحبل فتقطع يده».

وروى ثوبان أن النبي ﷺ أتى بسارق سرق شملة قال: أسرقت؟ ما أخالك سرقت؟ قال: نعم. قال: اذهبوا به فاقطعوه. ثم اتنوني به، ففعل فقال: «ويحك تَب إلى الله».

فقال: اللهم تَب عليه، ثم اختلفوا في كيفية القطع: فقال عمرو بن دينار: كان النبي ﷺ يقطع اليد من الكوع وكان يقطع من المفصل وكان على يقطع الكف من الأصابع والرجل من شطر القدم.

فإذا قطع ثم عاد إلى السرقة فهل يقطع أم لا؟ قال أهل الكوفة: لا تقطع واحتجوا بحديث عبد خير، قال: أتى على سارق فقطع يده ثم أتى وقطع رجله ثم أتى فضربه وحبسه وقال: إنى لأستحي أن لا أدع له يداً يستنجى بها ولا رجلاً يمشى بها. وقال أهل الحجاز: يقطع، وكان قد احتجوا في ذلك بقوله تعالى: ﴿فَاقْطِعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ على الإجماع.

ويروى حماد بن سلمة عن يوسف بن سعد عن الحارث بن حاطب أن رسول الله ﷺ أتى بلصّ فقال: «اقتلوه» فقالوا: يا رسول الله إنما سرق، قال: «اقتلوه» قالوا: يا رسول الله إنما سرق، قال: «اقتلوه يده». قال: ثم سرق فقطعت رجله ثم سرق على عهد أبي بكر حتى قطعت قوائمه كلها ثم سرق أيضاً الخامسة فقال أبو بكر: كان رسول الله ﷺ أعلم بهذا حين قال اقتلوه، ثم دفعوه إلى قبيلة من قريش ليقتلوه في عهد عبد الله بن الزبير وكان يحب الإمارة فقال: أمروني عليكم فأمرؤا عليه فكان إذا ضرب ضربوا حتى قتلوه.

ثم إذا قطع السارق فهل يغرم السرقة أم لا؟ فقال سفيان وأهل الكوفة: إذا قطع السارق فلا يغرم عليه إلا أن يعيد المسروق فيعيدها إلى صاحبها.

وروى المسور بن إبراهيم عن عبد الرحمن بن عوف أن رسول الله ﷺ قال: «لا يغرم صاحب السرقة إذا أُقيم عليه الحد» قيل: هذا حديث مرسل أنس بن ثابت، وقال الزهري ومالك: إذا كان السارق موسراً غُرم.

وقال الشافعي: ثم يغرم قيمة السرقة معسراً كان أو موسراً.

﴿جَزَاءُ بِمَا كَسَبَا﴾: نصب جزاء على الحال والقطع قاله الكسائي. وقال قطرب: على المصدر ومثله ﴿تَكْنَلَا﴾ أى عقوبة ﴿مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾.

عن جعفر بن محمد قال: سمعت أبى يقول: ما سرق سارق سرقة إلا نقص من رزقه المكتوب له ﴿فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ﴾ أى سرقة، نظيره فى سورة يوسف ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾ (يوسف: ٧٥) أى السارقين ﴿وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ﴾ هذا ما بينه وبين الله تعالى فأما القطع فواجب. يدل عليه ما روى يحيى بن عبد الله عن أبى عبد الرحمن الحبلى عن عبد الله ابن عمرو: أن امرأة سرقت على عهد رسول الله ﷺ فجاء بها الذين سرقتهم. فقالوا: يا رسول الله إن هذه المرأة سرقتنا، قال قومها: فنحن نفديها بخمسمائة دينار، فقال رسول الله: «اقطعوا يدها» فقطعت يدها اليمنى، فقالت المرأة هل لى من توبة؟.

قال: «نعم أنت اليوم من خطيئتكم كيوم ولدتك أمك». فأنزل الله فى سورة المائدة ﴿فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ﴾ الآية.

معمر عن الزهرى عن عروة عن عائشة قالت: كانت امرأة مخزومية تستعير المتاع وتجده فأمر النبي ﷺ بقطع يدها فأتى أهلها أسامة فكلمته وكلم أسامة النبي ﷺ فيها فقال له النبي: «يا أسامة لا أزال تكلمنى فى حد من حدود الله» ثم قام النبي ﷺ خطيباً فقال: «إنما هلك من كان قبلكم بأنه إذا سرق فيهم الشريف تركوه، وإذا سرق فيهم الضعيف قطعوه والذى نفسى بيده لو كانت فاطمة بنت محمد سرقت لقطع يدها».

قال: فقطع يد المخزومية، وكان الشعبى وعطاء يقولان: إذا رد السرقة قبل أن يقدر عليه لم يقطع لقوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ﴾ الآية ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾.

قال السدى والكلبي: يعذب من يشاء منهم من مات على كفره ويغفر لمن يشاء من تاب من كفره.

وقال الضحاك: يعذب من يشاء على الصغير إذا قام عليه ويغفر لمن يشاء على الكبير إذا نزع عنه ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.



﴿يَأْتِيهَا الرُّسُولُ لَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَقْوَاهِمُ وَلَمْ تُوْمِنْ قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَّعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَّعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٤٠﴾ سَمَّعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَلُونَ لِلسُّخْتِ فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرَضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئًا وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿١٤١﴾﴾

﴿يَأْتِيهَا الرُّسُولُ لَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ وقرأ السلمي يسارعون في الكفر أى فى هؤلاء الكفار ومظاهرتهم فلم يعجزوا الله ﴿مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَقْوَاهِمُ وَلَمْ تُوْمِنْ قُلُوبُهُمْ﴾ وهم المنافقون نظيره قوله: ﴿وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ (الحجرات: ١٤) ﴿وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَّعُونَ لِلْكَذِبِ﴾ يعنى قوالين به يعنى بنى قريظة ﴿سَمَّعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ﴾ يعنى يهود خيبر وذلك عين ما قاله أهل التفسير وذلك أن رجلاً وامرأة من أشراف أهل خيبر زنيا، واسم المرأة بسرة وكانت خير حرباً لرسول الله ﷺ وكان الزانيان محصنين، وكان حدهما الرّجم فى التوراة فكرهت اليهود رجمهما لشرفهما فقالوا: إن هذا الرجل النبى يشرى ليس فى كتابه الرّجم ولكنه الضرب فأرسلوا إلى إخوانكم بنى قريظة فإنهم صلح له وجيرانه، فليسألوه، فبعثوا رهطاً منهم مستخفين. فقالوا لهم: سلوا محمداً عن الزانيين إذا أحصنا ما حدهما فإن أمركم بالجلد فاقبلوا منه وإن أمركم بالرجم فاحذروه ولا تقبلوا منه وأرسلوا الزانيين معهم فقدم الرهط حتى نزلوا على قريظة والنضير، فقال لهم: إنكم جيران هذا الرجل ومعه فى بلده، وقد حدث فىنا حدث زنيا وقد أحصنا فيجب أن تسألوا لنا محمداً عن قضائه، فقال لهم بنو قريظة والنضير: إذا والله يأمركم بما تكرهون من ذلك ثم انطلق قوم منهم كعب بن الأشرف وكعب بن أسيد وسعد بن عمرو ومالك بن الصيف وكنانة بن أبى الحقيق وعباس بن قيس وأبو نافع وأبو يوسف وعازار وسلول إلى رسول الله ﷺ، فقالوا: يا محمد أخبرنا عن الزانى والزانية إذا أحصنا ما حدهما وكيف تجدد فى كتابك؟ فقال لهم رسول الله ﷺ: «وهل ترضون قضائى فى ذلك؟».

قالوا: نعم، فنزل جبرئيل بالرجم فأخبرهم بذلك فأبوا أن يأخذوا به، فقال له جبرئيل:

اجعل بينك وبينهم ابن سوريا ووصفه له ، فقال النبي ﷺ : «هل تعرفون شاباً أُمرد أبيض أعور يسكن فذك يقال له ابن سوريا» قال : فأى رجل فيكم ؟ .

قالوا : هو أعلم يهودى بقى على ظهر الأرض بما أنزل الله تعالى على موسى فى التوراة ، قال : أرسلوا إليه ، ففعلوا فأتاهم عبد الله بن سوريا ، فقال له رسول الله ﷺ : «أنت ابن سوريا؟» قال : نعم ، قال : «فأنت أعلم اليهود؟» ، قال : كذلك يزعمون ، قال : «أتجعلونه بينى وبينكم؟» قالوا : نعم قد رضينا به إذ رضيت به ، فقال له رسول الله ﷺ : «فانى أنشدك بالله الذى لا إله إلا هو القوى إله بنى إسرائيل الذى أنزل التوراة على موسى الذى أخرجكم من مصر وفلق لكم البحر وأنجاهم وأغرق آل فرعون والذى ظلل الغمام فأنزل عليكم المن والسلوى وأنزل عليكم كتابه فيه حلاله وحرامه فهل تجدون فى كتابكم الرجم على من أحصن» .

قال ابن سوريا : نعم والذى ذكرنى به لولا خشيت أن تحرقنى التوراة إن كذبت أو غيرت ما اعترفت لك ولكن كيف هو فى كتابك يا محمد؟ قال : «إذا شهد أربعة رهط عدول أنه قد أدخله فيها كما يدخل الميل فى المكحلة وجب عليه الرجم» . قال ابن سوريا : والذى أنزل التوراة على موسى هكذا أنزل الله فى التوراة على موسى فقال له رسول الله ﷺ : «فماذا كان أول ما ترخصتم به أمر الله؟» .

قال : كنا إذا أخذنا الشريف تركناه وإذا أخذنا الضعيف أقمنا عليه الحد وكثر الزنا فى أشرافنا حتى زنا ابن عم ملك لنا فلم نرجمه ثم زنا رجل آخر فى أسوة من الناس فأراد ذلك الملك رجمه فقام دونه قومه ، فقال والله لا ترجمون حتى يرجم فلاناً ابن عم الملك . فقال : تعالوا نجتمع فلنضع شيئاً دون الرجم يكون مكان الرجم فىكون على الشريف والوضيع فوضعنا الجلد والتحميم وهو أن يجلد أربعين جلدة بحبل مطفى بالقار ثم يسود وجوههما ثم يحملان على حمارين فحوّل وجوههما من قبل دبر الحمار ويطاف بهما فجعلوا هذا مكان الرجم . قال اليهود لابن سوريا : ما أسرع ما أخبرته به وما كنت لما اتهمتنا عليك بأهل ، ولكنك كنت غائباً فكرهنا أن نغتالك فقال لهم : نشدنى التوراة لولا ظننت التوراة أن تهلكنى لما أخبرته به ، فأمر بهما النبي ﷺ فرجما عند باب مسجده ، وقال : «أنا أول من أحيا أمره إذ أماتوه» .

قال عبد الله بن عمر : شهدت رسول الله ﷺ لما أمر برجم اليهوديين فرأيت حنا عليها ليقىها الحجارة ونزلت ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ

الْكُتُبِ وَيَعْقُوا عَنْ كَثِيرٍ ﴿١٥﴾ فلا يخبركم به، فوضع ابن صوريا يده على ركة رسول الله ﷺ وقال: أشدك بالله وأعيدك بالله أن تخبرنا بالكثير الذي أمرت أن تعفو عنه فأعرض رسول الله ﷺ عنه فقال له ابن صوريا: أخبرني عن ثلاث خصال أسألك عنهن، قال: ما هي؟ قال: أخبرني عن نومك، فقال النبي ﷺ: «تنام عيناى وقلبي يقظان» قال له: صدقت، فأخبرني عن شبه الولد بأبيه ليس فيه من شبهه أمه شيء أو شبهه أمه ليس فيه من شبهه أبيه شيء، قال: «أيهما علا وسبق ماؤه ماء صاحبه، كان الشبه له» قال له: صدقت، فأخبرني ما للرجل من الولد وما للمرأة منه؟ قال: فأغمى على رسول الله ﷺ طويلاً ثم خلى عنه محمراً وجهه يفيض عرقاً فقال ﷺ: «اللحم والدم والظفر والشعر للمرأة والعظم والعصاب والعروق للرجل» قال له: صدقت أمرك أمر نبى فأسلم ابن صوريا عند ذلك وقال: يا محمد من يأتيك من الملائكة؟ قال: جبرئيل.

قال: صفه لى، فوصفه له النبي ﷺ فقال: أشهد أنه فى التوراة كما قلت وأنت رسول الله حقاً فلما أسلم ابن صوريا وقعت فيه اليهود وشتموه فلما أراد أن ينهضوا تعلقوا بنو قريظة بنى النضير، فقالوا: يا محمد إخواننا بنو النضير أبونا واحد وديننا واحد ونبينا واحد إذا قتلوا منا قتيلاً لم يقدونا وأعطونا ديته سبعين وسقاً من تمر وإذا قتلنا منهم قتلوا القاتل وأخذوا منا الضعف مائة وأربعين وسقاً من تمر وإن كان القاتل امرأة. يقدوا بها الرجل، وبالرجل منهم الرجلين منا، وبالعبد منهم الحرّ منا، وجراحتنا بالنصف من جراحتهم فأمعن بيننا وبينهم، فأنزل الله تعالى فى الرجم والقصاص ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْزَنْكَ الَّذِينَ يَسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَقْوَاهُمْ وَأَمَّا تَوَمَّنْ قَوْلَهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمْعُونَ﴾ رفع الخبر بحرف الصفة يعنى ومن الذين هادوا فهم سماعون، وإن شئت جعلته خبر ابتداء مضمر أى فهم سماعون للكذب، وقيل: اللام بمعنى إلى.

كان أبو حاتم يقول: اللام فى الكذب لام كى يسمعون لكى يكذبوا عليك. واللام فى قوله لام أجل من أجل قوم آخرين: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْزَنْكَ الَّذِينَ يَسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ جمع الكلمة ﴿مِن بَعْدِ مَوَاضِعِهِ﴾ أى من بعد وضعه مواضعه كقوله ﴿وَلَكِنَّ الْإِنْسَانَ أَتَى﴾ (البقرة: ١٨٩) الله وإنما ذكر الكتابة رداً إلى اللفظ وهو الكلم. وقرأ على: يحرفون الكلام من بعد مواضعه ﴿يَقُولُونَ إِنَّا نَتَّبِعُ هَذَا فَأَخَذُوهُ﴾ أى إن أفتاكم محمد بالجلد والرجم فاقبلوه ﴿وَأَن لَّهٗ تَوَنُّوهُ فَأَخَذُوا وَمَنْ يُرِدْ اللَّهُ فِتْنَهُ﴾ كفره وضلالته.

قال مجاهد: دليله قوله: ﴿وَقَتْلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾ (الأنفال: ٣٩) الآية.

وقال الضحّاك: هلاكه، قتادة: عذابه نظيره ولم يأمرهم على من يؤمنون ﴿فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً أُولَئِكَ الَّذِينَ أَمَرُ اللَّهُ أَنْ يُطَهَّرَ قُلُوبُهُمْ﴾ أى بالهداية على القدرة ﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾ للمنافقين الفضيحة وهتك الستر وخوف القتل، ولليهود الجزية والقتل والسبي، . . . . (١) عن محمد (عليه السلام) وأصحابه وفيهم ما يكرهون ﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ الخلود فى النار.

﴿سَمَّعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَلُونَ لِلسُّحْتِ﴾: فيه أربع لغات: السُّحْت بضم السين والحاء وهى قراءة أهل الحجاز والبصرة، واختار الكسائى: سَحْت مخففة وهى قراءة أهل الشام وعاصم وحمزة وخلف. والسُّحْت بفتح السين وجزم الحاء وهى رواية العباس عن نافع، والسُّحْت بضم السين وجزم الحاء وهى قراءة عبيد بن عمير وهو الحرام. قال رسول الله ﷺ: «كل لحم نبت من السحت فالنار أولى به» وأصله ما أشدّ أشدّه، وقال الله تعالى: ﴿يَسْحَتُكُمْ بِعَذَابٍ﴾ (طه: ٦١).  
قال الفرزدق:

وعض زمان يا ابن مروان لم يدع  
من المال إلّا مسحاً أو مجلف

قال: من تخلف إذا استأصل الشجر سحت.

وقال الفراء: أصله كلب الجوع، فيقال: رجل سحوت المعدة إذا كان أكلوا لا يلقى أبداً إلا جائعاً، فكان بالمسترشى وأكل الحرام من الشره إلى ما يعطى مثل الذى بالمسحوت المعدة من النهم. ونزلت هذه الآية فى حكام اليهود، كعب بن الأشرف وأمثاله كانوا يرتشون ويفضلون لمن رشاهم.

وروى أبو عقيل عن الحسن: فى قوله: ﴿سَمَّعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَلُونَ لِلسُّحْتِ﴾ قال: تلك الأحكام تسمع كذباً وتأكل رشوة.

وعنه فى غير هذه الرواية. قال: كان الحاكم منهما إذا أتى أحد برشوته جعلها بين يديه فينظر إلى صاحبها ويتكلم معه ويسمع منه ولا ينظر إلى خصمه فيأكل الرشوة ويسمع الكذب، وعنه أيضاً قال: إنما ذلك فى الحاكم إذا رشوته ليحق لك باطلاً أو يبطل عنك حقاً فأما أن يعطى الرجل الوالى يخاف ظلمه شيئاً ليدراً به عن نفسه فلا بأس.

والسحت هو الرشوة فى الحكم على قول الحسن. ومقاتل وقاتادة والضحّاك والسدى.

وقال ابن مسعود: هو الرشوة فى كل شىء.

(١) يياض بالأصل المخطوط.

قال مسلم بن صبيح: صنع مسروق لرجل فى حاجة فأهدى له جارية فغضب غضباً شديداً، وقال: لو علمت أنك تفعل هذا ما كلمت فى حاجتك، ولا أكلم لما بقى من حاجتك، سمعت ابن مسعود يقول: من يشفع شفاعته ليرد بها حقاً أو ليدفع بها ظلماً فأهدى له فقيل فهو سحت، فقيل له: يا أبا عبد الرحمن ما كنا نرى ذلك إلا الأخذ على الحكم، قال: الأخذ على الحكم كفر. قال الله عز وجل: ﴿وَمَنْ لَّمْ يُخَكِّمْ بِمَا أُنْزِلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ (المائدة: ٤٤).

وقال أبو حنيفة: إذا ارتشى الحاكم انعزل فى الوقت وإن لم يعزل.

وقال عمر وعلى وابن عباس رضى الله عنهم: السحت خمسة عشر: الرشوة فى الحكم ومهر البغى وحلوان الكاهن، وثمان الكلب والقرد والخمر والخنزير والميتة والدم وعسيب الفحل وأجر النائحة والمغنية والقايدة والساحر وأجر صور التماثيل وهديّة الشفاعّة.

وعن جعفر بن كيسان قال: سمعت الحسن يقول: إذا كان لك على رجل دين فما أكلت فى بيته فهو سحت. وروى أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: قال رسول الله ﷺ: «لعنة الله على الراشى والمرتشى». قال الأخفش: السحت كل كسب لا يحل.

ثم قال: ﴿فَإِنْ جَاءُوكَ﴾ يا محمد ﴿فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ خير الله سحته بقوله فى الحكم بينهم إن شاء حكم وإن شاء ترك.

واختلفوا فى حكم هذه الآية هل هو ثابت وهل للحكام اليوم من الخيار فى الحكم من أهل الذمة إذا اختلفوا إليهم، مثل ما جعل الله لنبية ﷺ أم منسوخ؟

فقال أكثر العلماء: هو حكم ثابت لم ينسخه شيء وحكام الإسلام بالخيار وذلك إن شاءوا بين أهل الكتاب وجميع أهل الذمة، فإن شاءوا أعرضوا ولم يحكموا بينهم وإن حكموا يحكموا بحكم أهل الإسلام. هو قوله: ﴿لِيُظْهِرُوا عَلَى الَّذِينَ كُفِرُوا﴾ (التوبة: ٣٣) هو جريان حكمنا عليهم. وهذا قول النخعي والشعبي وعطاء وقتادة. وقال آخرون هو منسوخ نسخه قوله تعالى ﴿وَأَنْ أَحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ (المائدة: ٤٩) وإليه ذهب الحسن ومجاهد وعكرمة والسدى، وروى ذلك ابن عباس قال: لم ينسخ من المائدة إلا هاتان الآيتان وقوله تعالى ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَجْلُوا شَعِيرَ اللَّهِ﴾ (المائدة: ٢) نسختها ﴿فَأَقْضُوا الشَّرْكَانَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُنَّ﴾ (التوبة: ٥) وقوله: ﴿فَإِنْ جَاءُوكَ فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ نسختها ﴿وَأَنْ أَحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ (المائدة: ٤٩).

فأما إقامة الحدود عليهم فأهل العراق يرون إقامة الحدود عليهم إلا أنهم لا يرون الرجم

وقالوا: لأنهم غير محصنين وتأولوا رجم النبي ﷺ اليهوديين أنه رجمهما بكتابهم التوراة لما اتفقوا على رضاهم بحكم التوراة ثم أنكروا الرجم ، فكان في التوراة فأخفوا وأظهر رسول الله ﷺ من ذلك ما كتموه . وأهل الحجاز لا يرون إقامة الحدود عليهم ويظهرون إلى أنهم صولحوا على شركهم . وهو أعظم من الحدود التي يأتون وتأولوا رجم النبي ﷺ اليهوديين أن ذلك قبل أن يؤخذ عنهم الجزية إلا أن على الإمام أن يمنعهم من المظالم والفساد فأما إذا كان أحد الطرفين مسلماً مثل أن يزني رجل من أهل الذمة بمسلمة أو سرق من مسلم أقيم عليه الحد وحكم عليه بحكم الإسلام ﴿وَأِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ﴾ أي بالعدل ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ العاملين .



﴿وَكَيْفَ يُحْكُمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يُحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَآخِشُوا وَلَا تَشْتَرُوا بِإِيمَانِكُمْ قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يُحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ ﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ لَمْ يُحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ ﴿وَقَمَيْنَا عَلَى آثَرِهِمْ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾ ﴿٢٩﴾

﴿وَكَيْفَ يُحْكُمُونَكَ﴾ تعجب وفيه اختصار أي : وكيف يجعلونك حاكماً ويرضون بمحمد ﴿وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ﴾ وهو الرجم فلا يرضون بذلك .

﴿ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ : إلى قوله : ﴿لِلَّذِينَ هَادُوا﴾ : فإن قيل : وهل فينا غير مسلم ؟ فالجواب أن هؤلاء نبيو الإسلام لا على أن غيرهم من النبيين لم يتولوا المسلمين وهذا كقوله ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ﴾ (الفتح: ٢٩) ﴿فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ الْاٰمَنِي الَّذِي يُوْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ﴾ (الأعراف: ١٥٨) لا يريد أن غيره من الأنبياء لم يؤمنوا بالله وكلماته . وقيل : لم يرد به الإسلام

الذى هو ضد الكفر. وإنما المراد به الذين انقادوا لحكم الله فلم يكتموه كما كتم هؤلاء، يعرض بأهل الكتاب.

وهذا كقوله ﴿وَلَمْ يَأْسَلْ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (آل عمران: ٨٣).

وقال يزيد بن عمرو بن نفيل: أسلمت وجهي لمن أسلمت له الأرض تحمل صخرًا ثقلاً، وأسلمت وجهي لمن أسلمت له العيون تحمل عذاباً زلاًلاً. وقيل: معناه الذين أسلموا أنفسهم إلى الله. كما روى أن النبي ﷺ كان يقول إذا أوى إلى فراشه: «أسلمت نفسي إليك».

وقيل: معناه: يحكم بها النبيون الذين أسلموا بما في التوراة من الشرائع ولم يعمل به كمثل عيسى (عليه السلام) وهو قوله تعالى ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾ (المائدة: ٤٨) وهو معنى قول ابن حبان يحكم بما في التوراة من لدن موسى إلى عيسى عليهما السلام.

وقال الحسن والسدي أراد محمداً ﷺ حكم على اليهود بالرجم وذكره بلفظ الجمع كما قال تعالى: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً﴾ (النحل: ١٢٠) وقال: أم تحسدون الناس في الحياة ﴿وَالرَّبِّثُونَ وَالْأَحْبَارَ﴾ يعنى العلماء وهم ولد هارون (عليه السلام) وأحدهم مجبر وحبر وهو العالم المحكم للشيء ومنه الكعب بن قانع كعب الأخبار وكعب الحبر.

قال الفراء: أكثر ما سمعت العرب تقول في واحد الأخبار بكسر الحاء واختلفوا في اشتقاق هذا الاسم.

فقال الكسائي وأبو عبيدة: هو من الحبر الذى يكتب به. وقال النضر بن شميل: سألت الخليل عنه، فقال: هو من الحبار وهو الأثر الحسن. فأنشد:

لا تملأ الدلو وعرق فيها      ألا ترى حبار من يسقيها

قال قطرب: هو من الحبر وهو الجمال والهيئة يدل عليهم قول النبي ﷺ: «يخرج رجل من النار قد ذهب حبره وسبره». أى جماله وبهاؤه.

وقال العباس لرسول الله ﷺ: يا ابن أخى فيم الجمال؟ قال: «فى اللسان».

وقال مصعب بن الزبير لابنه: يا بنى تعلم العلم فإن كان لك مال كان جمالاً وإن لم يكن عندك مال كان لك مالاً، ﴿بِمَا اسْتَحْفِظُوا﴾ استودعوا ﴿مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ﴾ إنه كذلك ﴿فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَآخِشُونِ﴾ إلى قوله ﴿الْكَافِرُونَ﴾ واختلف العلماء فى معنى الآية وحكمها.

فقال الضحاك وأبو إسحاق وأبو صالح وقتادة: نزلت هذه الآيات الثلاث فى اليهود وليس فى أهل الإسلام منها شىء فأما هذه الأمة فمن أساء منهم وهو يعلم أنه قد أساء وليس بدين.

يدلّ على صحة هذا التأويل . ما روى الأعمش عن عبد الله بن مرة عن البراء بن عازب عن النبي ﷺ في قوله تعالى ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ والظالمون والفاسقون . قال : كلها في الكافرين .

وقال النخعي والحسن : نزلت هذه الآيات في بني إسرائيل ورضي لهذه الأمة بها فهي على الناس كلهم واجبة .

عن ابن عباس وطاوس ليس بكفر ينقل عن الملة بل إذا فعل ذلك وهو به كفر ، وليس كمن يكفر بالله واليوم الآخر .

عطاء : هو كفر دون كفر وظلم دون ظلم وفسق دون فسق .

عكرمة : معناه ومن لم يحكم بما أنزل الله جاحداً به فقد كفر . ومن أقرّ به ولم يحكم به فهو ظالم فاسق . وهذه رواية الوالبي عن ابن عباس قال : وسمعت أبا القاسم الحبيبي ، قال : سمعت أبا زكريا العنبري ، يحكي عن عبد العزيز بن يحيى الكناني أنه سئل عن هذه الآيات ، قال : إنها تقع على جميع ما أنزل الله لا على بعضه فكل من لم يحكم بجميع ما أنزل الله فهو كافر ظالم فاسق .

فأما من يحكم ببعض ما أنزل الله من التوحيد وترك الشرك ثم لم يحكم بهما فيما أنزل الله من الشرائع لم يستوجب حكم هذه الآيات .

قالت الحكماء : هذا إذا ردّ بنص حكم الله عياناً عمداً ، فأما من جهله أو أخفى عليه أو أخطأ في تأويل ابتدعه أو دليل اتجه له فلا ، وأجراها بعضهم على الظاهر .

وقال ابن مسعود ، والسديّ : من ارتشى في الحكم وحكم فيه بغير حكم الله فهو كافر ﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا﴾ أي وأوحينا في بني إسرائيل في التوراة ﴿أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ يعني النفس القاتلة بالنفس المقتولة ظلماً ﴿وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ﴾ بقلعها ﴿وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ﴾ يجده به ﴿وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ﴾ يقطع به أذنه .

﴿وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ﴾ يقلع به وسائر الجوارح قياس على العين والأنف والأذن ﴿وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ﴾ وهذا مخصوص فيما يمكن القصاص فيه ، فأما ما كان من هيضة لحم أو هيضة عظم ويعده ركن لا يحيط العلم به وقياس أو حكومة .

واختلف الفقهاء في هذه الآية ، فقرأ الكسائي : ﴿وَالْعَيْنَ﴾ رفعاً إلى آخره . واختار أبو عبيد لما روى ابن شهاب عن أنس أن رسول الله ﷺ قرأه ﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ نصباً ، والعين بالعين ، والأنف بالأنف ، والأذن بالأذن ، والسن بالسن ، والجروح قصاص ، كله رفع .

وأما أبو جعفر وابن كثير وابن عامر وأبو عمرو فكانوا يرفعون الجروح وينصبون سائرهما .  
 وقتادة ، أبو حاتم قالوا : لأن لهما نظائر في القرآن قوله : ﴿ أَنْ اللَّهَ بِرِئَاءِ مَنْ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولَهُ ﴾  
 (التوبة : ٣) ﴿ إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ (الأعراف : ١٢٨) ﴿ وَإِذَا قِيلَ إِنَّ  
 وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَالسَّاعَةَ ﴾ (الجنائي : ٣٢) .

وقرأ نافع وعاصم والأعمش وحمزة ويعقوب بالعطف كلها نصباً ودليلهم قوله تعالى :  
 ﴿ أَنْ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ ﴾ وأن العين بالعين وأن الأنف بالأنف وأن الأذن بالأذن فإن الجروح  
 قصاص .

﴿ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ ﴾ اختلفوا في الهاء في قوله ﴿ بِهِ ﴾ ، فقال قوم : هي كناية عن المجروح وولي  
 القتل ، ومعناه فمن تصدق به فهو كفارة له ، للمتصدق بعدم عنه ذنوبه بقدر ما تصدق .  
 وهو قول عبد الله بن عباس والحسن والشعبي وقتادة وجابر بن زيد ، دليل هذا القول لحجة  
 ما روى الشعبي عن عباد بن الصامت قال : قال رسول الله ﷺ : « من تصدق عن جسده بشيء  
 كفر الله عنه بقدر ذلك من ذنوبه » .

وروى وكيع عن يوسف بن أبي إسحاق عن أبي السهر قال : كسر رجل من قريش سن  
 رجل من الأنصار فاستعدى عليه معاوية ، فقال القريشي : إن هذا داق سني .  
 قال معاوية : كلا أما تسترضيه ، فلماً ألح عليه الأنصاري ، قال معاوية : شأنك بصاحبك ،  
 وأبو الدرداء جالس .

فقال أبو الدرداء : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ما من مسلم يصاب بشيء من جسده  
 فيتصدق به إلا رفعه الله به درجة وحوط به عنه خطيئة » .  
 فقال الأنصاري : أنت سمعت بهذا من رسول الله ﷺ ؟ قال : نعم سمعته أذنأي ووعاه  
 قلبي فغفى عنه .

وروى عوف عن علقمة بن وائل الحضرمي عن أبيه قال : جيء بالقاتل الذي قتل إلى  
 رسول الله ﷺ جاء به ولي المقتول ، فقال رسول الله ﷺ : « أتغفو؟ » قال : لا ، قال : « تأخذ  
 الدية؟ » قال : لا قال : « القتل » ، قال : نعم قال اذهب فذهب فدعاه فقال : « أتغفو؟ » قال : لا ،  
 قال : « تأخذ الدية؟ » قال : لا ، قال : « القتل » ، قال : نعم ، قال : « اذهب » ، فلما ذهب قال :  
 « أما لك إن عفوت فإنه يبوء بإثمك ، وإثم صاحبك » . قال : فغفى عنه فأرسله ورأيته وهو يجز  
 شسعيه .

وروى عمران بن عدى بن ثابت الأنصاري قال : طعن رجل رجلاً على عهد معاوية ،

فأعطوه ديتين على أن يرضى . فلم يرضَ وأعطوه ثلاث ديات فلم يرض .

وحدث رجل من المسلمين عن النبي ﷺ أنه قال : «من تصدَّق بدم فما دونه كان كفارة له من يوم ولد إلى يوم تصدَّق» .

وعن عمر بن نيهان عن جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ قال : «ثلاث من جاء بهن مع إيمان دخل الجنة من أى أبواب الجنة شاء وتزوج من الحور العين حيث شاء من أدى ديناً خفياً وعفا عن قاتل وقرأ دبر كل صلاة مكتوبة عشر مرات ﴿قل هو الله أحد﴾» .

قال أبو بكر : وإحداهن يا رسول الله ؟ قال : وإحداهن .

وقال آخرون : عنى بذلك الجارح والقاتل ، يعنى إذا عفا المجنى عليه عن الجانى فعفوه عن الجانى كفارة لذنوب الجانى لا يؤاخذ به فى الآخرة كما أن القصاص كفارة له كما أن العافى المتصدق فعلى الله تعالى ، قال الله تعالى ﴿فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾ (الشورى : ٤٠) وهذا قول إبراهيم ومجاهد وزيد بن أسلم ، وروى ذلك عن ابن عباس . والقول الأول أجود لأنه ربما تصدَّق من عليه ولم يتب الخارج من فعله فإنه كفارة له والدليل عليه قراءة أبى : فمن تصدَّق به فهو كفارة له . ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ .

﴿وَقَفَّيْنَا عَلَى آثَارِهِمُ﴾ : على آثار النبيين المسلمين للتوراة العاملين به ﴿بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾ .



﴿وَلِيَحْكُمَ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿وَأَنْ أَحْكُمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِنْ كَثِيرًا مِنْ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ﴾ أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوفِقُونَ ﴿﴾

﴿وَيُحْكِمُ أَهْلَ الْإِنْجِيلِ بِمَا أُنْزِلَ فِيهِ﴾ قرأه العامة مجزوم اللام والميم على الأمر، وحمزة: بكسر اللام وفتح الميم أى ولكى يحكم أهل الإنجيل.

مقاتل بن حيان: أمر الله تعالى الأخبار والرهبانين أن يحكموا بما فى التوراة وأمر القسيسين والرهبانين أن يحكموا بما فى الإنجيل فكفروا وكذبوا بمحمد ﷺ وقالوا عزيز ابن الله والمسيح ابن الله ﴿وَمَنْ لَمْ يُحْكَمْ بِمَا أُنْزِلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ الخارجون عن أمر الله، وقال ابن زيد: الكاذبون. نظيره قوله ﴿إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ﴾ (الحجرات: ٦) ﴿وَأُنْزِلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ﴾ أى الكتب ﴿وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ﴾ أى شاهداً. قال السدى والكسائى: وهى رواية الوالى عن ابن عباس، قال حسان:

إن الكتاب مهيمن لنينا      والحق يعرفه ذوو الألباب  
أى مصدق.

وقال سعيد بن جبير وأبو عبيدة: مؤمناً وهى رواية أبى إسحاق عن التميمى عن ابن عباس، الحسن: أميناً وهى رواية العوفى عن ابن عباس ومعنى أمانة القرآن ما قال ابن جريج: القرآن أمين على ما قبله من الكتب فيما أخبر أهل الكتاب فى كتابهم بأمر فإن كان فى القرآن فصدّقوا وإلا فكذبوا، المبرد: أصله مؤمن فقلبت الهمزة هاء كما قيل: أرقت الماء وهرقت، ولما ينثر عن الرأس عند الدلك أبرية وهبرية ونهاة وهيئات. وأتاك وهياك فهو مبنى آمن أمين كما يطر وميطر من يطار.

قال النابغة:

❖ شك الميطر إذ شفا من العضد ❖

وقال الضحّاك: ماضياً، عكرمة: دالاً عليه، ابن زيد مصدّقاً، الخليل: رقيقاً وحافظاً، يقال: هيمن فلان على كذا إذا شاهده وحفظه.

قلت: سمعت أبا القاسم الحبيبي يقول: سمعت المنصور بن محمد بن أحمد بن منصور البستى يقول: سمعت أبا عمر محمد بن عبد الواحد اللغوى يقول: تقول العرب: الطائر إذا جعل يطير حول وكره وخاف على فرخه صيانة له، هيمن الطائر مهيمن. وكذلك يقول للطائر إذا أرخى جناحيه فألبسهما بيضه وفرخه مهيمن. وكذلك جعل اختبأؤه ومنه قيل: الله تعالى المهيمن كان معناه الرقيب الرحيم. قال: ورأيت فى بعض الكتب أنها بلغة العجمانية فرعّبت، وقرأ عكرمة: هيمن ومهيمن. بقولهم الملوك ﴿فَأَحْكُمْ﴾ يا محمد ﴿بَيْنَهُمْ﴾ بين أهل الكتاب، إذا ترفعوا إليك ﴿بِمَا أُنْزِلَ اللَّهُ﴾ بالقرآن ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ هُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لَكَلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً

وَمِنْهَا جَاءَ ، أى سبيلاً وسنةً وجمع الشريعة الشرع وكل ما شرعه فيه فهو شريعة وشرعة ، ومنه شريعة الماء ومشرعته ، ومنه شرائع الإسلام شروع أهلها فيها ، ويقال : من شرع شرعاً إذا دخلوا فى أمر وساروا به . والمناهج والمنهج والطريق البين الواضح .  
قال الراجز :

من يك فى شك فهلا ولج فى طريق المهج

قال المفسرون : عنى بذلك جميع أهل الملل المختلفة جعل الله لكل أهل ملة شريعة ومنهاجاً ، فلأهل التوراة شريعة ، ولأهل الإنجيل شريعة ، ولأهل القرآن شريعة ، يحل فيها ما يشاء ويحرم ما يشاء ، والدين واحد والشرائع مختلفة ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ كلكم ملة واحدة ﴿وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ﴾ ليختبركم وهو أعلم وقد مضى معنى الابتلاء ﴿فِي مَاءٍ آتَاكُمْ﴾ من الكتب وبين لكم من السنن فين المطيع من العاصى والمواظب من المخالف ﴿فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ﴾ فبادروا بالطيبات والأعمال الصالحات ﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ وَأَنْ أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ .

قال ابن عباس : قال كعب بن لبيد وعبد الله بن سوريا وشاس بن قبيص بعضهم لبعض : اذهبوا بنا إلى محمد لعلنا نفتنه عن دينه فأتوه فقالوا : يا محمد قد عرفت أنا أعيان اليهود وأشرافهم وإننا إن اتبعناك اتبعنا اليهود ولم يخالفونا وإن بيننا وبين قومنا خصومة فنحاكمهم إليك فنقضى إما عليهم ونحن نؤمن بك ونصدقك ، فأبى ذلك رسول الله ﷺ وأنزل الله فيهم هذه الآية ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ أعرضوا عن الإيمان والحكم بالقرآن ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ﴾ أى فاعلم أن إعراضهم من أجل أن الله يريد أن يجعل لهم العقوبة فى الدنيا ببعض ذنوبهم أى شؤم عصيانهم .

﴿وَأِنْ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ﴾ : يعنى اليهود ﴿فَلَنَسْتَوَنَّ﴾ أَفْهَكُمُ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ : قرأ ابن عامر بالتاء ، وفى الباقرن بالياء .

﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِّنَ اللَّهِ حُكْمًا لِّلْقَوْمِ يُوَفُّونَ﴾ : الآية .



﴿يَتَأَيَّاهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ فترى الذين فى قلوبهم مرض يسرّعون فيهم يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة فعسى الله أن يأتي بالفتح أو أمر من عنده

فَيُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا أَسْرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ نَادِمِينَ ﴿٣١﴾ وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ ﴿٣٢﴾ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٣٣﴾ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴿٣٤﴾ وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ﴿٣٥﴾

﴿يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصْرَىٰ أَوْلِيَاءَ﴾: اختلفوا فى نزول هذه الآية، فإن كان حكمها عاماً لجميع المؤمنين.

فقال العوفى والزهرى: لما انهزم أهل بدر، قال المسلمون لأوليائهم من اليهود اهربوا قبل أن يصيبكم الله بيوم مثل يوم بدر. فقال مالك بن الصيف: أغركم أن أصبتم رهطاً من قريش لا علم لهم بالقتال، أما لو أسررنا العزيمة أن نستجمع عليكم لم يكن لكم يد أن تقتلونا. فجاء عبادة بن الصامت الخزرجى إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله إن لى أولياء من اليهود كثير عددهم، قوّة أنفسهم، شديدة شوكتهم كثير سلاحهم وإنى أبرأ إلى الله وإلى رسوله من ولايتهم وولاية اليهود، ولا مولى لى إلا الله ورسوله، قال عبد الله بن أبى: لكنى لا أبرأ من ولاية اليهود لأنى أخاف الدوائر ولا بد لى منهم، فقال رسول الله ﷺ: «يا أبا الحباب ما نفست من ولاية اليهود على عبادة بن الصامت فهو لك دونه» قال: قبلت فأنزل الله عزّ وجلّ هذه الآية. قال السدى: لما كانت وقعة أحد اشتد على طائفة من الناس وتخوفوا أن يدل عليهم الكفار.

فقال رجل من المسلمين: أما أنا فألحق بدهلك اليهودى وأخذ منه أماناً فإنى أخاف أن يدل علينا اليهود.

وقال رجل آخر: أما أنا فألحق بفلان النصرانى ببعض أهل الشام فأخذ منه أماناً وأنزل الله هذه الآية بينهما.

وقال عكرمة: نزلت فى أبى لبانة بن عبد المنذر حين قال للنبي ﷺ إذا رضوا بحكم سعد إنه الذبح «بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ» فى العون والنصرة، ويدهم واحدة على المسلمين.

﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ﴾ : فيوافقهم على دينهم ويعينهم ﴿فَإِنَّهُمْ مِنْهُمْ﴾ : يقول ابن سيرين : عن رجل يبيع داره من النصارى ، يتخذونها بيعة فتلا هذه الآية ﴿فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ الآية ، يعنى عبد الله بن أبى وصحبه من المنافقين الذين كانوا يوالون اليهود ويصانعونهم ويناصحونهم ﴿يُسْرِعُونَ فِيهِمْ﴾ أى فى موالاتهم ﴿يَقُولُونَ نَحْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ﴾ دولة يعنى أن يدور الدهر فنحتاج إلى نصرهم إيانا فنحن نواليهم بذلك .  
قال الراجز :

يرد عنك القدر المقدورا      ودائرات الدهر أن تدورا

﴿نَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِي بِالْفَتْحِ﴾ : أى القضاء وقيل : النصر . وقال السدى : فتح مكة .  
﴿أَوْ أَمَرَ مَنْ عِنْدِي فَيُضَيِّحُوا﴾ : يعنى هؤلاء المنافقين ﴿عَلَى مَا أَسْرَوْا فِي أَنْفُسِهِمْ تَلَدِيمِينَ﴾ : وحينئذ ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ : اختلف القراء فيه :

فقرأ أهل الكوفة : (ويقول) بالواو والرفع على الاستئناف وقرأ أهل البصرة : (ويقول) نصبا والواو عطفا على ﴿أَنْ يَأْتِي﴾ وقرأ الباقون : رفع اللام وحذف الواو ، وكذلك هو فى مصاحف أهل الشام ﴿أَهْتَؤَلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ﴾ الآية ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْ يَرْتَدَّ﴾ وقرأ أهل المدينة والشام يرتدد بدالين على إظهار التخفيف ﴿مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ﴾ فيرجع إلى الكفر وهذا إعجاز للقرآن وللمصطفى ﷺ إذ أخبر عن ارتدادهم ولم يكن ذلك فى عهده وكان عهده وكان على ما أخبره بعد مدة ، وأهل الردة كانوا أحد عشر قوماً ثلاثة على عهد رسول الله ﷺ فى آخر عمره وسبعة على عهد أبى بكر وواحد فى عهد عمر .

فأما الثلاثة الذين كانوا على عهد رسول الله ﷺ فمنهم بنو مذحج ورئيسهم ذو الخمار عيهلة بن كعب القيسى فلقب بالأسود وكان كاهناً مشعباً فتنبأ باليمن وكان (عليه السلام) ولّى باذان اليمن بجميع نواحيها وكان أول من أسلم من ملوك العجم وأول أمير لبلاد اليمن فى الإسلام فمات ، وولى رسول الله مكانه شهراً فقتل الأسود الكذاب شهر بن باذان وتزوج امرأته لباد واستولى على بلاد اليمن وأخرج عمال رسول الله ﷺ منها ، وكتب عليه إلى معاذ ابن جبل ومن معه من المسلمين ، وأمرهم أن يحثوا الناس على التمسك بدينهم والنهوض إلى حرب الأسود إما غيلة وإما مصادمة ، وكتب (عليه السلام) بمثل ذلك إلى حمير من سادات اليمن عامر ابن سهو ، وذى رود وذى مران وذى الكلاع وذى ظلم ففعلوا ما أمرهم رسول الله ﷺ وقاموا بحرب الأسود حتى أهلك الله الأسود على يدى فيروز الديلمى ، وذلك أنه رماه وقتله على رأسه .

قال ابن عمر: أتى الخبر النبي ﷺ من السماء الليلة التي قتل فيها العنسى .

فقال (عليه السلام): قتل الأسود البارحة قتله رجل مبارك، قيل: ومن هو؟ قال: فيروز؛ فاز فيروز فبشر أصحابه اليوم بهلاك الأسود وقبض رسول الله ﷺ من أخذ وأتى خبر مقتل العنسى المدينة في آخر شهر ربيع الأول بعد مخرج أسامة وكان ذلك أول فتح أتى أبا بكر، والفرقة الثانية: بنو حنيفة واليمامة، ونبههم مسيلمة الكذاب، وكان تنبأ في حياة رسول الله ﷺ في آخر سنة عشر وزعم أنه أشرك مع محمد في النبوة.

فكتب إلى رسول الله ﷺ: من مسيلمة رسول الله إلى محمد رسول الله، أما بعد فإن الأرض نصفها لى ونصفها لك، وبعث بذلك رجلين من أصحابه الرجال بن شهب والحكم بن الطفيل وكان من سادات أهل اليمامة، فقال لهما رسول الله: «أتشهدان أن مسيلمة رسول الله؟» قالوا: نعم، فقال: «لولا أن الرسل لا تقتل لضربت أعناقكما». ثم أجاب: «من محمد رسول الله إلى مسيلمة الكذاب، أما بعد ﴿إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ (الأعراف: ١٢٨).

ومرض رسول الله ﷺ وتوفى، وجعل مسيلمة يعلو أمره باليمامة يوماً بعد يوم، فبعث أبو بكر (رضى الله عنه) خالد بن الوليد إليه في جيش كثير حتى أهلكه الله على يدي وحشى غلام مطعم بن عدى الذى قتل حمزة بن عبد المطلب بعد حرب صعب شديد وكان وحشى: يقول قتلت خير الناس فى الجاهلية وقتلت شر الناس فى الإسلام.

والفرقة الثالثة: بنو أسد ورئيسهم طليحة بن خويلد وكان طليحة آخر من ارتد فادعى النبوة فى حياة رسول الله ﷺ، وأول من قُتل بعد وفاته (عليه السلام) من أهل الردة، فعسكر واستكشف أمره فبعث إليه أبو بكر الصديق (رضى الله عنه) خالد بن الوليد فهزموهم بخالد بعد قتال شديد وأفلت طليحة ومرو على امرأته هارباً نحو الشام فلجأ إلى بنى جفنة فأجاروه ثم إنه أسلم بعد ذلك وحسن إسلامه، فهذه الثلاث الذين ارتدّت على عهد رسول الله ﷺ وأما السبعة الذين ارتدّوا بعد وفاة رسول الله ﷺ فى خلافة أبى بكر (رضى الله عنه)، لما مات رسول الله عليه السلام شمتت اليهود والنصارى وأظهر النفاق من كان يخفيه وماج الناس وكثر القيل والقال. وارتدت العرب على أعقابها، فارتدت فزار ورأسوا عليهم عينة بن عين ابن بدر، وارتدت غطفان، وأمرّوا عليهم قرّة بن سلمة القسرى، وارتدت بنو سليم ورأسوا عليهم النجاش بن عبد ياليل، وارتدت بنو يربوع ورأسوا عليهم مالك بن نويرة. وارتدت طائفة أخرى من بنى تميم ورأسوا امرأة منهم يقال لها: سجاح بنت المنذر وادّعت النبوة ثم إنها

زوّجت نفسها من مسيلمة الكذاب .

وارتدت كندة ورأسوا على أنفسهم الأشعث بن قيس . وارتدت بنو بكر بن وائل بأرض البحرين ورأسوا عليهم الحطيم بن زيد فلقي الله أمر هؤلاء المرتدين ونصر دينه على يدى أبى بكر (رضى الله عنه) وأما الذى كان على عهد عمر (رضى الله عنه) رأسهم الغانى وأصحابه ، وأخبار أهل الردة مشهورة فى التواريخ مسطورة يطول بذكرها الكتاب .

﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ قال على بن أبى طالب والحسن وقتادة : هم أبو بكر وأصحابه ، مجاهد : هم أهل اليمن ، وقال غياض بن غنم الأشعرى : لما نزلت هذه الآية أومى رسول الله ﷺ إلى أبى موسى الأشعرى فقال : هم قوم هذا .

قال النبى عليه الصلاة والسلام : «أتاكم أهل اليمن ، هم ألين قلوباً وأرق أفئدة الإيمان يمانى والحكمة يمانية» .

الكلبى : هم أحياء من اليمن ألفان من النخع وخمسة آلاف من كندة وبجيلة وثلاثة آلاف من سائر الناس فجاهدوا فى سبيل الله بالقادسية .

السدى : هم الأنصار ، ويروى أن رسول الله ﷺ سئل عن هذه الآية فضرب يده على عاتق سلمان الفارسى فقال : هذا وذووه ، ثم قال : «لو كان الدين معلقاً بالشرا لناله من أبناء فارس» .

﴿أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ : يعنى أرقاء رحماء ، كقوله : ﴿وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ﴾ (الإسراء: ٢٤) وقيل : هو من الذل ، من قولهم دابة ذلول بينة الذل يعنى أنهم متواضعون كقوله : ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَتَشَوَّنَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾ (الفرقان: ٦٣) ﴿أَعَزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ أى أشداء غلظاء من قول العرب عز جانبه عزاً .

وقرأ ابن مسعود : (أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ) غلظاً على الكفار بالنصب على الحال . وقال عطاء : ﴿أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ كالولد لوالده وكالعبد لسيده ، ﴿أَعَزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ كالسبع على فريسته ، ونظيره الآية : ﴿أَشْدَاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رَحْمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ (الفتح: ٢٩) ، ﴿يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ﴾ .

عبد الله بن حمدون نا أحمد بن محمد بن الحسين نا محمد بن يحيى نا أحمد بن شبيب ، عن يونس عن ابن شهاب عن ابن المسيب عن أبى هريرة أنه كان يحدث أن رسول الله ﷺ قال : «يرد على يوم القيامة رهط من أصحابى فيُجلون عن الحوض فأقول رب أصحابى أصحابى فيقال لا علم لك بما أحدثوا بعدك إنهم ارتدوا على أديبارهم القهقرى» .

﴿إِنَّا وَلِيُّكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ الآية .

أبو عبد الله الحسين عن محمد بن أحمد بن جعفر بن حمدان عن شبر بن موسى الأسدي عن إسماعيل بن خليل الكوفي عن سلمة بن رجاء عن سلمة بن سابور قال : سمعت عطية العوفي يقول : قال ابن عباس : أسلم عبد الله بن أبي بن سلول ، ثم قال : بينى وبين قريظة والنضير حلف وأنا أخاف الدوائر ، فارتد كافرًا . وقال عبادة بن الصامت : أبرأ إلى الله عز وجل من حلف قريظة والنضير ، وأتولى الله والرسول والذين آمنوا فأنزل الله تعالى .

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ﴾ إلى قوله ﴿فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ﴾ ، يعني عبد الله بن أبي بن سلول إلى قوله : ﴿إِنَّا وَلِيُّكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ يعني عبادة بن الصامت ، وأصحاب رسول الله ثم قال : ولو كانوا يؤمنون بالله ورسوله وما أنزل إليه ، ما اتخذوه أولياء ، وقال بعض المفسرين : لما أراد رسول الله أن يقتل يهود بنى قينقاع حين نقضوا العهد ، وكانوا حلفاء لعبد الله بن أبي بن سلول وسعد بن عبادة بن الصامت ، فأما عبد الله بن أبي فعضم ذلك عليه ، وقال : ثلاثمائة دراع وأربعمائة منعوني من الأسود والأحمر أفادعك تجدهم فى غداة واحدة ، وأما سعد وعبادة فقالا : إنا برأء إلى الله وإلى رسوله من حلفهم وعهدهم فأنزل الله هذه الآية .

وقال جابر بن عبد الله : جاء عبد الله بن سلام إلى النبی عليه السلام فقال : يا رسول الله إن قومنا من قريظة والنضير ، قد هجرونا وفارقونا وأقسموا أن لا يجالسونا ولا نستطيع مجالسة أصحابك لبعث المنازل وشكى ما يلقي من اليهود من الأذى . فنزلت الآية فقرأها رسول الله ﷺ فقال : رضينا بالله ورسوله وبالمؤمنين إخوة على هذا التأويل أراد بقوله ﴿راكون﴾ صلاة التطوع بالليل والنهار .

قال ابن عباس ، وقال السدي ، وعتبة بن حكيم ، وثابت بن عبد الله : إنما يعني بقوله ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ الآية . على بن أبي طالب (رضى الله عنه) مرّ به سائل وهو راکع فى المسجد وأعطاه خاتمه .

أبو الحسن محمد بن القاسم بن أحمد ، أبو محمد عبد الله بن أحمد الشعراني ، أبو على أحمد بن على بن رزين ، المظفر بن الحسن الأنصارى ، السدي بن على العزاق ، يحيى بن عبد الحميد الحماني عن قيس بن الربيع عن الأعمش عن عبادة بن الربيع ، قال : بينا عبد الله ابن عباس جالس على شفير زمزم إذ أقبل رجل متعمم بالعمامة فجعل ابن عباس لا يقول : قال رسول الله إلا قال الرجل : قال رسول الله ، فقال ابن عباس : سألتك بالله من أنت ؟ قال :

فكشف العمامة عن وجهه، وقال: يا أيها الناس من عرفني فقد عرفني ومن لم يعرفني فأنا جُنْدُب بن جنادة البدرى، أبو ذر الغفارى: سمعت رسول الله ﷺ بهاتين وإلا صمًا ورأيت بهاتين وإلا فعميتا يقول: على قائد البررة، وقاتل الكفرة، منصور من نصره، مخذول من خذله أما إنى صليت مع رسول الله يومًا من الأيام صلاة الظهر فدخل سائل فى المسجد فلم يعطه أحد فرفع السائل يده إلى السماء وقال: اللهم أشهد أنى مسجداً رسول الله ﷺ فلم يعطنى أحد شيئاً وكان على راکعاً فأومأ إليه بخنصره اليمنى وكان يتختم فيها فأقبل السائل حتى أخذ الخاتم من خنصره وذلك بعين النبى ﷺ فلما فرغ النبى ﷺ من الصلاة فرفع رأسه إلى السماء وقال: «اللهم إن أخى موسى سألک، فقال: ﴿قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي﴾ وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ﴿وَأَحْلِلْ غَدَّةً مِنْ لِسَانِي﴾ يَقْفُوهَا قَوْلِي ﴿وَأَجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي﴾ هَكَوْنَ أَخِي ﴿أَشَدُّ بِهِ أَزْرِي﴾ (طه: ٢٥-٣١) الآية، فأنزلت عليه قرآناً ناطقاً ﴿قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطٰنًا﴾ (القصص: ٣٥) اللهم وأنا محمد نبيك وصفيك اللهم فاشرح لى صدرى ويسر لى أمرى واجعل لى وزيراً من أهلى علياً اشد به ظهري».

قال أبو ذر: فوالله ما استتم رسول الله الكلمة حتى أنزل عليه جبرئيل من عند الله، فقال يا محمد اقرأ، فقال: وما اقرأ؟ قال: اقرأ ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ إلى ﴿رَاكِعُونَ﴾.

سمعت أبا منصور الجمشادى، سمعت محمد بن عبد الله الحافظ، سمعت أبا الحسن على ابن الحسن، سمعت أبا حامد محمد بن هارون الحضرمى، سمعت محمد بن منصور الطوسى، سمعت أحمد بن حنبل يقول: ما جاء لأحد من أصحاب رسول الله ﷺ من الفضائل مثل ما جاء لعلى بن أبى طالب (عليه السلام).

أبو عبد الله بن فنجويه، عمر بن الخطاب، إبراهيم بن سهلويه، محمد بن رجاء العبادانى. حدثنى عمر بن أبى إبراهيم، حدثنى المبارك بن سعيد وعمار بن محمد عن سفيان بن أبيه عن ابن عباس قال: نزلت فى أبى بكر ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ الآيتان الخبير.

عن محمد بن عبد الله، أحمد بن محمد بن إسحاق البستى، حامد بن شعيب، شريح بن يونس، هشيم بن عبد الملك قال: سألت أبا جعفر عن قوله: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ قال: هم المؤمنون بعضهم أولياء بعض ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ﴾ يعنى أنصارى من الله. قال الراجز:

❖ وكيف أضوى وبلال حزبى ❖

أى ناصرى. ﴿هُمْ الْعَلِيُّونَ﴾ الآية.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوءًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا  
الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالكُفَّارَ أَوْلِيَاءَ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۖ إِنَّ كُتُوبَ مُّؤْمِنِينَ ۖ وَإِذَا نَادَيْتُمُ إِلَى  
الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُوءًا وَلَعِبًا ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ۖ قُلْ يٰٓأَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ  
تَتَّقُونَ مِنَّا إِلَّا أَن ءَامَنَّا بِاللَّهِ ۖ مَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلُ وَأَنَّ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ ۖ قُلْ  
هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِّن ذَٰلِكَ مَثُوبَةً عِندَ اللَّهِ مَن نَّعْتَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ  
وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتِ أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَادًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا ۖ وَإِذَا جَاءُوكُم  
قَالُوا ءَامَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ ۖ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ ۖ وَتَرَى  
كَثِيرًا مِنْهُمْ يُسْرِعُونَ فِي الْأَثَرِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْلِهِمُ السَّحْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَعمَلُونَ ۖ لَوْلَا  
يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَن قَوْلِهِمُ الْآثِمُ ۖ وَأَكْلِهِمُ السَّحْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ۖ﴾  
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوءًا وَلَعِبًا﴾ قال الكلبي: كان منادى رسول  
الله إذا نادى إلى الصلاة وقام المسلمون إليها، قالت اليهود: قد قاموا لا قاموا وصلوا لا صلوا،  
ركعوا لا ركعوا، سجدوا لا سجدوا، على طريق الاستهزاء والضحك، فأنزل الله تعالى هذه  
الآية.

قال السدي: نزلت في رجل من النصارى كان إذا سمع المؤذن يقول: أشهد أن محمداً  
رسول الله، قال: أحرق الله الكاذب، فدخل خادمه بنار ذات ليلة وهو نائم وأهله نيام فتطايروا  
منها شرارة في البيت فأحرق البيت وأحرق هو وأهله.

وقال الآخرون: إن الكفار لما سمعوا الأذان كذبوا رسول الله والمسلمين على ذلك فدخلوا  
على رسول الله ﷺ فقالوا: يا محمد لقد ابتدعت شيئاً لم نسمع به فيما مضى من الأمم الخالية  
فإن كنت تدعى النبوة فقد خالفت فيما أحدثت من هذا الأذان الأنبياء قبلك ولو كان في هذا  
الأمر خير لكان بادئ ما تركه الناس بعد الأنبياء والرسول قبلك فمن أين لك صياح كصياح  
البعير فما أقبح من صوت ولا أسمىج من كفر، فأنزل الله هذه الآية: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا  
إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ (فصلت: ٣٣).

فأما بعد الأذان: قال أبو الحسن أحمد بن محمد بن عمر، أبو العباس محمد بن إسحاق  
السراج، زياد بن أيوب وأبو بكر بن أبي النضير الأسدي، حجاج بن محمد قال: قال ابن

جريج عن نافع عن ابن عمر أبو الحسين قال: أبو العباس السراج، محمد بن سهيل بن عسكر، أبو سعيد الحداد، خالد بن عبد الله الواسطي، عن عبد الرحمن بن يحيى عن الزهري عن سالم عن أبيه، وحدث عن الحسن بن شقيق، إسماعيل بن عبيد الخزاعي، محمد بن سلمة عن محمد بن إسحاق عن محمد بن إبراهيم عن محمد بن عبد الله بن زيد الأنصاري عن أبيه قال: كان المسلمون حيث قدموا المدينة يجتمعون فيجيئون الصلاة وليس ينادى بهن فتكلموا في ذلك فاستشار رسول الله ﷺ المسلمين فيما يحييهم الصلاة. فقال بعضهم: يقلب راية فوق رأس المسجد عند الصلاة فإذا رأوها أذن بعضهم بعضاً فلم يعجبه ذلك، وقيل: بل نوجع ناراً، وقال بعضهم: بل قرن مثل قرن اليهود فكرهه من أجل اليهود وقيل: الناقوس فكرهه من أجل النصاري ولكن عليه قاموا وأمر بالناقوس حتى يجيب.

قال عبد الله بن زيد: فرأيت تلك الليلة رجالاً في المنام عليه ثوبان أخضران ويحمل ناقوساً فقلت يا عبد الله أتبيع الناقوس قال: وما تصنع به؟ قلت: ندعوبه الناس إلى الصلاة، قال: أفلا أدلك على ما هو خير منه؟ قلت: بلى، قال: قل: الله أكبر، الله أكبر إلى آخر الأذان ثم استأخر غير بعيد، وقال: إذا قامت الصلاة فقل: الله أكبر، الله أكبر فوصف له الإقامة فرادى، فلما استيقظت أتيت النبي ﷺ وأخبرته بذلك فقال: «إنها رؤية حق إن شاء الله فأتلها على بلال فإنه أندى منك صوتاً، قال: فخرجنا إلى المسجد فجعلت ألقها على بلال وهو يؤذن فسمع عمر في بيته فخرج يجرداء فقال: رأيت مثل الذي رأى ففرح النبي ﷺ وقال: ذلك أثبت. وروى أبو الزاهرية عن أبي شجرة عن رسول الله ﷺ قال: أول من أذن في السماء فسمعه عمر بن الخطاب (رضى الله عنه).

فأما فضل الأذان، فحدثنا أبو الحسن بن محمد بن القاسم الفارسي، عبد الله محمد بن إسحاق بن يحيى، أبو جعفر بن عبد الله بن الصياح، أبو عمر الدوري، أبو إبراهيم البرجماني عن سعيد بن سعيد عن نهشل أبي عبد الله القرشي عن الضحاك عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة لا يكثر ثون للحساب ولا يفزعهم الصيحة ولا يحزنهم الفزع الأكبر: حامل القرآن يؤديه إلى الله بما فيه يقدم على ربه سيّداً شريفاً، ومؤذن أذن سبع سنين يأخذ على أذانه طمعاً وعبد مملوك أحسن عبادة ربه ومؤدى حقّ مولاه».

أحمد بن محمد بن جعفر، أبو الحسن على بن محمد القاضي، على بن عبد العزيز أبي عمرو ابن عثمان حدثهم أبو ثميلة عن أبي حمزة عن جابر عن مجاهد عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «من أذن سبع سنين محتسباً كتب له براءة من النار».

أبو الحسن الفارسي، أبو العلاء أحمد بن محمد بن كثير، . . . .<sup>(١)</sup> بن محمد، محمد بن سلمة الواسطي، حميد بن سلمة الواسطي، حميد الطوسي، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «من أذن سنة من نية صادقة لا يطلب عليه أجرًا دعى يوم القيامة ووقف على باب الجنة وقيل له: اشفع لمن شئت».

أبو بكر محمد بن أحمد بن محمد التمار، أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن دينار محمد بن الحجاج بن عيسى، إبراهيم بن رستم، حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن ابن سلمة عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من أذن خمس صلوات إيمانًا واحتسابًا غفر له ما تقدم من ذنبه ومن أم أصحابه خمس صلوات إيمانًا واحتسابًا غفر له ما تقدم من ذنبه».

أبو العباس سهل بن محمد بن سعيد المروزي، الحسن بن محمد بن جشم أبو الموجة، عبدان، عبد الوارث، ومرة الحنفى، يزيد الرقاشى عن أنس بن مالك عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إذا كان عند الأذان فتحت أبواب السماء فاستجيب الدعاء وإذا كان عند الإقامة لم يردّ دعواه».

أبو القاسم طاهر بن المعرى، أبو محمد عبد الله بن أحمد المقرئ بالبصرة، عبد الله ابن أحمد الجصاص، يزيد بن عمر وأبو البر الغنوي، نائل بن نجيح، محمد بن الفضل عن سالم عن مجاهد عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال: «المؤذن المحتسب كالشهيد يتشحّط في دمه حتى يفرغ من أذانه ويشهد له كل رطب ويابس فإذا مات لم يدود في قبره».

أبو محمد بن عبد الله بن حامد الصفياني، محمد بن جعفر الطبري قال: حماد بن الحسن، صالح ابن سليمان صاحب القراطيس، عتاب بن عبد الحميد السدوسي عن مطر عن الحسن عن أبي الوقاص أنه قال: سهام المؤذنين عند الله يوم القيامة كسهام المهاجرين.

وقال عبد الله بن مسعود: لو كنت مؤذنًا لما باليت ألا أحج ولا أعتمر ولا أجاهد، قال: وقال عمر بن الخطاب: لو كنت مؤذنًا لكمل أمرى وما باليت أن لا أنتسب لقيام ليل ولا لصيام نهار. سمعت رسول الله ﷺ يقول: «اللهم اغفر للمؤذنين، اللهم اغفر للمؤذنين، اللهم اغفر للمؤذنين».

فقلت: يا رسول الله لقد تركنا ونحن خيار على الأذان بالسيوف. قال: «كلّا يا عمر إنه سيأتى على الناس زمان يتركون الأذان على ضعفائهم وتلك لحوم حرمها الله على النار لحوم المؤذنين».

(١) يياض بالأصل المخطوط.

﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَقْمُونَ﴾ الآية .

قال ابن عباس : أتى رسول الله ﷺ نفر من اليهود ، أبو ياسر بن الخطاب ورافع بن أبي رافع وعازار وزيد بن خالد وأزاريل أبي واشيع فسألوه عمن يؤمن به من الرسل ؟ فقال : «أؤمن بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم - إلى قوله مسلمون» ، فلما ذكر عيسى جحدوا نبوته قالوا : والله ما نعلم أهل دين أولى حظاً في الدنيا والآخرة ديناً ولا دنيا شرار دينكم . فأنزل الله هذه الآية ثم قال : ﴿قُلْ﴾ يا محمد ﴿هَلْ أَتَيْنَكُمْ﴾ أخبركم ﴿بِشَرِّ مَن ذَٰلِكَ﴾ الذين ذكرت يعنى قولهم لم نر أهل دين أولى حظاً في الدنيا والآخرة منكم فذكر الجواب بلفظ الابتداء وإن لم يكن الابتداء شراً كقوله تعالى للكفار ﴿قُلْ أَفَأَتَيْنَكُمْ بِشَرِّ مَن ذَٰلِكُمُ النَّارُ وَعَدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ (الحج : ٧٢) ﴿مُتَوَبِّعَةً عِنْدَ اللَّهِ﴾ ثواباً وجزاء وهو نصب على التفسير كقوله ﴿أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا﴾ (الكهف : ٣٤) وأصلها متووبة على وزن مفعولة وقد جاءت مصادر على وزن المفعول نحو المفعول والمسبور فأسقط عين الفعل استقلا على الواو ونقلت حركتها إلى فاء الفعل وهى التاء فصار متووبة مثل معونة ومغوثة ومقولة ﴿مَنْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ ويجوز أن يكون محل (من) خفضاً على البدل ومن قوله بشر أو على معنى لمن يلعنه الله ويجوز أن يكون رفعاً على إضمار هو . ويجوز أن يكون نصباً على إيقاع أنبئكم عليه ﴿وَعُصِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلُ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ﴾ فالقردة : أصحاب السبت . والخنازير : كفار أهل مائدة عيسى .

وروى على بن أبى طلحة عن ابن عباس : أن المسخين كلاهما من أصحاب نقبائهم مسخوا قردة ومشايخهم مسخوا خنازير ، ﴿وَعَبْدَ الطَّاغُوتِ﴾ فيه عشر قراءات ، وعبد الطاغوت بفتح الباء والعين والتاء على الفعل وهى قراءة العامة ، وجعل منهم من عبد الطاغوت ، وتصديقها قراءة ابن مسعود ومن عبد الطاغوت . وقرأ ابن وثاب وحزمة . عَبْدُ الطَّاغُوتِ بفتح العين وضم الباء وكسر الدال آباد العبد وهما لغتان عَبْدٌ وَعَبْدٌ مثل سَبْعٌ وَسَبْعٌ وَقَرْدٌ وَقَرْدٌ . وأنشد حمزة فى ذلك : كيف الصقيل القرد ، بضم الراء ووجه آخر وهو أنه أراد الجمع أى خدم الطاغوت . فجمع العبد عباد ثم جمع العباد عبداً جمع الجمع مثل ثمار وثمر منهم استقبل الضممتين المتوالييتين فعرض من الأولى فتحه ولذلك فى قراءة الأعمش وعبد الطاغوت بضم العين والتاء وكسر الدال .

قال الشاعر :

انسب العبد إلى آبائه أسود الجلدة من قوم عبد

وذكر عن أبى جعفر القارى : أنه قرأ وعبد الطاغوت على الفعل المجهول ، وقرأ الحسن :

وعبد الطاغوت على الواحد.

قرأ أبو بردة الأسلمي: وعابد الطاغوت باختلاف على الواحد.

وقرأ ابن عباس: وعبيد الطاغوت بالجمع، وقرأ أبو واقد الليثي: وعباد الطاغوت مثل كافر وكفار، وقرأ عون العقيلي وأبان بن ثعلب: وعبد الطاغوت مثل ركع وسجد. وقرأ ابن عمير: وأعبد الطاغوت مثل كلب وأكلب ﴿أُولَئِكَ شَرُّ مَكَّانًا وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ فلما نزلت هذه الآية تنذر اليهود وقالوا إخوان القردة والخنازير فسكتوا وأفحموا، وفيهم يقول الشاعر:

فلعنة الله على اليهود إن اليهود إخوة القروء

﴿وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا﴾ الآية، فهؤلاء المنافقون قاله المفسرون.

وقال ابن زيد: هؤلاء الذين قالوا: ﴿ءَامِنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَجَهَ النَّهَارِ﴾ (آل عمران: ٧٢) الآية.

وهذا التأويل أليق بظاهر التنزيل لأن هذه الآيات نزلت في اليهود ﴿وَرَبَّيْ كَثِيرًا مِنْهُمْ﴾ يعنى من اليهود ﴿يُسْرِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ﴾ إلى قوله ﴿لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ﴾ يعنى العلماء وقيل: الربانيون علماء النصارى، والأحبار علماء اليهود.

وقرأ أبو واقد الليثي، وابن الجراح العقيلي: الربيون كقوله ﴿مَعَهُ رَبِّيُونَ كَثِيرٌ﴾ (آل عمران: ١٤٦).

﴿قَوْلُهُمُ الْإِثْمُ﴾: وهذه أشد آية على ما أتى النهى عن المنكر حيث أنزلهم منازل من يرتكبه وجسع بينهم في التوبيخ.

الحسن بن أحمد بن محمد، وشعيب بن محمد بن شعيب عن إبراهيم بن عبد الله بن محمد ابن عدى، الأحمسي، البخاري عن عبد الحميد بن جعفر عن أبي إسحاق عن عبد الله بن جرير عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من رجل يجاور قومًا فيعمل بالمعاصي بين ظهرانيهم فلا يأخذون على يديه إلا وأوشك الله أن يعمهم منه بعقاب».

أبو عبد الله محمد، أحمد بن محمد بن يعقوب، عبد الله بن أسامة، أسيل بن زيد الجمال، يحيى بن سلمى بن مهنا عن أبيه عن الشعبي عن النعمان بن بشير قال: قال رسول الله ﷺ: «مثل الفاسق في القوم مثل قوم ركبوا سفينة فاقسموها فصار لكل إنسان فيها نصيب، فأخذ رجل منهم فأسأ فجعل يضرب في موضعه فقال أصحابه: أى شيء تصنع تريد أن تغرق وتغرقنا؟ فقال: هو مكاني فإن أخذوا على يديه نجوا ونجا وإن تركوه غرقوا وغرق».

وقال مالك بن دينار: أوصى الله إلى الملائكة أن عذبوا قرية كذا فصاحت الملائكة إلى

ربها: يا رب إن فيهم عبدك العابد. فقال: أسمعوني ضجيجيه فإن وجهه لم يتغير غضباً لمحارمي وأوحى الله إلى يوشع بن نون: إني مهلك من قومك أربعين ألفاً من خيارهم وستين ألفاً من شرارهم. فقال: ياربّ فهؤلاء الأشرار، فما بال الأخيار؟ قال: إنهم لم يغضبوا لغضبي وواكلوهم وشاربوهم.



﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا وَأَلْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٠٧﴾ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَآ دَخَلْنَاهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿١٠٨﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِن فَوْقِهِمْ وَمِن تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِّنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ ﴿١٠٩﴾﴾

قال ابن عباس وعكرمة والضحاك وقتادة: إن الله كان قد بسط على اليهود حتى كانوا من أكثر الناس مالاً وأخصبهم ناحية فلما عصوا الله في محمد عليه السلام وكذبوا به كفى الله عنهم ما بسط عليهم من السعة فعند ذلك قال فنحاص بن عازورا: يد الله مغلولة لم يريدوا إلى عنقه ولكنهم أرادوا أنها مقبوضة بمعنى منه ممسكة عن الرزق فنسبوه إلى البخل. وقال أهل المعاني: إنما قال هذه المقالة فنحاص فلم ينهوا الآخرون ورضوا بقوله فأشركهم الله فيها وأرادوا باليد العطاء لأن عطاء الناس بذل معروفهم في الغالب بأيديهم واستعمل الناس اليد في وصف الإنسان بالرد والبخل.

قال الشاعر:

يداك يدا مجد فكف مفيد      وكف إذا ما ضن بالمال ينفق

ويقال للبخيل: جعد الأنامل، مقبوض الكف، كز الأصابع، مغلول اليدين، قال الله ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ﴾ (الإسراء: ٢٩) الآية.

قال الشاعر:

كانت خراسان أرضاً إذ يزيد بها      وكل باب من الخيرات مفتوح

فاستبدلت بعده جعداً أنامله كأنما وجهه يأكل منضوج

وقال الحسن: معناه يد الله مكفوفة عن عذابنا فليس يعذبنا إلا بما يقرّبه قيمة قدر ما عبد أبائنا العجل. وهو سبعة أيام.

وقال مجاهد والسدى: هو أن اليهود قالوا إن الله لما نزع ملكنا منا وضع يده على صدره يحمد إلينا ويقول: يا بنى إسرائيل، يا بنى أحبارى لا أبسطها حتى أرد عليكم الملك. والقول الأول أولى بالصواب لقوله ﴿يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ وقيل: هو استفهام تقديره: أيد الله مغلولة عنا؟ حيث قتر المعيشة علينا قال الله ﴿غَلَّتْ أَيْدِيهِمْ﴾ أى مسكت أيديهم عن الخيرات وقبضت عن الانبساط بالعطيات.

وقال يمان بن رثاب: شدد وثقل عليهم الشرائع، بيانه قوله ﴿وَالْأَغْلَلِ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ﴾ (الأعراف: ١٥٧) وقيل: هو من الغل فى النار يوم القيامة كقوله ﴿إِذِ الْأَغْلَلُ فِي أَعْنَقِهِمْ﴾ (غافر: ٧١) ﴿وَلَعْنُوا﴾ عذبوا ﴿بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ اختلفوا فى معنى يد الله سبحانه، فقال قوم: إن له يداً لا كالأيدى وأشاروا باليد إلى الجارحة ثم قصدوا نفى التشبيه بقوله لا كالأيدى وهذا غير مرضى من القول وفساده لا يخفى.

وقال الآخرون: يده قدرته لقوله: ﴿أُولَى الْأَيْدَى وَالْأَبْصَارِ﴾ (ص: ٤٥).

وقيل: هو ملكه كما يقال لمملوك الرجل، هو ملك يمينه. قال الله تعالى: ﴿أَوْ يَفْقَهُوا الَّذِي يَبْدِيهِمْ عَقْدَةُ الْإِنكَاخِ﴾ (البقرة: ٢٣٧) أى إنه يملك ذلك، وعلى هذين القولين يكون لفظه مشبه ومعناه واحد لقوله ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾ (الرحمن: ٤٦) أراد به جنة واحدة. قاله الفراء: وأنشدنى بعضهم:

ومنهم يدين قدمين مرتين      قطعة بالألم لا بالسمينين

أراد منهما واحداً وسمنة واحدة:

قال وأنشدنى آخر:

يمشى مكبداً ولهزمين      قد جعل الأرطا جنتين

أراد لهزماً وجنة.

وقيل: أراد بذلك نعمته. كما يقال: لفلان عندى يد نعمة، وعلى هذا القول يكون بعضه تشبيه ومعناه جمع كقوله ﴿وَأَنْ تَعْدُوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا﴾ (إبراهيم: ٣٤). والعرب تضع الواحد موضع الجمع كقوله: ﴿وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهيراً﴾ (الفرقان: ٥٥). ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ﴾ (البلد: ٤) و﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِفِي خُسْرٍ﴾ (العصر: ٢) ونحوها، ويقول العرب: ما أكثر الدرهم والدينار

فى أيدى الناس ، ويضع التشبيه أيضاً موضع الجمع كقوله ﴿أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ﴾ (ق: ٢٤) فأراد الجمع . قال امرؤ القيس :

❖ قفا نبك من ذكرى حبيب ومنزل ❖

يدل عليه :

❖ وقوفاً بها صحبى على مطيهم ❖

يقول بأنه أخذ الجمع . قال محمد بن مقاتل الرازى : أراد نعمتين مبسوطتين نعمته فى الدنيا ونعمته فى الآخرة ، وهذه تأويلات مدخولة لأن الله عزّ وجلّ ذكر له خلق آدم بيده على طريق التخصيص والتفضيل لآدم على إبليس ، ولو كان تأويل اليد ما ذكروا لما كان لهذا التخصيص والتفضيل لآدم معنى لأن إبليس أيضاً مخلوق بقدره الله وفى ملك الله ونعمته .

وقال أهل الحق : إنه صفة من صفات ذاته كالسمع والبصر والوجه ، قال الحسن : إن الله سبحانه يده لا توصف ، دليل هذا التأويل أن الله ذكر اليد مرة بلفظ اليد فقال عزّ من قائل : ﴿قُلْ إِنْ أَرَادْتُمْ أَنْ تُبَدِّلُوا الْفَضْلَ يَدِي أَلَيْسَ اللَّهُ بِذِي فَضْلٍ كَثِيرٍ﴾ (آل عمران: ٧٣) ﴿يَدِيكَ الْخَيْرُ﴾ (آل عمران: ٢٦) ﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ (الفتح: ١٠) ﴿تَبَارَكَ الَّذِي يَدُهُ الْمُلْكُ﴾ (الملك: ١) .

وقال (عليه السلام) : «يمين الله ملئى لا يغيضها نفقة فترد به» وقال عزّ وجلّ مرة وقال : ﴿لَمَّا خَلَفْتُ يَدَيَّ﴾ (ص: ٧٥) ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ .

وقال (عزّ وجلّ) : (وكلتا يديه يمين) وجمعه مرة فقال : ﴿مِمَّا عَمِلْتَ أَيْدِيْنَا أَنْعَمْنَا﴾ (يس: ٧١) قوله : ﴿وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُنُورًا﴾ بإنكارهم ومخالفتهم وتركهم الإيمان ﴿وَأَلْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ﴾ يعنى من اليهود والنصارى ﴿كَلَّمَآ أَقْدُو نَارًا لِلْحَرْبِ﴾ يعنى اليهود والنصارى أفسدوا وخالفوا حكم التوراة فغضب الله عزّ وجلّ فبعث عليهم بختنصر ثم أفسدوا فبعث الله عليهم وطرس الرومى ثم أفسدوا فسلط الله عليهم المجوس ثم أفسدوا فسلط الله عليهم المسلمين وكانوا كلما استقام أمرهم شتتهم الله تعالى وكلما جمعوا أمرهم على حرب رسول الله وأوقدوا ناراً للحرب ﴿هَاجَمُوا اللَّهَ﴾ وقهرهم ونصر نبيه ودينه ﴿وَسَمِعُونَ لِلْأَرْضِ فَسَادًا﴾ الآية ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْعِلْمِ كَانُوا أَتَقْوَىٰ وَاسْتَقْرَرَتْ عَنْهُمْ﴾ الآية ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ يعنى أقاموا أحكامهما وحدودهما وعملوا بما فيهما ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ مِنْ رَّسُولٍ﴾ أى القرآن . وقيل : كتب بنى إسرائيل ﴿لَا تَكُونُوا مِنَ الْمُفْرِقِينَ﴾ يعنى المطر ﴿وَمَنْ تَحْتَ زُرْحِهِمْ﴾ يعنى النبات .

وقال الفراء : إنما أراد به التوسعة كما يقال : فلان فى خير من قرنه إلى مقدمه ، نظيره ﴿وَلَوْ

أَنْ أَهْلَ الْفُرَيْءِ آمَنُوا وَاتَّقُوا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ ﴿٩٦﴾ (الأعراف: ٩٦) «أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ» : يعنى مؤمنى أهل الكتاب . ابن سلام وأصحابه وثمانية وأربعون رجلاً من النصارى وهم النجاشى وبحيرا وسلمان الفارسى وخير مولى قريش وأصحابهم .

قال ابن عباس : هم العاملة غير العالية ولا الحافية ﴿وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ﴾ : كعب بن الأشرف وأصحابه ، وأهل الروم . ﴿سَاءَ مَا يَحْمِلُونَ﴾ .



﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَنْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿١٠٨﴾  
﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ .

اختلفوا فى تنزيل هذه الآية وتأويلها فروى محمد بن كعب القرظى عن أبى هريرة قال : كان رسول الله ﷺ إذا نزل منزلاً اختار له أصحابه شجرة ظليلة فينزل تحتها ويقيم ، فنزل ذات يوم تحت شجرة وعلق سيفه عليها فاتاه أعرابى وأخذ السيف من الشجرة واختارطه ثم أتى النبى ﷺ وهو نائم ، فقال : يا محمد من يمنعك منى ؟ فقال : الله . فرعدت يد الأعرابى وسقط السيف منه وضرب برأسه الشجرة حتى انفرد ساعة فأنزل الله الآية .

وقال أنس : كان النبى ﷺ يحرس ، قال : وقالت عائشة : فكنت ذات ليلة إلى جنبه فهر تلك الليلة ، فقلت : يا رسول الله ما شأنك ؟ فقال : «ليت رجل صالح يحرسنى الليلة» قالت : فينما نحن فى ذلك حتى سمعت صوت السلاح . فقال : من هذا ؟ قال : سعد وحذيفة جئنا نحرسك ، فنام رسول الله ﷺ حتى سمعت غطيطة فنزلت الآية فأخرج رسول الله ﷺ رأسه من قبة أديم وقال : «انصرفوا أيها الناس فقد عصمنى الله عز وجل» .

وروى الحسن مرسلاً إلى النبى ﷺ قال : «لما بعثنى الله برسالاته فضقت بها ذرعاً وعرفت أن من الناس من يكذبنى» وكان عتابه قريشاً واليهود والنصارى فأنزل الله الآية ، قلت : ولما نزل قوله ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ (الأنعام: ١٠٨) سكت النبى عليه السلام عن عيب ألهمهم فأنزل الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ يعنى معاييب ألهمهم .

وقيل : نزلت فى عيوب اليهود وذلك أنه (عليه السلام) دعا اليهود إلى الإسلام وقالوا : أسلمنا قبلك وجعلوا يستهزئون به ويقولون : تريد أن نتخذك عياناً كما اتخذت النصارى عياناً عيسى ، فلما رأى النبى عليه السلام ذلك سكت فحرضه الله على دعائهم إلى الإسلام وأمره

أن يقول لهم.

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ﴾ (المائدة: ٦٨) الآية.

قال الحسين بن الفضل: وهذا أولى الأقاويل لأنه ليس بين قوله ﴿يَلْغَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ وبين قوله: ﴿لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ﴾ فصل.

فلما نزلت الآية قال (عليه السلام): «لا يأتى من عندى ومن نصرنى».

وقيل: نزلت فى قصة عيينة بن حصين وفقراء أهل الصفة وقيل: بلغ ما أنزل إليك من الرجم والقصاص ومرّ فى قصة. وقيل: بلغ ما أنزل إليك من أمر نساءك. وذلك أن رسول الله لما نزلت آية التخيير لم يكن يعرضها عليهن خوفاً من اختيارهن الدنيا فأنزل الله، وقيل: بلغ ما أنزل إليك من أمر زينب بنت جحش، وقيل: نزلت فى الجهاد، وذلك أن المنافقين كرهوه، قال الله ﴿فَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُّحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ﴾ (محمد: ٢٠) الآية، وكرهه أيضاً بعض المؤمنين، قال الله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ﴾ (النساء: ٧٧) الآية، وكان (عليه السلام) يمسك فى بعض المسلمين عن الحث على الجهاد لما يعلم من كراهة القوم فأنزل الله الآية.

وقال أبو جعفر محمد بن على: معناه: بلغ ما أنزل إليك فى فضل على بن أبى طالب، فلما نزلت الآية أخذ (عليه السلام) بيد على، فقال: «من كنت مولاه فعلى مولاه».

أبو القاسم يعقوب بن أحمد السرى، أبو بكر بن محمد بن عبد الله بن محمد، أبو مسلم إبراهيم بن عبد الله الكعبى، الحجاج بن منهال، حماد بن على بن زيد عن عدى بن ثابت عن البراء قال: لما نزل مع رسول الله ﷺ فى حجة الوداع كتب بغدير خم فنادى إن الصلاة جامعة وكسح رسول الله عليه الصلاة والسلام تحت شجرتين وأخذ بيد على، فقال: «أأست أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟» قالوا: بلى يا رسول الله، قال: «أأست أولى بكل مؤمن من نفسه؟» قالوا: بلى يا رسول الله، قال: «هذا مولى من أنا مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه».

قال: فلقبه عمر فقال: هنيئاً لك يا ابن أبى طالب أصبحت وأمسيت مولى كل مؤمن ومؤمنة.

روى أبو محمد عبد الله بن محمد القاينى نا أبو الحسن محمد بن عثمان النصيبى نا أبو بكر محمد بن الحسن السيبى نا على بن محمد الدهان، والحسين بن إبراهيم الجصاص قالوا: نا الحسن بن الحكم نا الحسن بن الحسين بن حيان عن الكلبي عن أبى صالح عن ابن عباس فى قوله ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ يَلْغَ﴾ قال: نزلت فى على (رضى الله عنه) أمر النبى ﷺ أن يبلغ فيه فأخذ

(عليه السلام) بيد على ، وقال : « من كنت مولاه فعلى مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه » .

وبلغ ما أنزل إليك فى حقوق المسلمين فلما نزلت الآية خطب رسول الله ﷺ أى يوم هذا الحديث فى خطبة الوداع ، ثم قال : هل بلغت ؟  
 ﴿وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ قرأ ابن محيصن وابن قفال وأبو عمرو والأعمش وشبل : رسالته ، على واحدة ، وهى قراءة أصحاب عبد الله . الباقون جمع .  
 فإن قيل : فأى فائدة فى قوله : ﴿وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ ولا يقال : كل من هذا الطعام وإن لم تأكل فما أكلته .

الجواب فيه ما سمعت فيه أبا القاسم بن جندب سمعت على بن مهدي الطبرى يقول : أمر رسول الله ﷺ تبليغ ما أنزل إليك فى الوقت والإتيان فيه . حتى تكثر الشوكة والعدة وإن لم يفعل على كل ما أوصى الله إليه وحكم الله أن حرّم بعضها لأنه كمن لم يبلغ لأن تركه إبلاغ البعض محبط لإبلاغ ما بلغ . كقوله : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ﴾ (النساء : ١٥٠) الآية .

فاعلم أن إيمانهم بالبعض إلى بعضهم وأن كفرهم بالبعض يحبط الإيمان بالبعض . وحاشا لرسول الله أن يكتم شيئاً مما أوحى الله .

قالت العلماء : الدعوة بقراءة الصلاة إذ البعض ركن من أركانها .

وسمعت أبا القاسم بن حبيب يقول : سمعت أبا بكر بن الأخدش يحكى عن الحسن بن الفضل أنه قال : معنى الآية بلغ ما أنزل إليك فى الوقت حتى تكثر الشوكة والعدة ، ومن لم يفعل هذا كنت كمن لم يبلغ ، وقيل : بلغ مجاهداً محتسباً صابراً غير خائف ، وقيل : بلغ ما أنزل إليك من ربك إلى جميع الناس ولا تخاف .  
 وهذه من الحدود التى يدل مقام القطع عليه .

﴿وَاللَّهُ يَعَصِمُكَ﴾ : يحفظك ويمنعك ﴿مِنَ النَّاسِ﴾ : ووجه هذه الآية ، وقد شجّ جبينه وكسرت رباعيته وأوذى فى عدة مواطن بضروب من الأذى ، فالجواب أن معناها والله يعصمك منهم فلا يصلون إلى مثلك ، وقيل : نزلت هذه الآية بعدما شجّ جبينه وكسرت رباعيته لأن سورة المائدة من آخر ما نزل من القرآن .

وقيل : معناه والله يعصمك يخلصك بالعصمة من بين الناس لأنه كان نبى الوقت والنبى معصوم .

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾: عن عبد الله الحسين بن محمد الديلمي، محمد بن إسحاق السبتي، أبو عروة، عمرو بن هشام، محمد بن سلمة عن أبي عبد الرحيم عن أبي عبد الملك عن القاسم عن أبي أمامة قال: كان رجل من بنى هاشم يقال له ركانة وكان من أفتك الناس وأشدّهم بأساً وكان مشركاً وكان يرعى غنماً له ويقال له أقسم فخرج نبي الله ﷺ من بيت عائشة ذات يوم متوجّهاً قبل ذلك الوادي فلقيه ركانة وليس مع نبي الله أحد فقام إليه ركانة وقال: يا محمد أنت الذي تشتم آلهتنا اللات والعزى وتدعو إلى إلهك العزيز الحكيم؟ ولولا رحم بيني وبينك ما كلمتك حتى أقتلك ولكن أدع إلهك العزيز الحكيم يخلصك مني اليوم وسأعرض عليك أمراً هل لك أن أصارعك وتدعو إلهك العزيز الحكيم يعينك على وأنا أدعو اللات والعزى فإن أنت صرعتني فلك عشرة من غنمي وتخترها فقال (عليه السلام): قم إن شئت واتخذ العهد ودعا النبي ﷺ إلهه العزيز الحكيم أن يعينه على ركانة، ودعا ركانة إلهه - اللات والعزى - أن أعني اليوم على محمد فأخذه النبي (عليه السلام) فصرعه وجلس على صدره.

فقال ركانة: يا محمد قم فلست الذي فعلت هذا بي إنما إلهك العزيز الحكيم وخذله اللات والعزى وما وضع أحد جنبى قبلك، فقال ركانة: عد فإن أنت صرعتني فلك عشرة أخرى ومن خيارها. فقام النبي (عليه السلام) ودعا كل واحد منهما إلهه كما فعلا أول مرة فصرعه النبي ﷺ وجلس على كبده، فقال له ركانة: فلست أنت الذي فعلت في هذا إنما فعله إلهك العزيز الحكيم وخذله اللات والعزى وما وضع جنبى أحد قبلك، فقال له ركانة: عد فإن أنت صرعتني فلك عشرة أخرى تختارها فأخذ مني الله ودعا كل واحد منهما إلهه فصرعه نبي الله الثالثة، فقال له ركانة: لست أنت الذي فعلت بي هذا إنما فعله إلهك العزيز الحكيم وخذله اللات والعزى فدونك ثلاثين شاة من غنمي فأخسرها.

فقال له النبي ﷺ: لا أريد ذلك ولكن أدعوك إلى الإسلام وأركانها وأنفس بك أن تصير إلى النار، إنك إن تسلم تسلم فقال له ركانة: ألا ترينى آية، فقال له نبي الله (عليه السلام) الله شهيد عليك لئن أنا دعوت ربى عز وجل لهذا لتجيبنى إلى ما دعوتك إليه؟ قال: نعم، وقريب منهما شجرة ذات فروع وقضبان فأشار نبي الله (عليه السلام)، فقال لها: أقبلى ياذن الله فانشقت اثنتين وأنت على نصف شقها وقضبانها وفروعها حتى كانت بين يدي النبي ﷺ وبين ركانة فقال له ركانة: أريتني عظيماً، فمرها فلترجع، فقال (عليه السلام) الله شهيد عليك لئن أنا دعوت ربى عز وجل فأمرها فرجعت لتجيبنى إلى ما دعوتك إليه؟

قال: نعم، فأمرها النبي (عليه السلام) فرجعت بقضبانها وفروعها حتى التأمت فلما قال النبي ﷺ: أسلم تسلم، فقال له ركانة: فما لي ألا أكون أما أنا فقد رأيت عظيمًا، ولكني أكره أن يتحدث فينا أهل المدينة وفتيانهم في إنما أجيئك لرعب دخل قلبي منك، ولكن قد علمت في أهل المدينة وصبيانهم أنه لم يوضع جنبى قط ولم يدخل قلبي رعب ساعة قط ليلاً ولا نهاراً فلك دونك فاختر غنمك، فقال (عليه السلام): ليس في حاجة إلى غنمك إذ أبيت أن تسلم، فانطلق رسول الله ﷺ راجعاً فأقبل أبو بكر وعمر يسألانه في بيت عائشة فأخبرتهما أنه قد توجه قبل وادى أضرم وقد عرفا أنه وادى ركانة لا يخطيه، فخرجا في طلبه وأشفقا أن يلقاه ركانة فيقتله، فجعلوا يصعدان على كل شرفة ونظرا فإذا هما كذلك إذ نظر نبي الله (عليه السلام) مقبلاً، فقالا: يا نبي الله كيف تخرج إلى هذا الوادى وحدك وقد عرفت أنه جهة ركانة وأنه من أفتك الناس وأشدّهم تكذيباً لك، فضحك إليهما النبي ﷺ وقال: «أليس الله يقول: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ إنه لم يكن يصل إلىّ والله معي» وأنشأ يحدثهما حديث ركانة والذي فعله به والذي أراه فعجبا من ذلك وقالا: يا رسول الله عرفت ركانة فلا والذي بعثك بالحق ما نعلم أنه وضع جنبيه إنسان قط، فقال (عليه السلام): «إني دعوت ربي عزّ وجلّ فأعانني عليه، وإن ربي قال خذ عشرة لك وبقوة عشرة».



﴿قُلْ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا ٱلتَّوْرَةَ وَٱلْإِنجِيلَ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِّن رَّبِّكُمْ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَّا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ طُغْيَٰنًا وَكُفْرًا فَلَا تَأْسَ عَلَى ٱلْقَوْمِ ٱلْكَٰفِرِينَ ۝ إِن ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَٱلَّذِينَ هَادُواْ وَٱلصَّٰبِئُونَ وَٱلنَّصَارَىٰ مِن ءَٰمَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ وَعَمِلَ صَٰلِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَارْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رُسُلًا كُلَّمَا جَآءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰٓ أَنفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُواْ وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ ۝ وَحَسِبُواْ ٱلَّا تَكُونَ فِتْنَةٌ فَعَمُواْ وَصَمُواْ ثُمَّ تَابَ ٱللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُواْ وَصَمُواْ كَثِيرٌ مِّنْهُمْ وَٱللَّهُ بَصِيرٌۭ بِمَا يَعْمَلُونَ ۝ لَقَدْ كَفَرَ ٱلَّذِينَ قَالُواْ إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ ٱلْمَسِيحُ يَدْبَنِىٰٓ إِسْرَءِيلَ عِبُدُواْ ٱللَّهَ رَبِّى وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَن يُشْرِكْ بِٱللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ ٱللَّهُ عَلَيْهِ ٱلْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ ٱلنَّارُ وَمَا لِلظَّٰلِمِينَ مِنۢ مُّنْصَٰرٍ ۝ لَقَدْ كَفَرَ ٱلَّذِينَ قَالُواْ إِنَّ ٱللَّهَ ثَٰلِثٌ ثَلَاثَةٌ وَمَا مِنْ إِلَٰهٍ إِلَّا إِلَٰهُ

وَاحِدًا وَإِنْ لَمْ يَنْهَوْا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٧٦﴾ أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ  
وَيَسْتَغْفِرُونَهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٧٧﴾ مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ  
وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ أَنْظِرْ كَيْفَ نُبَيِّنَ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ أَنْظِرْ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿٧٨﴾  
قُلْ اتَّعَبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٧٩﴾ قُلْ  
يَتَأَهَّلُ الْكِتَابُ لَا تَقُولُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ  
وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴿٨٠﴾

﴿قُلْ يَتَأَهَّلُ الْكِتَابُ لَشَيْءٍ﴾ : من الدين ﴿حَتَّى تَقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ  
مِنْ رَبِّكُمْ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ : يا محمد ﴿مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا﴾ : حيث أمرهم  
بالقرآن مع قيام الدلالة والحجة عليهم ﴿فَلَا تَأْسَ﴾ : فلا تحزن ﴿عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ : إِنَّ الَّذِينَ  
ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالصَّارِئِينَ : كان حقهم والصابئين وإنما رفعه عطفًا على الذين قبل  
دخول أن فلا يحدث معنى كما تقول : زيد قائم ، وإن زيدًا قائم معناها واحد ، وقرأ الحسن إن  
الله وملائكته برفع التاء ﴿وَالصَّارِئِينَ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ : الآية .

﴿لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ : فى التوحيد والنبوة ﴿وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ رُسُلًا﴾ : إلى قوله  
﴿وَحَسِبُوا أَنَّهُ لَأَتَكُونُ فِتْنَةً﴾ : وظنوا أن لا يكون ابتلاء واختبار . ورفع نونه بعض قراء العراق فمن  
نصب فعلى ترك المبالاة بلا ومن رفع فعلى معنى لا يكون ﴿فَعَمُوا﴾ ، عن الحسن : فلم ييصروه  
﴿وَصَمُّوا﴾ : عنه فلم يسمعوه وكان ذلك عقوبتهم ﴿ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَصَمُّوا﴾ : بعد ذلك  
بخذلانهم أيًا منهم فى قتال ﴿كَثِيرٌ مِنْهُمْ﴾ : وهم كفار أهل الكتاب ﴿وَاللَّهُ بِصِيرِبِمَا يَعْمَلُونَ﴾ : لَقَدْ  
كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ : يعنى الملكانية ﴿وَقَالَ الْمَسِيحُ يَبْنَىٰ إِسْرَءِيلَ﴾ : الآية .  
﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ﴾ : هى النسطورية وذلك أنهم قالوا آبا وابنا وروحًا  
قدسيًا ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ : إلى قوله ﴿لَيَمَسَّنَّ﴾ لتصيبين ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ﴾ : خص  
الكفر لعلمه أن بعضهم لهم ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ : أَفَلَا يَتُوبُونَ : الآية .

﴿مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾ : إلى قوله : ﴿وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ﴾ الآية ، تصدق ، وقال مقاتل : إنما سميت  
صديقة لأنها لما أتاها جبرئيل ، وهى فى منجم وقال لها : إنما أنا رسول ربك صدقته ﴿كَانَا  
يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ﴾ : فى هذا المعنى هذه عبارة عن الحدث ومن أكل وأحدث لا يستحق أن يكون  
إلها ﴿أَنْظِرْ﴾ : يا محمد ﴿كَيْفَ نُبَيِّنُ﴾ : إلى قوله ﴿أَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ يرتدون عن الحق ﴿قُلْ اتَّعَبُدُونَ﴾

الآية ﴿قُلْ يَتَاهُلَ الْكِتَابِ﴾ يعنى النصارى ﴿لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ﴾ لا تجاوزوا الحق إلى غيره ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا﴾ الآية.



﴿لَعَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ ﴿٧٨﴾ كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون ﴿٧٩﴾ ترى كثيراً منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون ﴿٨٠﴾ ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل إليه ما اتخذوهم أولياء ولكن كثيراً منهم فاسقون ﴿٨١﴾

﴿لَعَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ : أى عذبوا بالمسيح فقال : ﴿عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ﴾ .  
يعنى أهل أيلة لما اعتدوا فى السبت ، قال داود : اللهم العنهم واجعلهم آية فمسخوا قردة  
﴿وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ يعنى كفار أصحاب المائدة لما لم يؤمنوا ، قال عيسى : اللهم العنهم واجعلهم  
آية فمسخوا خنازير ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا﴾ الآية ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ﴾ أى لا ينهى بعضهم بعضاً عن  
منكر فعلوه﴾ الآية .

الحسن بن محمد بن الحسين ، موسى بن محمد بن على بن عبد الله ، عبد الله بن سنان ،  
عبد العزيز بن الخطاب ، خالد بن عبد الله ، العلاء بن المسيب عن عمرو بن مرة عن أبى عبيدة  
عن ابن مسعود ، الحسن بن محمد ، أحمد بن محمد بن إسحاق ، أبو على الموصلى ، وهب بن  
منبه ، خالد عن العلاء بن المسيب عن عمرو بن مرة عن أبى عبيدة عن ابن مسعود قال : قال  
رسول الله ﷺ : «إن من كان قبلكم من بنى إسرائيل إذا عمل العامل منهم الخطيئة نهاه الناهى  
تعذيراً فإذا كان الغد جالسه وواكله وشاربه وكأنه لم يره على خطيئة بالأمس ، فلما رأى الله  
ذلك منهم ضرب بقلوب بعضهم على بعض وجعل منهم القردة والخنازير ولعنه على لسان  
داود وعيسى ابن مريم ، وذلك بما عصوا وكانوا يعتدون .

والذى نفسى بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهين عن المنكر ، ولتأخذن على يد المسيء ولتأطرنه  
على الحق إطراً أو ليضربن الله بقلوب بعضكم على بعض ويلعنكم كما لعنهم» .

﴿تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ﴾ : أى من اليهود ، كعب بن الأشرف وأصحابه ﴿يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فى  
المنكر حين خرجوا إليها يعينون على محمد (عليه السلام) ﴿لِبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط

﴿عَذَابُ اللَّهِ﴾ عَذَابُ اللَّهِ ﴿عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ﴾ وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ ﴿مُحَمَّدٌ﴾ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ ﴿مِنَ الْقُرْآنِ﴾ مَا اتَّخَذُوهُمُ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَسِقُونَ ﴿يعْنَى مِنْ لَمْ يَسْلَمْ﴾



﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قِسِيَّينَ وَزُهَّابَانَا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا ءَامَنَّا فَآكُتِبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴿وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ ﴿فَأَشْبَهُهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَرْتُمْ بِهِ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَخْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَرَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿

﴿لَتَجِدَنَّ﴾ : يَا مُحَمَّدُ ﴿أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ﴾ يَهُودُ أَهْلَ الْمَدِينَةِ .

أخبرنا الحسن بن محمد بن الحسين ، أبو جعفر على بن محمد بن أحمد الصفار الهمداني ، أبو على عبد الله بن على بن الزبير النخعي ، إسماعيل بن بهرام الأشجعي ، عباد ابن العوام عن يحيى بن عبد الله عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « ما خلا يهوديان بمسلم إلا هما يقتله » .

﴿وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ : مشركى العرب ﴿وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي﴾ لم يرد به جميع النصارى مع ما فيهم من عداوة المسلمين وتخريب بلادهم وهدم مساجدهم وقتلهم وأسروهم وإحراق مصاحفهم لا ولا كرامة لهم وإنما نزلت هذه الآية فى النجاشى وأصحابه .

قال المفسرون : اتتمرت قريش بأن يفتنوا المؤمنين عن دينهم فوثبت كل قبيلة على محمد فيها من المسلمين يؤذونهم ويعذبونهم فأفتن ما أفتن وعصم الله منهم من شاء ومنع الله رسوله بعمه أبي طالب فلما رأى رسول الله ﷺ ما بأصحابه ولم يقدر على منعهم ولم يؤمر بعد بالجهاد أمرهم بالخروج إلى أرض الحبشة وقال : « إن بها ملكاً صالحاً لا يظلم ولا يُظلم عنده أحد » .

فاخرجوا إليه حتى يجعل الله للمسلمين فرجاً وأراد به النجاشي واسمه أصحمة وهو بالحبشية عطية فأنما النجاشي اسم الملك كقوله قيصر وكسرى فخرج إليها سرّاً عشرون رجلاً وأربع نسوة وهم عثمان بن عفان وامراته رقية بنت رسول الله ﷺ والزبير بن العوام وابن مسعود وعبد الرحمن بن عوف وأبو حذيفة بن عتبة وامراته سهلة بنت سهيل بن عمرو ومصعب بن عمير وأبو سلمة بن عبد الأسد وامراته أم سلمة بنت أبي أمية وعثمان بن مظعون وعامر بن ربيعة وامراته ليلى بنت أبي خيثمة وحاطب بن عمرو وسهيل بن البيضاء فخرجوا إلى البحر وأخذوا سفينة إلى أرض الحبشة بنصف دينار وذلك في رجب في السنة الخامسة من مبعث رسول الله ﷺ وهذه الهجرة الأولى ، ثم خرج جعفر بن أبي طالب وتتابع المسلمون إليها وكان جميع من هاجر إلى الحبشة من المسلمين اثنين وثمانين رجلاً سوى النساء والصبيان فلما علمت قريش بذلك وجّهوا عمرو بن العاص وصاحبه بالهدايا إلى النجاشي وإلى بطارقه ليردهم إليه فيعصمهم الله وقد ذكرت هذه القصة في سورة آل عمران ، فلما انصرف عمرو أقام المسلمون هناك بخير دار وأحسن جوار إلى أن هاجر رسول الله ﷺ هجرته إلى المدينة وذلك في سنة ست من الهجرة كتب رسول الله (عليه السلام) إلى النجاشي على يدى عمرو ابن أمية الضمري يزوجه أم حبيبة بنت أبي سفيان وكانت هاجرت مع زوجها فمات زوجها وبعث إليه من عنده من المسلمين .

فأرسل النجاشي إلى أم حبيبة جارية له يقال لها أبرهة تعلّمها بخطبة رسول الله ﷺ إياها وأعطتها أوضاعاً لها سروراً بذلك وأمر بها أن يوكل من زوجها فوكلت خالد بن الوليد بن العاص حتى أنكحها على صداق أربعمئة دينار وكان الخاطب لرسول الله النجاشي فدعا النجاشي بأربعمئة دينار وأخذها إلى أم حبيبة على يدى أبرهة فلما جاءتها بها أعطتها منها خمسين ديناراً فقالت أبرهة : قد أمرنى الملك أن لا آخذ منك شيئاً فإنى أرد الذى أخذت منك وأنا صاحبة دهن الملك وثيابه وقد صدقت محمداً رسول الله ﷺ وآمنت به وحاجتى إليك أن تقرئه منى السلام قالت : نعم ، وقد أمر الملك نساءه أن يبعثن إليك بما عندهن من عود وعنبر

وكان رسول الله ﷺ يراه عليها وعندها فلا ينكره ، فقالت أم حبيب : فخرجنا فى سفينتين وبعث النجاشى معنا الملاحين حتى قدمنا الجار ثم ركبنا الظهر إلى المدينة فوجدنا رسول الله ﷺ بخير فخرج من خرج إليه وأقمت بالمدينة حتى قدم رسول الله ﷺ فدخلت عليه وكان يسألنى عن النجاشى وقرأت عليه من أبرهة السلام فرد رسول الله ﷺ وقال : « لا أدرى أنا بفتح خير أشد أم بقدوم جعفر » وأنزل الله تعالى : ﴿ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوْدَّةً ﴾ (الممتحنة: ٧) يعنى أبا سفيان مودة بتزويج أم حبيبة فقيل لأبى سفيان وهو يومئذ مشرك يحارب النبى ﷺ : إن محمداً قد نكح ابنتك قال : ذاك الفحل لا يقرع أنفه .

وبعث النجاشى بعد قدوم جعفر إلى رسول الله ﷺ ابنه أرها بن أصحمة مع ستين رجلاً من الحبشة ، وكتب إليه : يا رسول الله أشهد أنك رسول الله صادقاً مصداً وقد بايعتك وبايعت ابن عمك وأسلمت لله رب العالمين . وقد بعثت إليك أرها وإن شئت أن آتيك بنفسى فعلت والسلام عليكم يا رسول الله .

فركبوا سفينة مع جعفر وأصحابه ، حتى إذا كانوا فى وسط البحر غرقوا ورأى جعفر وأصحابه رسول الله ﷺ فى سبعين رجلاً عليهم ثياب الصوف منهم اثنان وستون من الحبشة وثمانية من أهل الشام وهم خيرة الحبشة الراهب وأبرهة وإدرس وأشرف وتمام ومريد وأيمن فقرأ عليهم رسول الله ﷺ سورة يس إلى آخرها فبكوا حين سمعوا القرآن وآمنوا وقالوا : جئنا بما كان ينزل على عيسى (عليه السلام) فأنزل الله تعالى فيهم ﴿ لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً ﴾ إلى قوله ﴿ نَصْرَتَى ﴾ يعنى وفد النجاشى الذين غرقوا مع جعفر بن أبى طالب وهم السبعون وكانوا أصحاب الصوامع .

وقال مقاتل والكلبى : كانوا أربعين رجلاً اثنان وثلاثون من الحبشة وثمانية من أهل الشام . عطاء : كانوا ثمانين رجلاً أربعون رجلاً من أهل نجران من بنى الحارث بن كعب واثنان وثلاثون من الحبشة وثمانية روميون من أهل الشام .

وقال قتادة : نزلت فى ناس من أهل الكتاب كانوا على شريعة من أهل الحق وكانوا لعيسى يؤمنون به ويتتهون إليه فلما بعث الله محمداً صدقوه وآمنوا به فأثنى الله عليهم ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِيْنَ ﴾ ، أى علماء .

قال قطرب : القس والقسيس العالم بلغة الروم .

وقال ورقة :

بما خبرتنا من قول قس من الرهبان أكره أن يعوجا

وقال عروة بن الزبير حرّفت النصارى الإنجيل فأدخلوا فيه ما ليس منه وكان الذى غير ذلك أربعة نفر لوقاس ومرقوس ويحنس وميتوس ، وبقي قيس على الحق وعلى الاستقامة والاقتصاد فمن كان على هديه ودينه فهو قسيس .

عبد الله بن يوسف بن أحمد ، محمد بن حامد بن محمد التميمى الحسن بن الهيثم السمرى ، عبد الله بن محمد ، يحيى بن الحمامى ، نصير عن زياد الطائى عن الصلت الدهان عن حامية بن رثاب عن سلمان قال : قرأت على رسول الله ﷺ ذلك بأن منهم قسيسين ورهباناً فاقراً فى ذلك بأن منهم صديقين ورهباناً والرهبان العباد وهم أصحاب الصوامع واحدهم راهب مثل فارس وفرسان ، وراكب وركبان ، وقد يكون واحداً وجمعه رهابين ، مثل قربان وقرباين ، وجردان وجرادين ، وأنشد فى الواحد :

لو كلمت رهبان دير فى القلل      لانحدر الرهبان يسعى فنزل  
وأنشد فى الجمع :

رهبان مدين لو رأوك تنزلوا      العصم من شغف العقول الغادر  
وهو من قول القائل : رهب الله أى خافه ، يرهبه رهبة ورهباً ورهباناً ﴿وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ لا يتكبرون عن الإيمان والإذعان للحق ﴿سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ﴾ محمد ﷺ ﴿تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ﴾ .

أبو عثمان بن أبى بكر الزعفرانى ، شيخى ، أبو جعفر بن أبى خالد عبد الرحمن بن عمر ابن يزيد ، ابن أبى عدى ، سعيد عن عمرو بن مرة قال : قدم على أبى بكر الصديق وفد من اليمن . فقالوا : اقرأ علينا القرآن فقرأ عليهم القرآن فجعلوا يكون فقال أبو بكر : كذا كنا حتى قست القلوب ، وكان أبو بكر لا يملك دمعه حين يقرأ القرآن ﴿يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ يعنى أمة محمد (عليه السلام) دليله قوله ﴿لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ (البقرة: ١٤٣) ﴿وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ إلى قوله ﴿الصَّالِحِينَ﴾ أى فى أمة محمد (عليه السلام) دليله قوله ﴿يَرْثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ (الأنبياء: ١٠٥) ﴿فَأَنشَبَهُمُ اللَّهُ﴾ جازاهم الله ﴿بِمَا قَالُوا﴾ إلى قوله ﴿خَلِدِينَ فِيهَا﴾ على قولهم بالإخلاص بدليل قوله ﴿وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا... الآية .  
﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحْزَنُوا طَيِّبَتْ﴾ الآية .

قال المفسرون : جلس رسول الله ﷺ يوماً فذكر الناس يوم القيامة ولم يزد هم على التخويف فرق الناس وبكوا فاجتمع عشرة من أصحابه فى بيت عثمان بن مظعون الجمحى وهم : أبو بكر وعلى ، وابن مسعود ، وعبد الله بن عمر وأبو ذر الغفارى ، وسالم مولى أبى

حذيفة، والمقداد بن الأسود، وسلمان الفارسي، ومعقل بن مقرن، واتفقوا على أن يصوموا النهار ويقوموا الليل ولا يناموا على فرشهم، ولا يأكلوا اللحم والودك، ولا يقربوا النساء والطيب، ويلبسوا المسوح ويرفضوا الدنيا ويسبحوا في الأرض فيذهبوا ويجبوا مذاكيرهم فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فأتى دار عثمان بن مظعون، فلم يصادفه فقال لامرأته أم حكيم بنت أبي أمية: أين الحولاء وكانت عطارة: أحق ما بلغني عن زوجك وأصحابه؟ فكرهت أن تكذب رسول الله وكرهت أن تبدي على زوجها، فقالت: يا رسول الله إن كان أخبرك عثمان فقد صدقت فأنصرف رسول الله ﷺ فلما دخل عثمان أخبرته بذلك، فأتى رسول الله هو وأصحابه.

فقال لهم: «ألم أنبأ أنكم اتفقتم على كذا وكذا»، قالوا: بلى يا رسول الله وما أردنا إلا الخير، فقال (عليه السلام): «إني لم أؤمر بذلك ثم قال: «إن لأنفسكم عليكم حقاً صوموا وأفطروا وقوموا وناموا فإنى أقوم وأنام وأصوم وأفطر وأكل اللحم والدسم وآتى النساء ومن رغب عن سنتي فليس مني».

ثم جمع الناس وخاطبهم ثم قال: «ما بال أقوام حرّموا النساء والطعام والطيب والنوم وشهوات الدنيا أما إني لست آمركم أن تكونوا قسيسين ورهباناً فإنه ليس في ديني ترك اللحم والنساء واتخاذ الصوامع وإن سياحة أمتي الصوم ورهبانيتهم الجهاد اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وحجوا واعتمرُوا وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وصوموا رمضان واستقيموا يستقيم لكم فإنما هلك من كان قبلكم بالتشديد شدّدوا على أنفسهم فشدد الله عليهم باطلاً بإقدامهم في الدورات والصوامع فأنزل الله تعالى هذه الآية».

وروى عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه قال: ضاف عبد الله بن رواحة ضيفاً فانقلب ابن رواحة ولم يتعشّ فقال لزوجته: ما عشتيه؟ فقالت: كان الطعام قليلاً فانتظرتك، فقال: حبست ضيفي من أجلى؟ طعامك على حرام فقالت: وهو على حرام إن لم تأكله. وقال الضيف: وهو حرام إن ذقته إن لم تأكله، فلما رأى ذلك ابن رواحة، قال: قربى طعامك كلوا بسم الله وجاء إلى رسول الله ﷺ وأخبره بذلك، فقال (عليه السلام): أحسنت ونزلت هذه الآية.

روى عكرمة عن ابن عباس: أن رجلاً أتى رسول الله ﷺ، فقال: يا رسول الله إني صمت من اللحم فأشريت، وأخذتني شهوة فحرمت اللحم، فأنزل الله ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾ يعني اللذات التي تشتهيها النفوس وتميل إليها القلوب، وما أحل الله

لكم من المطاعم الطيبة والمشارب اللذيذة ﴿وَلَا تَعْتَدُوا﴾ ولا تجاوزوا الحلال إلى الحرام .  
وقيل : هو جبّ المذاكير وقطع آلة التناسل ﴿وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَلًا طَيِّبًا﴾ قال عبد الله بن المبارك : الحلال ما أخذته من وجهه والطيب ما غذا ونما فأما الجوامد والطين والتراب ، وما لا يغذى فمتروك إلا على جهة التداوى ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾ .

روى عن عائشة وأبى موسى الأشعرى أن النبى (عليه السلام) كان يأكل الفالوذج والدجاج وكان يعجبه الحلواء والعسل وقال : «إن المؤمن حلويحب الحلوة» . وقال : «فى بطن المؤمن زاوية لا يملأها إلا الحلواء» .

ورى أن الحسن كان يأكل الفالوذج فدخل عليه فرقد السبخى فقال : يا فرقد ما تقول فى هذا؟ فقال فرقد : لا أكله فلا أحب أكله فأقبل الحسن على غيره كالمتعجب وقال : يا هذا أتحب لباب البر مع سمن البقر؟ هل يعيبه مسلم .

وجاء رجل إلى الحسن فقال : إن لى جاراً لا يأكل الفالوذ، وقال : ولم؟ قال : يقول : لا يروى شكره . قال الحسن : ويشرب الماء البارد؟ قال : نعم ، قال : جارك جاهل إن نعمة الله عليه فى الماء البارد أكثر من نعمته عليه فى الفالوذ .

قال ابن عباس : لما نزلت ﴿لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾ الآيتين ، قالوا : يا رسول الله كيف نصنع بأيماننا التى حلفنا عليها؟ وكانوا حلفوا على ما عليه اتفقوا فأنزل الله تعالى ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ﴾ قرأ أهل الحجاز والبصرة ﴿عَقَّدْتُمْ﴾ مشدداً بمعنى وكَّدتم ، واختار أبو حاتم فقرأها أهل الكوفة بالتخفيف واختاره أبو عبيدة . ولتشديد التكرير مرة بعد مرة ، . . . أمن أن يلزم من قرائتك . الفراء : أن لا يوجب الكفارة عليه فى اليمين الواحدة متى يرددها مراراً وهذا خلاف الإجماع . وقرأ أهل الشام : عاقدتم بالألف ، يكون من واحد مثل : جايك الله ونحوها .

وقرأ الأعمش (عقدت الأيمان) بما جعل الفعل الإتيان .

ومعنى الآية بما قصدتم وتعمدتم وأردتم ونويتم كقوله ﴿بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ (البقرة: ٢٢٥) .  
﴿فَكَفَّرْتُمُوهُ﴾ : أى كفارة ما عقدتم من الأيمان إذا حلفتم ﴿إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ﴾ واختلفوا فى قدرها .

فقال الشافعى : مدّ وضوء النبى (عليه السلام) والمدّ رطل وثلاث ، وكذلك فى جميع الكفارات ، وهو قول ثابت وابن عباس وابن عمر وابن المسيب والقاسم وسالم وسليمان بن يسار وعطاء والحسن واحتجوا بها .

أبو بكر الجورقى، أبو العباس بن منصور الفيروز آبادى، أحمد بن حفص حدثنى أبى حدثنى إبراهيم بن طهمان عن منصور بن المعتمر عن الزهرى عن حمد بن عبد الرحمن عن أبى هريرة قال: رجل أتى رسول الله ﷺ فقال: إنى وقعت على أهلى وذلك فى رمضان، فأمره أن يعتق رقبة، قال: ما أجدها، قال: «فصم شهرين متتابعين» قال: ما أطيقه، قال: «فأطعم ستين مسكيناً»، قال: ما أجده، قال: فأتى رسول الله ﷺ بكيل فيه خمسة عشر صاعاً من تمر، قال: «خذ هذا فأطعمه»، قال: والذى بعثك بالحق ما بين لابتها أدلّ شىء هو منها فقال رسول الله ﷺ: «خذه فى أطعمة أهلك» . . . . (١) وخمسة عشر صاعاً إذا قسم على ستين مسكيناً خص كل مسكين له مد.

وقال أبو حنيفة: إن أطعم من الحنطة نصف صاع وإن أطعم من الشعير والتمر والزيت ونحوها فإنه يعطى صاعاً كاملاً لا يجزئ أقل من ذلك، وقول عمر بن الخطاب وابنه والنخعى والشعبى وابن جبير ومجاهد والحكم والضحاك واحتجوا بحديث النبى ﷺ أنه أتى بوسق صاعاً فأعطى رجلاً وجبت عليه كفارة، وقال: «أعطه لستين مسكيناً».

وقال على بن أبى طالب كرم الله وجهه ومحمد بن كعب: غداء وعشاء، وعند الشافعى لا يجوز أحد القيم فى الزكوات والكفارات، وأجاز أبو حنيفة فاعتبر الشافعى النص. وأبو حنيفة المنفعة والمصلحة، وعند الشافعى لا يجوز أن يعطى أقل من عشرة مساكين وأبو حنيفة إن أعطى مسكيناً فى عشرة أيام جاز، وقال الشافعى: لا يجوز أن يعطى الكفارة إلا حراً مسلماً محتاجاً ولا يجوز أن يعطى العبيد والكفار ولا الأغنياء.

فقال أبو حنيفة: إن أعطى الكفارة أهل الذمة جاز فأما الزكاة فلا يجوز أن يعطى أهل الذمة بلا خلاف، ودليل الشافعى قوله ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ﴾ (النساء: ٥) والكافر من أسفه السفهاء قال الله ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (البقرة: ١٣) وحجة أبى حنيفة قوله ﴿وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ﴾ (الإنسان: ٨) الآية. والأسير لا يكون إلا من الكافرين ﴿مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ﴾ أى من خير قوت عيالكم فلو أنه يقتات الحنطة لم يخوله أن يعطى الشعير.

وقرأ الصادق: أهاليكم ﴿أَوْ كَسَوْتَهُمْ﴾ قرأه العامة: بكسر الكاف، وقرأ السملى نصبه وهما لغتان مثل إسوة وأسوة، ورشوة ورشوة.

وقرأ ابن جبير أو كاسوتهم يعنى كأسوة أهلك فى الطعام والأسوة الميل والتمايل أى يطعمون المساكين كما يطعمون أهليكم، واختلف العلماء فى الكسوة التى تجرى فى الكفارات

(١) بياض بالأصل المخطوط.

وقال قوم: هي ثوب واحد مما يقع عليه اسم الكسوة إزار أو رداء أو قميص أو سراويل أو كساء أو عمامة ونحوها. وهو قول ابن عباس والحكم والحسن ومجاهد وعطاء والباقر وإليه ذهب الشافعي. وقال آخرون: ثوب جامع لا تجزئ فيها العمامة، وهو مذهب النخعي وأبي حنيفة وقال مالك كل ما يجوز فيه الصلاة.

وقال ابن المسيب والضحاك: لكل مسكين ثوبان، واحتجاً بأن أبا موسى الأشعري كان بذمته كفارة فكسا عشرة مساكين لكل واحد ثوبين ظهراً ومعداً من معقد البحرين.

وقال شهر بن حوشب: ثوب ثمنه خمسة دراهم ﴿أَوْ تَخْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾.

قال الشافعي: لا يجوز في كفارة واجبة إلا رقبة مؤمنة، مثل كفارة القتل واليمين والظهار والجماع في نهار رمضان.

والسدي: والوصيفة ووافقه أبو حنيفة في كفارة القتل وأجاز في غيرها الرقبة الكافرة، ودليل الشافعي أن الله عز وجل قاله في كفارة القتل ﴿تَخْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾ (النساء: ٩٢) فقيّد وأطلق في سائرهما والمطلق محمول على المقيّد واحتج أيضاً بما روى: أن رجلاً جاء إلى النبي (عليه السلام) فقال: أوجبت يا رسول الله، فقال: اعتق رقبة فجاء برقبة أعجمية إلى النبي (عليه السلام)، فقال لها رسول الله: «من ربك؟» ففهمها الله فأشارت أنه واحد، فقال: «من أنا؟» فأشارت إلى السماء أي أنك رسول الله، فقال (عليه السلام): «أعتقها فإنها مؤمنة» وأوجبت لفظة مطلقة يحتمله.

وروى أبو سلمة عن الشديد أن أمه أوصت أن يعتق عنها رقبة فجاء رسول الله ﷺ، وقال: إن أمي أوصت أن يعتق عنها رقبة وعندى جارية نوبية سوداء أفأعتقها؟ قال: ادع بها فجيء بها، فقال: «من ربك؟» قالت: الله، قال: «من أنا؟»، قالت: رسول الله، قال: «أعتقها فإنها مؤمنة»، واتبع أبو حنيفة ظاهر الآية.

ويجوز في الكفارة من الرقاب الصغير والكبير والذكر والأنثى، وأما إذا كان معيوباً فاعلم أن العيب عيبان عيب يمنع من العمل. فلا يجوز مثل الأعمى والأشل والمقعد والمجنون المطبق والأخرس. فإن كان عيباً خفيفاً لا يمنع من العمل فيجوز مثل الأجدع والمقطوع المختصر ونحوها وهذا كما يقول في الكسوة. فإن كان الثوب ليساً قد بلى وانقطع منه جل المنفعة لم يجز وإن لبس خفيفاً لم ينقطع منه جل المنفعة. والمكفر بالخيار، مخير بين هذه الأشياء لأن الله ذكره بلفظ التخيير وهو أو ﴿فَمَنْ رَئِيَ يَتَزَلَّجُ﴾ واختلف الفقهاء في صفة من لم يجد متى يجوز له الصيام.

فقال أبو حنيفة: إذا كان عندهم مائتا درهم وعشرون مثقالاً أو أقل ما يجب فيه الزكاة لم يجز له الصيام، فإن كان أقل من ذلك فهو غير واجد وجاز له الصوم.  
وقال متأخرو الفقهاء: إذا كان له كفاية من المال يتصرف فيها لمعاشه. فإن فضل عن رأس ماله مقدار ما يكفر منه بالإطعام فليس له أن يصوم وإن لم يفضل عن رأس ماله مقدار ما يطعم فله أن يصوم.

وقال الشافعي: إذا كان عنده قوته وقوت عياله يومه وليلته ومن الفضل ما يطعم عشرة مساكين لزمته الكفارة بالطعام وإن لم يكن عنده هذا القدر فله الصيام.  
وقال بعضهم: إذا ملك ما يمكنه الإطعام فليس له الصيام وإن لم يفضل له من الكفاية شيء. وهو قول ابن جبير والحسن قالا: إذا كان عنده درهمان وثلاثة فهو واجد وإن لم يجد شيئاً من هذا «فَصِيَامٌ» أى فعلية أى فكفارته صيام «ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ» واختلفوا فى كيفية الصيام.  
فللشافعي فيه قولان، أحدهما: أنها متتابعة وإن فرده لم يجز، وهو مذهب أبى حنيفة والثورى واختيار المزنى قياساً على الصوم فى كفارة الظهار واعتباراً بقراءة عبد الله وأبى، فصيام ثلاثة أيام متتابعات وهذا قول ابن عباس وقتادة. والقول الثانى: إنه بالخيار إن شاء تابع وإن يشاء فرق والمتابعة أحسن وأفضل وهو مذهب مالك.

«ذَلِكَ»: الذى ذكرت «كَفَّرةً أَيْمَنَكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ»: قسمتم كقوله: «قَعْدَةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرٍ» (البقرة: ١٨٤ و ١٨٥) وقوله: «قَفْدِيَّةٌ مِنْ صِيَامٍ» (البقرة: ١٩٦) يعنى فأقصر وأحلق «وَأَحْفَظُوا أَيْمَنَكُمْ» فلا تحلفوا فإذا حلفتكم فلا تحزنون «كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ».



«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّا أَخْمَرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَمُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ» إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنتَهُونَ؟ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاحْذَرُوا فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَءَامَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِيَبْلُوَنَّكُمْ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِنَ الصَّيْدِ تَنَالَهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَخَافُهُ

بِالْغَيْبِ فَمَنْ أَعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٤٩﴾ يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَرَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ أَوْ عَدْلٌ ذَاكَ صِيَامًا لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِ اللَّهِ عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ وَمَنْ عَادَ فَيَنْقِمُ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ ﴿٥٠﴾ أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ وَحُرْمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرْمًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٥١﴾

﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ﴾ : وقد مرّ تفسيره ، فإن جمعه تحريمها وسنذكر أخباراً في الوعيد الوارد في شربها واتخاذها وبيعها وبالله التوفيق .

عن الشيخ أبي عمرو أحمد بن أبي الفرائي ، الحاكم أبو الفضل محمد بن أحمد بن عبد الله المروزي حدثني عبد الله بن يحيى حدثني الحسين بن المبارك حدثني عتبة بن الوليد عن عبد الله ابن حبيب عن الزهري عن ابن المسيب عن عثمان بن عفان قال : قال رسول الله ﷺ : « إن الله لا يجمع الخمر والإيمان في امرئ أبداً » .

أحمد بن أبي ، عمران بن موسى ، ومارود بن بطن ، عثمان بن أبي شيبة ، محمد بن أبي سلمى الأصفهاني عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « مدمن الخمر كعابد الوثن » .

أحمد بن أبي ، محمد بن يعقوب ، الربيع بن سليمان ، الشافعي ، مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال : « من شرب الخمر في الدنيا ، ثم لم يتب منها حرمها في الآخرة » .

أحمد بن أبي ، أبو عبد الله بن محمد بن موسى الرازي ، الحارث بن أبي أسامة البغدادي ، داود بن المحسن الواسطي ، ميسر بن عبد ربه ، عن أبي عائشة السعدي ، عن يزيد بن عمر بن عبد العزيز عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة وابن عباس جميعاً قالوا : قال رسول الله ﷺ : « من شرب الخمر في الدنيا سقاه الله من سم الأسود وسم العقارب ، من شربها تساقط لحم وجهه في الإناء قبل أن يشربها فإذا شربها تفسخ لحمه ينادي به أهل الجمع ثم يؤمر به إلى النار إلا وشاربها وعاصرها ومعتصرها وبايعها ومبتاعها وحاملها والمحمولة إليه وكل فيها سواء في إثمها وحاد بها ، ولا يقبل الله منه صلاة ولا صياماً ولا حجاً ولا عمرة حتى يتوب فإن مات قبل أن يتوب منها كان حقاً على الله يعاقبه فيه بكل جرعة شربها في الدنيا شربة من صديد

جهنم ألا وكل مسكر خمر وكل خمر حرام».

أحمد بن أبي، أبو العباس الأصم، أحمد بن إسحاق الصنعاني، أبو نعيم، عبد العزيز بن محمد بن عبد العزيز عن عبد الرحمن بن عبد الله الغافقي عن أهل مصر عن ابن عمر أنه قال: أشهد أني سمعت رسول الله ﷺ وهو يقول: «لعن الله الخمر وشاربيها وساقيتها وبياعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والحاملة إليه وأكل ثمنها».

أحمد بن أبي، أبو العباس الأصم، محمد بن إسحاق بن جعفر الصنعاني، نعيم بن حماد، عبد العزيز بن محمد عن أبي عمرو عن عكرمة عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «اجتنبوا الخمر فإنها مفتاح كل شر ولا يموتن أحدكم وعليه دين فإنه ليس هناك دينار ولا درهم وإنما يقتسمون هناك الحسنات والسيئات واحد يمينه وواحد بشماله».

أبو بكر أحمد بن محمد القطان، محمد بن الحسين بن محمد الدهقان، عثمان بن سعيد الدارمي، الربيع بن الروح أبو توبة الحلبي، محمد بن الحرمي عن حكيم بن عيينة عن محمد بن المنكدر عن علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: «من شرب الخمر بعد أن حرمها الله على لساني فليس له أن يزوج إذا خطب ولا يصدق إذا حدث ولا يشفع إذا شفع ولا يؤتمن على أمانة فمن ائتمنه على أمانة فاستهلكها فحق على الله عز وجل أن لا يخلف عليه».

أنشدنا أبو القاسم الحبيبي، أنشدنا أبو العباس عبد الله بن محمد الجبائي، أنشدنا رضوان ابن أحمد الصيدلاني شعراً:

تركت النبيذ لأهل النبيذ      وصرت حليفاً لما عابه  
شرباً يندس عرض الفتى      ويفتح للشر أبوابه

﴿وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ﴾: أي الأوثان، سميت بذلك لأنهم كانوا ينصبونها، واحداها: نصب بفتح النون وجزم الصاد، ونصب منهم النون مثقلاً ومخففاً ﴿وَالْأَزْلَمُ﴾ يعني القداح التي كانوا يقتسمون بها ﴿رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾ يزينه ﴿فَاتَّخِذُوا﴾ رد الكناية إلى الرجس ﴿لَعَلَّكُمْ تَقْلِحُونَ﴾ ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ﴾ يلقى ﴿بَيْنَكُمْ الْفِتْنَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ﴾ كما فعل الأنصاري الذي شج سعد بن أبي وقاص بلحى الجمل ﴿وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ﴾ كما فعل بأضياف عبد الرحمن بن عوف ﴿فَهَلْ أَنتُم مُّنتَهُونَ﴾ أي انتهوا لفظه استفهام ومعناه أمر كقوله: ﴿فَهَلْ أَنتُم شَاكِرُونَ﴾ (الأنبياء: ٨٠) ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاحْذَرُوا﴾ المحارم والملاهي ﴿فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ﴾ عن ذلك ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ فإما التوفيق

والخذلان، والثواب والعقاب فيألى الله سبحانه، فلما نزل تحريم الخمر والميسر، قالت الصحابة: يا رسول الله ما تقول في إخواننا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر ويأكلون مال الميسر فأنزل الله ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا﴾ شربوا الخمر نظيره قوله: ﴿وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي﴾ (البقرة: ٢٤٩) وفيما أكلوا من الميسر ذلك ذكر المنعم لأنه لفظ جامع ﴿إِذَا مَا اتَّقَوْا﴾ الشهوات ﴿وَأَمِنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا﴾ الخمر والميسر بعد تحريمهما ﴿وَأَمِنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا﴾ ما حرم الله عليهم كله ﴿وَأَحْسِنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾.

الحسين بن محمد بن فنجويه، عمر بن الخطاب، محمد بن إسحاق المسوحى، أبو بكر ابن أبى شيبة، محمد بن بكر عن سعد بن عوف عن محمد بن حاطب قال: ذكر عثمان قال الحسن بن على: هذا أمير المؤمنين يأتيكم خبركم فجاء على فقال: إن عثمان من الذين آمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا وأحسنوا والله يحب المحسنين ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِيَبْلُوَنَكُمْ اللَّهُ شَيْءً مِّنَ الصَّيْدِ﴾ الآية، نزلت عام الحديبية ابتلاهم الله بالصيد فكان الوحش يغشى رحالهم كثير وهم محرمون فينما هم يسيرون بين مكة والمدينة إذ عرض إليهم حمار وحش فحمل عليه أبو اليسر بن عمرو فطعنه برمح فقتله ف قيل له: إنك قتلت الصيد وأنت حرم فأتى رسول الله ﷺ فسأله عن ذلك فأنزل الله ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِيَبْلُوَنَكُمْ اللَّهُ﴾ ليختبرنكم الله ﴿شَيْءً مِّنَ الصَّيْدِ﴾ وإنما بعض فقال بشيء لأنه ابتلاهم بصيد البر خاصة ﴿تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ﴾ وهى الفراخ والبيض وما لا يستطيع أن يفر من الصيد الوحش ﴿وَرَمَاحُكُمْ﴾ وهى الوحش وكبار الصيد ﴿لِيَعْلَمَ اللَّهُ﴾ ليرى الله من يخافه بالغيب ولم يره ﴿مَنْ يَخَافْهُ بِالْغَيْبِ﴾ فلا يصطاد فى حال الإحرام ﴿فَمَنْ أَعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ أى صاده بعد تحريمه فاستحله ﴿فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ أى محرمون بالحج والعمرة وهو جمع إحرام يقال رجل حرام وامرأة حرام ﴿وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا﴾ اختلفوا فى صيغة العمد الموجب للجزاء والكفارة فى قتل الصيد، قال: حرموا العمد فى قتل الصيد مع نسيانه لإحرامه فى حال قتله فأما إذا قتله عمدًا وهو ذاكر لإحرامه فلا حكم عليه وأمره إلى الله لأنه أعظم من أن يكون له كفارة.

قرأ مجاهد والحسن وقال آخرون: هو العمد من يحرم بقتل الصيد ذاكر الحرمة فيحكم عليه فى العمد والخطأ وهو اختيار الشافعى وأكثر الفقهاء.

وقال الزهرى: نزل القرآن بالعمد وجرت السنة فى الخطأ.

وقال ابن عباس: إن قتله متعمدًا مختارًا سئل: هل قتلت شيئًا من الصيد؟ فإن قال: نعم

لم يحكم عليه وقيل له : اذهب فينتقم الله منك . وإن قال : لم أقتل قبله شيئاً حكم عليه فإن عاد وقتل الصيد محرماً بعدما حكم عليه لم يحكم عليه ولكن يملأ ظهره وصدره ضرباً وجيعاً ، وكذلك حكم رسول الله (عليه السلام) فى وج وهو واد بالطائف ، وعندنا إذا عاد يحكم عليه وعليه الجمهور بذلك .

قوله : ﴿فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ﴾ نوّنها يعقوب وأهل الكوفة ورفعوا المثل على البدل من الجزاء كأنه فسّر الجزاء فقال : مثل ما قتل من النعم وأضافها الآخرون لاختلاف الاسمين ﴿يَحْكُمُ بِهِ﴾ أى بالجزاء ﴿ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾ أى فقيهان عدلان فينظران إلى أشبه الأشياء به من النعم فيحكمان به حتى يفديه ويهديه إلى الكعبة فإن قتل نعامة فعليه بدنة فإن قتل بقرة أو إبلاً أو حماراً عليه بقرة وإن قتل بقرة وحشية فعليه عجل إنسى وفى الضبع كبش لأنه صيد وأكله حلال .

وأما السباع فلا شئ فيها وإن قتل ظبياً فعليه شاة ، وفى الغزال والأرنب جمل ، وفى الضب واليربوع سخلة ، وفى الحمام والفواخت والقمرى والدبسى وذوات الأطواق وكل ما عبث وهدر شاة ، واختلفوا فى الجراد وروى عن عمر أنه قال لكعب وقد قتل جرادتين : ما جعلت على نفسك ، قال : درهماً قال : بخر ، قال : درهم خير من مائة جرادة . وروى عن عمر أيضاً فى الجرادة تمر .

قال ابن عباس : قبضة من طعام فإن أصاب فرخاً أو بيضاً أو شيئاً لا يبلغ بهيمة فعليه قيمته طعاماً ، وهو قول عمر وعثمان وعبد الرحمن بن عوف وابن عباس وابن عمر وإليه ذهب الشافعى ، وعليه جمهور أهل العلم ، قال النخعى : يقوم الصيد المقتول قيمته من الدراهم فيشتري بثمنه فداء من النعم ويهديه إلى الكعبة .

وروى عبد الملك بن عمير عن قبيصة بن جابر قال : خرجنا حجاجاً وكنا إذا صلينا الغداة أفسدنا رواحلتنا نتماشى ونتحدث ، فيينا نحن ذات غداة إذ سنع لنا ظبى فابتدرناه فابتدرته ورميته بحجر فأصاب حشاه فركب ردعه فمات فلما قدمنا مكة سألتنا عمر بن الخطاب (رضى الله عنه) وكان حاجباً وكان جالساً وإلى جنبه عبد الرحمن بن عوف فسألته عن ذلك ، فقال عمر لعبد الرحمن : ما ترى ؟ فقال : عليه شاة قال : وأنا أرى ذلك . قال : اذهب فأهد شاة فخرجت إلى صاحبي فقلت : إن أمير المؤمنين لم يدر ما يقول حتى سأل غيره ، قال : فلم يفجأنا إلا وعمر معه درة فعلانى بالدرة فقال : أتقتل فى الحرم وتسفه الحكم ، قال الله : ﴿يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾ فأنا عمر وهذا عبد الرحمن .

محمد بن عبدوس عن محمد بن الحسن عن علي بن عبد العزيز عن القاسم بن علام عن أبي أمية عن أبي صوليه عن عبد الملك بن عمير: أو كفارة طعام مساكين إذا لم يكن واجداً للفدية أو لم يكن للمقتول مثل من النعم فكفارته حينئذ الإطعام، يقوم الصيد المقتول دراهم ثم يقوم الدراهم طعاماً فتصدق على مساكين الحرم فإن لم يجد فصيام لكل نصف صاع يوماً عند أبي حنيفة، وقال الشافعي: لكل مدّ وعنده أنه يخير من هذه الأشياء الثلاثة فإنه ذكرها تلفظاً وهو قول مجاهد وعطاء، واختلفوا في تقويم الطعام.

فقال الشافعي وأبو حنيفة وأكثر الفقهاء: يقوم الصيد قيمة الأرض التي أصابه بها. وقال الشعبي: يقوم بسعر الأرض التي يكفر بها. قال جابر: سأل الشعبي عن محرم أصاب صيداً بخراسان. قال: يكفر بمكة بثمان مكة.

واختلفوا في الإطعام أين يطعم؟

فقال قوم: يطعم بمكة فلا يجزى إلا بها، وهذا قول عطاء وإليه ذهب الشافعي. فأما الهدي فلا يجوز إلا بمكة بلا خلاف. فأما الصوم فيجوز بأي موضع صام بلا خلاف فلو أكل من لحم صيد فلا جزاء عليه إلا في قتله أو جرحه ولو دلّ على صيد كان مسيئاً جزاء عليه كما لو أمر بقتل مسلم لا قصاص عليه وكان مسيئاً.

واعلم أن الصيد الذي لا يجوز قتله في الحرم وفي حال الإحرام هو ما حلّ أكله. أبو عبد الله الحسين بن محمد الدينوري، أبو بكر البستي، أبو عبد الرحمن البستي، قتيبة ابن سعد عن مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال: «خمس ليس على المحرم في قتلهن جناح: الغراب، والحدأة، والعقرب، والفأرة والكلب العقور».

وبه عن عبد الرحمن عمرو بن علي عن يحيى عن شعبة عن قتادة عن ابن المسيّب عن عائشة عن النبي ﷺ قال: «خمس يقتلن المحرم: الحية والفأرة والحدأة والغراب الأبقع والكلب العقور».

﴿لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهٖ﴾: جزاء معصيته ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْمَا سَلَفٌ﴾: في الجاهلية ﴿وَمَنْ عَادَ﴾ في الإسلام ﴿فَيَنْقِمُ اللَّهُ مِنْهُ﴾ في الآخرة.

وقال ابن عباس: يملأ ظهره سوطاً حتى يموت.

السدي: عاد رجل بعدما حكم عليه بالتحريم وأحرقه الله بالنار.

﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ﴾: أجل لكم صيد البحر على المحرم والحلال. وهو على ثلاثة أوجه: الحيتان وأجناسها وكلها حلال، والثاني: الضفادع وأجناسها وكلها حرام. والثاني فيه

قولان، أحدهما: حلال، والثاني: حرام، وهو مذهب أبي حنيفة.  
وقال بعضهم: كل مكان مثاله في البر فهو حلال في البحر وما كان مثاله جزاء ما في البر فهو حرام في البحر.

فأراد بالبحر جميع المياه لقوله: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ (الروم: ٤١).  
﴿وَطَعَامُهُ﴾ قال بعضهم: هو ما مات في الماء فقدذه الماء إلى الساحل ميتاً وهو قول أبي بكر وعمر وابنه وأبي هريرة وابن عباس، وقال بعضهم: هو المالح منه، وهو قول ابن جبير وعكرمة والنخعي وابن المسيب وقتادة ﴿مَتَنًا لَكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ﴾ يعني المارة.  
﴿وَحُرْمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُ حُرْمًا﴾: لا يجوز للمحرم أكل الصيد إذا صاد هو وصيد له بأمره فأما إذا صاده حلال بغير أمره ولا له فيجوز له بلا خلاف.  
فأما إذا قتله المحرم فهل يجوز أكله أم لا؟

قال الشافعي: يجوز لأنه ذكاة مسلم، وعند أبي حنيفة لا يجوز فأحلّه محل ذكاة المجوس، ودليل الشافعي، أبو عبد الله النفجوى، أبو بكر السنى، النامى، محمود بن عبد الله، أبو داود، سعيد بن عثمان بن عبد الله موهب سمعت عبد الله بن أبي قتادة حدث عن أبيه أنهم كانوا في مسير لهم فى بعضهم ليس بمحرم، قال: فرأيت حماراً وحشياً، فركبت فرسى وأخذت الرمح واستعنتهم فأبوا أن يعينوني فاخترت سوطاً من بعضهم فشددت على الحمار وأخذته فأكلوا منه فأشفقوا فسئل عن ذلك النبى (عليه السلام) فقال: هل محرم عنيتم؟ قالوا: لا، قال: فكلوا.

وبإسناده عن النسائى قال: حدثنا قتيبة بن سعيد عن يعقوب وهو ابن عبد الرحمن بن عمرو عن المطلب عن جابر سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن صيد البر حلال لكم ما لم تصيده أو صيد لكم».  
﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِى إِلَيْهِ تُخْشَوْنَ﴾.



﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلْبَدِ  
ذَلِكَ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾  
﴿أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ  
وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿قُلْ لَا يَسْتَوِى الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾

يَأْتُوا إِلَى الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ ﴿١٠٠﴾ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنْزَلُ الْقُرْءَانُ تُبَدَّ لَكُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿١٠١﴾ قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ ﴿١٠٢﴾ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَٰكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَثُرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٠٣﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا ۖ أَوَلَوْ كَانُوا ءَابَاءَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴿١٠٤﴾

﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ﴾ الآية .

قال ابن عباس : كانوا يتغادرون ويتقاتلون فأنزل الله ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ﴾ .

قال مجاهد : سميت كعبة مربع والعرب تسمى كل بيت مربع كعبة .

وقال مقاتل : سميت كعبة لانفرادها من البنيان .

قال أهل اللغة : أصلها من الخروج والارتفاع وسمى الكعب كعباً لخروجه من جانبي القدم ، ومنه قيل للجارية إذا قاربت البلوغ وخرجت ثديها : قد تكعبت ، فسميت الكعبة كعبة لارتفاعها من الأرض ، وثباتها على الموضع الرفيع ، وسميت البيت الحرام لأن الله حرمه وعظم حرمة .

وفى الحديث : «مكتوب فى أسفل المقام : إني أنا الله ذو بكة حرمتها يوم خلقت السموات والأرض . ويوم وضعت هذين الجبلين وحففتها بسبعة أملاك حقاً من جاءنى زائراً لهذا البيت عارفاً بحقه مدعئاً لى بالربوبية حرمت جسده على النار» .

﴿قِيَمًا لِلنَّاسِ﴾ : أى قواماً لهم فى أمر دينهم ودنياهم وصلاًحاً لمعاشهم ومعادهم لما يحصل لهم من الحج والعمرة والزياره والتجارة وما يجبى إليه من الثمرات ويظهر فيه من أنواع البركات .

فقال ابن جبير : من أتى هذا البيت يريد شيئاً للدنيا والآخرة أصابه ﴿وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ﴾ أراد به الأشهر الحرم يأمن فيها الناس ﴿وَالْأَهْدَىٰ وَالْقَلْبِدْ ذَٰلِكَ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ﴾ الآية .

اعترض على هذه الآية وقيل : كيف يليق أول الآية بآخرها ؟ فالجواب أن مجاز الآية إن الله يعلم صلاح الناس كما يعلم ﴿مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ الآية .

﴿أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ الآيتين ﴿قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ﴾ يعنى الحلال والحرام .

﴿وَلَوْ أَعَجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَيْثِ﴾ : نزلت في شرح بن صبيعة وحجاج بكر بن وائل ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ ولا تتعرضوا للحجاج وإن كانوا مشركين .

وقد مضت القصة في أول السورة ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ﴾ الآية ، اختلفوا في نزولها ، فروى الزهري وقتادة عن أنس وأبو صالح عن أبي هريرة قالاً : سأل الناس رسول الله ﷺ حتى ألحوا بالمسألة فقام مغضباً خطيباً وقال : سلوني فوالله لا تسألوني عن شيء في مقامى هذا لأتيتكم لكم ، فأشفق أصحاب رسول الله ﷺ أن يكون بين يدي أمر قد مضى ، قال أنس : فجعلت لا ألتفت يمينا ولا شمالاً إلا وجدت رجلاً لاقاً رأسه في ثوبه يبكى ، فقام إليه رجل من قريش من بنى تميم يقال له عبد الله بن حذافة : وكان يطعن في نسبه وكان إذا لاحى يدعى إلى غير أبيه ، فقال : يا نبى الله من أبى ؟ قال : أبو حذافة بن قيس .

قال الزهري : فقالت أم عبد الله بن حذافة : ما رأيت ولدًا بأعق منك قط أكنت تأمن أن تكون أمك قد قارفت ما قارف أهل الجاهلية فتفضحها على رؤوس الناس .  
فقال : والله لو ألحقنى بعد أسود للحقته ، فقام إليه رجل آخر فقال : يا رسول الله أين أنا؟ قال : فى النار .

فقام عمر بن الخطاب (رضى الله عنه) وقبل رجل رسول الله وقال : رضينا بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد نبياً وبالقرآن إماماً ، إنّا يا رسول الله حديثو عهد بالجاهلية والشرك فاعف عنا عفا الله عنك فسكن غضبه وقال : «أما والذى نفسى بيده لقد صورت لى الجنة والنار آنفاً فى عرض هذا الحائط فلم أر كاليوم فى الخير والشر» .

وقال ابن عباس : كان قوم يسألون رسول الله (عليه السلام) امتحاناً بأمره ، واستهزاءً به ، فيقول له بعضهم من أبى؟ ويقول الآخر : أين أنا؟ ويقول الآخر إذا حلت ناقته : أين ناقتى؟ فأنزل الله تعالى هذه الآية .

وقال على وأبو أمامة الباهلى : خطب بنا رسول الله ﷺ وقال : «إن الله كتب عليكم الحج» . فقام رجل من بنى أسد يقال له عكاشة بن محصن فقال : أفى كل عام يا رسول الله؟ فأعرض عنه حتى عاد مرتين أو ثلاثاً ، فقال (عليه السلام) : «ويحك وما يؤمنك أن أقول نعم ، والله لو قلت نعم لوجبت ، ولو أوجبت ما استطعتم ولو تركتم لكفرتم فاتركونى كما تركتكم فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم فإذا أمرتكم بشيء ، فاتوا منه ما استطعتم ، فإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه» .

وقال مجاهد : نزلت هذه الآية حين قالوا لرسول الله عن البحيرة والسائبة ألا ترى يقول بعد ذلك ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ ﴾ الآية ﴿ وَإِنْ سَأَلْتُمْ عَنْهَا حِينَ يُنْزَلُ الْقُرْآنُ تُبْدَ لَكُمْ ﴾ تسؤكم لأن القرآن إنما ينزل بالزام فرض فيشق عليكم أو شيء كان حلالاً لكم ﴿ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا ﴾ وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿ قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ كما سألت ثمود صالحاً الناقة ، وقوم عيسى المائدة ﴿ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ ﴾ فأهلكوا .

روى مكحول الشامي عن أبي ثعلبة الحشني قال : إن الله فرض فرائض فلا تسبقوها ونهى عن أشياء فلا تنتهكوها وحدّ حدوداً فلا تعتدوها وعفا عن أشياء من غير نسيان فلا تبحثوا عنها .

﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ ﴾ : ما أنزل الله ولا من الله ولا أمر به نظيره قوله : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا ﴾ (الزخرف : ٣) أى أنزلناه ، ﴿ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ ﴾ .

وروى محمد بن إسحاق عن محمد بن إبراهيم التميمي عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ لأكثم بن الجون : يا أكثم رأيت عمرو بن لحي بن قمعة بن خندف يجر قصبه في النار ، فيما رأيت من رجل أشبه برجل منك به ولا بك منه ، وذلك أنه أول من غير دين إسماعيل ونصب الأوثان ، وبحر البحيرة ، وسيب السائبة ، ووصل الوصيلة ، وحمل الحامي ، ولقد رأيت في النار يؤذى أهل النار ريح قصبه فقال أكثم : تخشى أن يضرني شبهه يا رسول الله ، قال : « لا أنت مؤمن وهو كافر » .

قال : وذلك أن الناقة إذا تابعت ثنتي عشرة إنثاء سييت فلم يركب ظهرها ولا يجز وبرها ولم يشرب لبنها إلا ضيف ، فما نتجت بعد ذلك من أنثى شق أذننها ثم يخلى سبيلها مع أنها في الإبل يركب ظهرها ولا يجز وبرها ولم يشرب لبنها إلا ضيف كما فعل بأمها وهي البحيرة بنت السائبة .

وقال ابن عباس : على أنهم كانوا إذا نتجت الناقة خمسة أبطن نظروا في البطن الخامس ، فإن كان ذكراً نحروه ، فأكله الرجال والنساء جميعاً وإن كانت أنثى شقوا أذننها فتلك البحيرة ولا يجز لها وبر ، ولا يذكر عليها اسم الله إن ذكيت ولا يحمل عليها وحرمت على النساء لا يذقن من ألبانها ولا ينتفعن بها وكانت لبنها ومنافعها خاصة للرجال دون النساء حتى تموت ، وإذا ماتت اشترك الرجال النساء في أكلها . وقيل : هو أنهم كانوا إذا ولد السقب بحروا أذننها وقالوا : اللهم إن عاش ففتى وإن مات فذكى ، فإذا مات أكلوه .

وأما السائبة فكان الرجل يسيب من ماله فيجىء به إلى السدنة فيدفعه إليهم فيطعمون منه

أبناء السبيل من ألبانها ولحمانها إلا النساء فإنهم كانوا لا يعطونهن منها شيئاً حتى يموت فإذا مات أكلها الرجال والنساء جميعاً.

وقال علقمة: هي العبد يسب على أن لا يكون له ولاء ولا عقل، وله ميراث. فقال (عليه السلام): «إنما الولاء لمن أعتق». وإنما أخرجها بلفظ الفاعلة وهي بمعنى المفعولة وهي المسبية والمخللة على مذهب قوله ماء دافق وعيشة راضية، وأما الوصيلة فهي الشاة إذا ولدت سبعة أبطن فإن كان البطن السابع ذكراً ذبحوه وأهدوه للآلهة، وإن كانت أنثى استحيوها، فإن كانت ذكراً أو أنثى استحيوا الذكر من أجل الأنثى.

وقالوا: وصلت أخاها فلم يذبحوه، وأما الحامى فهو الفحل إذا ركب ولد فيلده قبل حمى ظهره فلا يركب ولا يحمل عليه ولا يمنع من ماء ولا رعى إلا أن يموت فيأكله الرجال والنساء قال الله: ﴿وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَقْتُلُونَ﴾ يخلقون ﴿عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ﴾ فى قولهم: والله أمرنا بها ﴿وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول فى تحليل الحرث والأنعام وبيان الشرائع والأحكام ﴿قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾ من الذين قال الله تعالى: ﴿أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾ نظيرها فى سورة البقرة ولقمان.



﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مِّنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا شَهَادَةٌ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ أَوْ آخَرَانِ مِّنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْسِبُوهُمَا مِّنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ أَرَبْتُمْ لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَلَا نَكْفُرُ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذَا لَمِنَ الْآمِنِينَ﴾ فَإِنْ عَثَرَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا فَآخَرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأُولَيَيْنِ فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهَدَتْنَا أَحَقُّ مِنْ شَهَدَتِهِمَا وَمَا اعْتَدَيْنَا إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهِهَا أَوْ يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمَنٌ بَعْدَ أَيْمَنِهِمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمَعُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ قَالَوَا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ﴾

﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾ الآية ، اختلف العلماء فى تأويل هذه الآية فأجراها بعضهم على الظاهر .

وقال ضمرة بن ربيعة : تلا الحسن هذه الآية ، وقال : الحمد لله لها والحمد لله عليها ما كان مؤمن فيما مضى ولا مؤمن فيما بقى إلا وإلى جانبه منافق يكره عمله .  
وقال بعضهم : معناها عليكم أنفسكم فاعملوا بطاعة الله ﴿لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا أَهْتَدَيْتُمْ﴾ فأمرتم بالمعروف ونهيتم عن المنكر .

أبو البحرى عن حذيفة فى هذه الآية : إذا أمرتم ونهيتم .

وروى إسماعيل بن أبى خالد عن أبى ظبيان عن قيس بن أبى حازم قال : قال أبو بكر الصديق (رضى الله عنه) على المنبر : إنكم تقرأون هذه الآية ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾ الآية وتضعونها غير موضعها ولا تدرون ما هى وإنى سمعت رسول الله ﷺ يقول : «إن الناس إذا رأوا منكراً فلم يغيروه عمهم الله بعقاب ، فأمروا بالمعروف وانهوا عن المنكر ولا تغتروا بقول الله ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾ فيقول أحدكم : على نفسى ، والله لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليستعملن عليكم شراركم فليس منكم هو فى العذاب ، ثم ليدعن الله خياركم فلا يستجيب لهم» يدل عليه حديث أبى هريرة قال : قلنا : يا رسول الله إن لم تأمر بالمعروف ولم تنه عن المنكر حتى لا يبقى من المعروف شىء إلا عملنا به ولا من المنكر شىء إلا انتهينا عنه ولا تأمره ولا ننهى أبداً .

فقال (عليه السلام) : «فمروا بالمعروف فإن لم يقبلوا به كله ما نهوا عن المنكر وإن لم ينتهوا عنه كله» وقيل : معنى الآية : عليكم أنفسكم إذا أمرتم بالمعروف ونهيتم عن المنكر فلم يقبل منكم .

قال شقيق بن عقد : قيل لابن عمر : لو جلست فى هذه الأيام فلم تأمر ولم تنه فإن الله قال ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا أَهْتَدَيْتُمْ﴾ .

فقال ابن عمر : إنها ليست لى ولا لأصحابى ، لأن رسول الله ﷺ قال : «ألا فليبلغ الشاهد الغائب» فكانا نحن الشهود وأنتم الغيب ولكن هذه الآية لأقوام يجيئون من بعدنا إن قالوا لم تقبل منهم .

وروى سهل بن الأشهب عن الحسين والربيع عن أبى العالية أن هذه الآية قرئت على ابن مسعود ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾ ، فقال ابن مسعود : ليس هذا بزمانها قولوها ما قبلت منكم فإذا ردت عليكم فعليكم أنفسكم ، ثم قال : إن القرآن نزل حين نزل فمناه آى قد

مضى تأويلهن ومنه آى وقع تأويلهن على عهد رسول الله ومنه آى يقع تأويلهن بعد النبى ﷺ يسير ومنه من يقع آى لا ينهض بعد اليوم ومنه آى يقع فى آخر الزمن ومنه آى يقع تأويلهن يوم القيامة ما ذكر من الحساب والجنة والنار فما دامت قلوبكم وأهواؤكم واحدة ولم تلبسوا شيعاً ولم يذق بعضكم بأس بعض فأمرُوا وانها، فإذا اختلفت القلوب والأهواء وألبستم شيعاً وذاق بعضكم بأس بعض فأمرُوا ونفسه فعند ذلك جاء تأويل هذه الآية .

قال أبو أمية السمعاني : سمعت أبا ثعلبة الخشنى عن هذه الآية ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنفُسَكُمْ﴾ .

فقال أبو ثعلبة : سألت عنها رسول الله ﷺ فقال : « ائمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى إذا رأيت ديناً مؤثراً وشحاً مطاعاً وهوى متبعاً وإعجاب كل ذى رأى برأيه فعليك بخويصة نفسك وذرعواهم فإن وراءكم أياماً أيام الصبر فإذا عمل العبد بطاعة الله لم يضره من ضل بعده وهلك وأجر العامل يومئذ بمثل الذى أنتم عليه كأجر خمسين عاملاً » .

قالوا : يا رسول الله كأجر خمسين عاملاً منهم ؟ قال : « لا بل كأجر خمسين عاملاً منكم » . وقال بعضهم : نزلت هذه الآية فى أهل الأهواء .

وقال أبو جعفر الرازى : دخل على صفوان بن حارث شاب من أصحاب الأهواء فذكر شيئاً من أمره ، فقال صفوان : ألا أدلك على خاصة الله التى يخص بها أولياءه ، ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنفُسَكُمْ﴾ الآية .

وقال الضحاك : عليكم أنفسكم إذا اختلفت الأهواء ما لم يكن سيف أو سوط .

وقال ابن جبير : نزلت هذه الآية فى أهل الكتاب يعنى عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل من أهل الكتاب .

وقال الكلبي عن أبى صالح عن ابن عباس إن رسول الله ﷺ كتب إلى أهل هجر وعليهم المنذر ابن ساوى التميمي يدعوهم إلى الإسلام فإن أبوا فليؤدوا الجزية فلما أتاه الكتاب عرضه على من عنده من اليهود والعرب والنصارى والمجوس فأقرّوا بالجزية وكرهوا الإسلام ، فكتب إليه رسول الله ﷺ : « أما العرب فلا تقبل منهم إلا الإسلام أو السيف ، وأما أهل الكتاب والمجوس فاقبل منهم الجزية » . فلما قرأ عليهم كتاب رسول الله عليه السلام أسلمت العرب وأما أهل الكتاب والمجوس أعطوا الجزية ، فقال فى ذلك : منافقو أهل مكة وقالوا : عجباً من محمد يزعم أن الله تعالى بعثه ليقاتل الناس ، حتى يقولوا لا إله إلا الله ، وقد قبل من مجوس هجر وأهل الكتاب الجزية ، هلاً أكرههم على الإسلام وقد ردّها على إخواننا من العرب ؟ فشقّ

ذلك على المسلمين مشقة شديدة فأنزل الله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنفُسَكُمْ﴾ يعنى بعد أن بلغ محمد فاحذر، وأنزل بعدما أسلم العرب ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾ (البقرة: ٢٥٦).

وقال ابن عباس: نزلت فى جميع الكفار وذلك أن الرجل كان إذا أسلم قالوا: سفهت أباك، وضللت، وفعلت وفعلت فأنزل الله ﴿عَلَيْكُمْ أَنفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا أَعْتَدْتُمْ﴾ وهذه لفظة إغراء، والعرب تغرى من الصفات بعليك ولييك وإليك وعندك ودونك.

ثم قال: ﴿اللَّهُ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا﴾ الضال والمهتدى ﴿فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾. ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا شَهَادَةٌ بَيْنَكُمْ﴾ الآية نزلت فى ثلاثة نفر خرجوا تجاراً من المدينة إلى الشام، عدى بن فدى، وتيم بن أوس الدارى وهما نصرانيان وبديل مولى عمرو بن العاص السهمى وكان مسلماً مهاجراً واختلفوا فى كنية أبيه.

فقال الكلبي: بديل بن أبى مازنة. وقال قتادة وابن سيرين وعكرمة: هو ابن أبى مارية، ومحمد بن إسحاق بن يسار وابن أبى مريم، فلما قدموا إلى الشام مرض بديل وكتب كتاباً فيه جميع ما معه وطرحها فى متاعه ولم يخبر صاحبه بذلك، فلما اشتد وجعه أوصى إلى تيم وعدى وأمرهما أن يدفعا متاعه إذا رجعا إلى أهله، ومات بديل ففتشوا متاعه فأخذوا منه إناء من فضة منقوشاً بالذهب فيه ثلاثمائة مثقال فضة مموّهة بالذهب فغيباه ثم قضيا حاجتهما وانصرفا وقدا المدينة فدفعوا المتاع إلى أهل الميت ففتشوا فوجدوا الصحيفة فيها تسمية ما كان معه وما فيها الإناء فجاءوا تيماً وعدياً. فقالوا: هل باع صاحبنا شيئاً من متاعه؟ قالوا: لا، قالوا: فهل خسر تجارة؟ قالوا: لا، قالوا: فهل طال مرضه فأفق على نفسه؟ قالوا: لا. قالوا: فإننا وجدنا فى متاعه صحيفة فيها تسمية ما معه وإنا فقدنا فيها إناء من فضة مموّهة بالذهب فيها ثلاثمائة مثقال فضة، قالوا: لا ندرى إنما أوصى إلينا بشيء وأمرنا أن ندفعه إليكم ودفعناه وما لنا إلا من حكم، فرفعوها إلى النبى ﷺ فأنزل الله تعالى ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا شَهَادَةٌ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ﴾.

قال أهل الكوفة: معناه ليشهد اثنان لفظ الآية خبر ومعناها أمر. قال أهل البصرة: معناه شهادة بينكم شهادة اثنين فألقيت الشهادة وأقيمت الاثنان مقامهما كقوله: ﴿وَسُئِلَ الْقَرْيَةُ﴾ (يوسف: ٨٢) أى أهل القرية ما بقى أهل وأقام القرية مقامه فنصبها.

وقال بعضهم: معناه شهادة بينكم إذا حضر أحدكم الموت أن يشهد اثنان ﴿ذَوَا عَدْلٍ﴾ أمانة وعقل ﴿مِنْكُمْ﴾ يا معشر المؤمنين من أهل دينكم وملتكم.

قال جميع المفسرين إلا عكرمة وعبيد فإنهما قالوا : معناه من حى الموصى .

واختلفوا فى صفة الاثنين ، فقال قوم : هما الشاهدان اللذان يشهدان على وصية الموصى . وقال آخرون : هما الوصيان أراد الله تأكيد الأمر فجعل الوصى اثنين دليل هذا التأويل أنه عقبه بقوله : ﴿ تَحْسِبُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيَقْسِمَانِ ﴾ ولا يلزم الشاهد يمين ، ولأن الآية نزلت فى الوصيين ، وعلى هذا القول تكون الشهادة بمعنى الحضور ، كقولك : شهدت فلاناً أى حضرت ، قال الله تعالى : ﴿ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ ﴾ (البقرة: ١٣٣) الآية ، فقال : ﴿ وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (النور: ٢) .

﴿ أَوْءَاخِرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ ﴾ : ملئكم وهو قول ابن المسيب والنخعى وابن جبير ومجاهد وعبيدة ويحيى بن يعمر وأبى محجن قالوا : إذا لم يجد مسلمين فليشهد كافرين .

قال شريح إذا كان الرجل بأرض غربة فلم يجد مسلماً يشهده على وصيته فليشهد يهودياً أو نصرانياً أو مجوسياً أو عابداً وثناً وأى كافر كان فشهادته جائزة ولا يجوز شهادة الكافرين على المسلمين إلا فى سفر ولا يجوز فى سفر إلا فى وصية فإن جاء رجلان مسلمان وشهدا بخلاف شهادتهما أجزيت شهادة المسلمين فأبطلت شهادة الكافرين .

وعن الشعبى : أن رجلاً من المسلمين حضرته الوفاة فأوصى ولم يجد أحداً من المسلمين يشهده على وصيته ، فقال الأشعرى : هذا أمر لم يكن بعد ، الذى كان فى عهد رسول الله فأحلفهما وأمضى شهادتهما .

قال آخرون : معناه من غير حيكم وعشيرتكم . وهذا قول الحسن والزهرى وعكرمة قالوا : لا يجوز شهادة كافر فى سفر ولا حضر .

﴿ إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ : سرتم وسافرتم فى الأرض ﴿ فَأَصْبَحَكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ ﴾ : فأوصيتم إليهما ودفعتم مالكم إليهما فلم يأمنان الارتياح بحق الورثة فاتهموهما فى ذلك فادعوا عليهما خيانة ، فإن الحكم حينئذ أن ﴿ تَحْسِبُونَهُمَا ﴾ أى تستوقفونهما ﴿ مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ ﴾ وقال ابن عباس : هذا من صلة قوله : ﴿ أَوْءَاخِرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ ﴾ من الكفار فأما إذا كان مسلمين ، فلا يمين عليهما ، واختلفوا فى هذه الصلاة ما هى .

فقال النخعى والشعبى وابن جبير وقتادة : من بعد صلاة العصر . وقال السدى : من بعد صلاة أهل دينهما وملتتهما لأنهما لا يباليان بصلاة العصر ﴿ فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ ﴾ فيحلفان ﴿ إِنْ أَرَبْتُمْ ﴾ شككتم ﴿ لَا شَتْرَى بِهِ مَتًّا ﴾ يقول لا نحلف بالله كاذبين على عرض نأخذه عليه ﴿ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى ﴾ ولو كان الذى يقسم له به ذا قربنى ذا قرابة معنا ﴿ وَلَا تَنْكُرُ شَهَادَةَ اللَّهِ ﴾ قرأ الشعبى لا نكتم

شهادة الله بالتووين ، الله بخفض الهاء على الاتصال أراد الله على القسم .

وروى عن أبي جعفر (شهادة الله) بقطع الألف وكسر أولها على معنى ولا نكتم شهادة ثم ابتداءً يميناً فقال : الله أو والله . . . .<sup>(١)</sup> يعقب بتووين الشهادة ، (الله) بالألف واللام وكسر الهاء وجعل الاستفهام حرفاً من حروف القسم ، فروى عن بعضهم شهادة منونة ، الله بنصب الهاء يعنى ولا نكتم شهادة الله أما إن فعلنا ذلك ﴿إِنَّا إِذَا لَمِنَ الْآثِمِينَ﴾ فلما نزلت الآية على رسول الله ﷺ صلاة العصر ودعا بعدى وتيمم ، فاستحلفا عند المنبر بالله الذى لا إله إلا هو أنهما لم يخونا شيئاً مما دفع إليهما فحلف على ذلك وخلقى رسول الله ﷺ سبيلهما حين حلفا فكتما الإنياء ما شاء الله أن يكتما ثم ظهر واختلفوا فى كيفية ظهور الإنياء .

فروى ابن جبير عن ابن عباس أن الإنياء وجد بمكة فقالوا : اشتريناه من عدى وتيمم . قال الآخرون : لما طالت المدة أظهر الإنياء وبلغ ذلك بنى تميم فأتوهما فى ذلك . فقالا : إنا كنا قد اشترينا منهم هذا وقالوا : ألم تزعما بأن صاحبنا لم يبيع شيئاً من متاعه ؟ قالوا : لم يكن عندنا ثمنه فكرهنا أن نقر لكم به فكتمناكموه لذلك فرفعوهما لرسول الله ﷺ فأنزل الله ﴿فَإِنْ عَثَرَ﴾ أى أطلع وظهر وأصل العثر الوقوع والسقوط على الشيء ومنه قوله : عثرت بكذا إذا أصبته وصدته ووقعت عليه .

قال الأعمش :

بذات لوث عفرناه إذا عثرت فالتعس أدنى لها من أن أقول لعا

يعنى بقوله : عثرت أصاب ميم خفها مجرأ أو غيره ، ثم يستعمل فى كل واقع على شيء كان عنه خفياً كقولهم فى أمثالهم : عثرت على الغزل بأخرة فلم تدع بنجد قرده .

﴿عَلَىٰ أَنَّهُمَا﴾ : يعنى الوصيين ﴿أَسْتَحَقَّ إِثْمًا﴾ : أى استوجبا إثمًا بأيمانهما الكاذبة وخيانتهما ﴿فَنَآخِرَانِ﴾ : من أولياء الميت ﴿يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا﴾ : يعنى مقام الوصيين ﴿مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ﴾ .

قرأ الحسن وحفص بفتح التاء وهى قراءة على وأبى بن كعب أى وجب عليهم الإثم يقال حق واستحق بمعنى وقال : ﴿الْأَوَّلَيْنِ﴾ رجع إلى قوله : فآخيران الأوليان ولم يرتفع بالاستحقاق .

وقرأ الباقون : بضم التاء على المجهول يعنى الذين استحق فيهم ولأجلهم الإثم وهم ورثة الميت ، استحق الحالفان بسببهم وفيهم الإثم على المعنى كقوله : ﴿عَلَىٰ مُلْكٍ سَلِيمٍ﴾ (البقرة: ١٠٢) .

(١) بياض بالأصل المخطوط .

وقال صخر الغي :

متى ما تنكروها تعرفوها على أقطارها علق نفيث

﴿الْأَوَّلِينَ﴾ : بالجمع قرأه أكثر أهل الكوفة واختيار يعقوب أى من الذين الأولين .

وقرأ الحسن : الأولون ، وقرأ الآخرون الأوليان على لغة الآخرين وإنما جاز ذلك ، الأولان

معرفة والآخران بكثرة لأنه حين قال من الذين وحدهما ووصفهما صار كالمعرفة فى المعنى .

﴿فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهِدَتُنَا﴾ : أى والله لشهادتنا ﴿أَحَقُّ مِنْ شَهِدَتَيْهِمَا﴾ : يعنى يميننا أحق من

يمينهما . نظيره قوله : ﴿فَشَهِدَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهِدَاتٍ﴾ (النور: ٦) فى قصة اللعان أراد الأيمان ،

وهذا كقول القائل : أشهد بالله وله أقسم ﴿وَمَا أَعْتَدَيْنَا﴾ فى يميننا ﴿إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظُّلُمِينَ﴾ فلما

نزلت هذه الآية قام عمرو بن العاص والمطلب بن وداعة السهميان حلفا بالله بعد العصر مرة

فدفع الجام إليهما وإلى أولياء الميت ، وكان تميم الدارى بعدما أسلم وبايع النبی ﷺ يقول :

صدق الله عزّ قوله أنا أخذت الجام فأتوب إلى الله وأستغفره .

وإنما انتقل اليمين إلى الأوليان ، لأن الوصيين صح عليهما الإناء ثم ادعيا أنهما ابتاعاه ،

وكذلك إذا ادعى الوصى أن الموصى أوصى له بشيء ولم يكن ثم بيعة ، وكذلك إذا ادعى رجل

قبل رجل مالا فأقر المدعى عليه بذلك ثم ادعى أنه اشتراها من المدعى أو وهبها له المدعى ، فإن

فى هذه المسائل واشتباهاها يحكم برد اليمين على المدعى .

روى محمد بن إسحاق عن أبى النضير عن باذان مولى أم هانئ عن ابن عباس عن تميم

الدارى ، قال : بعنا الجام بألف درهم فقسمناه أنا وعدى فلما أسلمت تأثمت من ذلك بعدما

حلفت كاذباً وأتيت موالى الميت فأخبرتهم أن عند صاحبى مثلها فوثبوا إليه فأتوا به إلى رسول

الله ﷺ فسألهم البينة فلم يجدوا . فأمر الموالى أن يحلفوا فحلف عمرو والمطلب فنزعت

الخمسمائة من عدى ورددت أنا الخمسمائة فذلك قوله : ﴿ذَلِكَ أَذَى أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَدَةِ عَلَى

وَجْهٍ﴾ أى ذلك أجدر وأحرى أن يأتى الوصيان بالشهادة على وجهها وسائر الناس أمثالهم إذا

خافوا ردّ اليمين وإلزامهم الحق .

﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ وَاسْمَعُوا﴾ الآية . واختلفوا فى حكم الآية . فقال بعضهم : هى منسوخة وروى

ذلك ابن عباس . وقال الآخرون : هى محكمة وهى الصواب ﴿يَوْمَ﴾ أى اذكروا واحذوا يوم

﴿يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ﴾ وهو يوم القيامة ﴿فَيَقُولُ﴾ لهم ﴿مَاذَا أَجِئْتُمْ﴾ أى ما الذى أجابتكم أمتكم وما

الذى ردّ عليكم قومكم حين دعوتهم إلى توحيدى وطاعتى ﴿قَالُوا﴾ أى فيقولون ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾

قال ابن عباس : لا علم لنا إلا علم أنت أعلم به منا .

وقال ابن جريج : معنى قوله ﴿مَاذَا أَجَبْتُمْ﴾ أى ما حملوا ويصدقوا بعدكم فيقولوا : ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾.

الحسن ومجاهد ، السدى ممن يقول ذلك اليوم يفزعون ويذهلون عن الجواب ، ثم يحتسبون بعدما تثوب إليهم عقولهم بالشهادة على أمتهم .



﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ إِذْ أَيَّدْتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنْ نَّبِيِّ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِي وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِيَ إِسْرَءِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَٰذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿١﴾ وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ ءَامِنُوا بِي وَبِرَسُولِي قَالُوا ءَامِنَا وَآشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿٢﴾ إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٣﴾ قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَنَطْمِئِنَّ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَّقْتَنَا وَنَكُونَ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٤﴾ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَءَاخِرِنَا وَءَايَةً مِنْكَ وَآرِزِقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿٥﴾ قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنْزِلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿٦﴾ وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَنَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴿٧﴾ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٨﴾ إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِن تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٩﴾ قَالَ اللَّهُ هَٰذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٠﴾ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١١﴾﴾

قوله ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ لِيَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ : يعنى حين قال الله يا عيسى ابن مريم ، محل عيسى نصب لأنه نداء المنصوب إذا جعلته نداء واحداً ، فإن شئت جعلته ندائين فيكون عيسى فى محل الرفع لأنه نداء مفرد وابن فى موضع النصب لأنه نداء مضاف ، وتقدير الكلام يا عيسى يا بن مريم . نظيره قوله :

يا حكم بن المنذر بن الجارود أنت الجواد ابن الجواد

ذلك فى حكم الرفع والنصب ، وليس (ابن المنذر) عن النصب ﴿أَذْكُرْ نِعْمَتِي﴾ قال الحسن : ذكر النعمة شكرها وأراد بقوله نعمتى نعمى لفظه واحد ومعناه الجمع كقوله تعالى : ﴿وَأَنْ تَعْبُدُوا اللَّهَ لَا تُحْضِرُهَا﴾ (ابراهيم: ٣٤) أراد نعم الله لأن العدد لا ينفع على الواحد ﴿عَلَيْكَ﴾ يا عيسى ﴿وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ﴾ مريم ، ثم ذكر النعم ﴿إِذْ أَيْدُتْكَ﴾ قوتك وأعتك ﴿بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾ يعنى جبرئيل ﴿تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ﴾ صبيّاً ﴿وَكَهْلًا﴾ نبياً ﴿وَإِذْ عَلَّمْنَاكَ الْكِتَابَ﴾ قال ابن عباس : أرسله الله وهو ابن ثلاثين سنة فمكث فى رسالته ثلاثين شهراً ثم رفعه الله إليه .

﴿وَإِذْ عَلَّمْنَاكَ الْكِتَابَ﴾ : يعنى الخط ﴿وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتَبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِي وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ يعنى العلم والقيم ﴿وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ﴾ تجعل وتصوّر وتقدر إلى قوله : ﴿فَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ (المومن: ١٤) أى المصورين من الطين ﴿كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ﴾ كصورة الطير .

﴿بِإِذْنِي فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي﴾ : حياً يطير بإذنى ﴿وَتَبْرِئُ﴾ تصح وتشفى ﴿الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ﴾ من قبورهم أحياء ﴿بِإِذْنِي﴾ فأحيا سام بن نوح ورجلين وامرأة وجارية ﴿وَإِذْ كَفَفْتُ﴾ منعت وصرفت ﴿بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ يعنى اليهود ﴿عَنْكَ﴾ حين هموا بقتلك ﴿إِذْ جِئْتَهُم بِالْبَيِّنَاتِ﴾ يعنى الدلالات والمعجزات التى ذكرتها ﴿فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ يعنى ما جاءتهم من البينات ومن قال ساحر بالألف فإنه راجع إلى عيسى (عليه السلام) .

محمد بن عبد الله بن حمدون ، مكى بن عبدان ، أبو الأزهر عن أسباط عن مجاهد بن عبد الله بن عمير قال : لما قال الله لعيسى : ﴿أَذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ﴾ كان يلبس الشعر ويأكل الشجر ولا يدخر شيئاً لغد ولم يكن له بيت فيخرب ولا ولد فيموت أينما أدركه الليل بات .

﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْخَوَارِجِ﴾ : أى ألهمتهم وقذفت فى قلوبهم الوحى . والوحى على أقسام ، وحى بمعنى إرسال جبرئيل إلى الرسول ، ووحى بمعنى الإلهام كالإيحاء إلى أم موسى

والنحل ووحى بمعنى الأحلام فى حال اليقظة فى المنام.

قال أبو عبيدة: أوحى لها: أى إليها، وقال الشاعر:

ومن لها القرار فاستقرت وشدها بالراسيات الثبت

يعنى أمرت (وإلى) صلة يقال: أوحى ووحى. قال الله: ﴿يَأْنُ رَبِّكَ أَوْحَىٰ لَهَا﴾ (الزلزلة: ٥).

قال العجاج: أوحى لها القرار فاستقرت.

أى أمرها بالقرار ففرت. والحواريون خواص أصحاب عيسى.

قال الحسن: كانوا قصارين. وقال مجاهد: كانوا صيادين.

وقال السدى: كانوا ملاحين.

وقال قتادة: الحواريون الوزراء.

وقال عكرمة: هم الأصفياء. وكانوا اثنى عشر رجلاً، بطرس ويعقوب ويحنس

وأندرواسى خيلبس وأبرثلما ومتى، وتوماس، ويعقوب بن حلقيا، وتداوسيس، وفتاتيا،

وتودوس، ﴿أَنۢ ءَامِنُوا۟ بِىۤ وَرَسُولِىۤ﴾ عيسى ﴿قَالُوا۟﴾ حين لقبتهم ورفقتهم ﴿ءَامِنًا وَآشَهِدۢ بَآئِنَا مُسْلِمُونَ﴾ إِذۢ قَالَ ٱلْحَوَارِىُّونَ لِيَعِيسَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ هَلۢ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنۢ يُنۢزِلَ عَلَيْنَا مَآئِدَةًۭ مِّنَ ٱلسَّمَآءِۖ .

قرأ على وعائشة وابن عباس وابن جبير ومجاهد: هل تستطيع بالتاء، ربك بنصب الباء،

وهو اختيار الكسائى وأبى عبيدة على معنى هل تستطيع أن تدعوك ربك كقوله: ﴿وَسَئِلِ ٱلْقَرْيَةَ﴾

(يوسف: ٨٢) وقالوا: لأن الحواريين لم يكونوا شاكرين فى قدرة الله تعالى. وقرأ الباكون بالياء

قيل: يستطيع ربك برفع الباء فقالوا: إنهم لم يشكوا فى قدرة الله تعالى وإنما معناه هل ينزل أم

لا كما يقول الرجل لصاحبه. هل يستطيع أن تنهض معى وهو يعلم أنه يستطيع وإنما يريد هل

يفعل أم لا، وأجراه بعضهم على الظاهر، فقالوا: غلط قوم وكانوا مشوا، فقال لهم عيسى

عند الغلط استعظماً لقولهم: ﴿هَلۢ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ﴾: ﴿ٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ إِنۢ كُنۢتُمۡ مُّؤْمِنِينَ﴾ أى أن تشكوا فى

قدرة الله تعالى أو تنسبوه إلى عجز أو نقصان ولستم بمؤمنين والمائدة هى الخوان الذى عليه

الطعام وهى فاعلة إذا أعطاه وأطعمه، كقولهم: ماد يميد، وغار يغير، وامتاد افتعل ومنه قول

رؤبة:

تهدى رءوس المترفين الأنداد إلى أمير المؤمنين الممتاد

أى المستعطى.

قال رؤبة: والمائدة هى المطعم المعطية الأكلين الطعام وسمى الطعام أيضاً مائدة على الخوان

لأنه يؤكل على المائدة كقولهم للمطر سماء، وللشحم ثرى.

وقال أهل الكوفة: سميت مائدة لأنها تميد الأكلين أى تميل ومنه قوله: ﴿وَأَقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِي أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ﴾ (النحل: ١٥).  
قال الشاعر:

وأقلقنى قتل الكنانى بعده      وكادت بى الأرض الفضاء تميد

فقال أهل البصرة: هى فاعلة بمعنى المفعول أى تميد بالأكليين إليها، كقوله عيشة راضية أى مرضية، قال عيسى مجيباً لهم ﴿اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ فلا تشكوا فى قدرته. وقيل: اتقوا الله أن تسألوه شيئاً لم يسأله الأُم قبلكم ﴿قَالُوا﴾ إنما سألنا لأننا ﴿زُرِدْ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا﴾ نستيقن قدرته ﴿وَنَطْمِنَ﴾ تسكن ﴿قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتَنَا﴾ بأنك رسول الله.

﴿وَنَكُونُ عَلَيْهِمَا مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾: لله بالوحدانية والقدرة ولك بالنبوة والرسالة، وقيل: ونكون عليها من الشاهدين لك عند بنى إسرائيل، إذا رجعنا إليهم، قال عيسى عند ذلك ﴿رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ﴾ حال رد إلى الاستقبال أى كائنة وذلك كقوله: ﴿فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا﴾ (مريم: ٥، ٦) يعنى يصدقنى فى قراءة من رفع.

وقرأ عبد الله والأعمش: تكن لنا بالجزم على جواب الدعاء.

﴿عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا﴾: أى عائداً من علينا وحجة وبرهاناً والعيد اسم لما اعتد به وعاد إليك من كل شىء ومنه قيل: أيام الفطر والأضحى عيد لأنهما يعودان كل سنة.  
ويقال: لطيف الخيال عيد.

قال الشاعر:

يا عيد ما لك من شوق وإيراق      ومرطيف على الأهوال طراق

فقال آخر:

اعتاد قلبك من جبينك عود      شق عناك فأنت عنه تذود

وأنشد الفراء:

فوا كبدى من لاعج الحب والهوى      إذا اعتاد قلبى من أميمة عيدها

وأصله عود بالواو ولأنه من عاد يعود إذا رجع فقلبت الواو بكسرة ما قبلها مثل النيران والميقات والميعاد.

قال السدى: معناه يتخذ اليوم الذى نزلت فيه عيداً نعظمه نحن ومن بعدنا.

وقال سفيان: نصلى فيه.

وقال الخليل بن أحمد: العيد كل يوم مجمع كأنهم عادوا إليه.

وقال ابن الأنصارى : سُمى العيد عيداً للعود من الترح إلى الفرح فهو يوم سرور للخلق كلهم ألا ترى أن المسجونين لا يطالبون ولا يعاقبون ولا تصطاد في الوحوش والطيور ولا ينفذ الصبيان إلى المكتب ، وقيل : سُمى عيداً لأن كل إنسان يعود إلى قدر منزلته ألا ترى اختلاف ملابسهم وأحوالهم وأفعالهم فمنهم من يضيف ومنهم من يضاف ومنهم من يظلم ومنهم من يرحم ، وقيل : سُمى بذلك لأنه يوم شريف فاضل تشبيهاً بالعيد وهو فحل نجيب كريم ومشهور في العرب وينسبون إليه فيقال : إبل عينية . قال الراعى :

عيد به طويت على زفراتها      طى القناطر قد نزلن نزولا

وقوله : ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ : أى قبل زماننا ولمن يجىء بعدهنا .

وقرأ زيد بن ثابت : لأولنا وآخرنا على الجميع .

وقال ابن عباس : يعنى نأكل منها آخر الناس كما أكل أولهم .

﴿وَأَيُّ مَنكُمُ﴾ : دلالة وحجة ﴿وَأَرْزَقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ قَالَ اللَّهُ : مجيباً لعيسى ﴿إِنِّي مُنَزِّلُهَا عَلَيْكُمْ﴾ : يعنى المائدة .

وقرأ أهل الشام والمدينة ، وقتادة وعاصم : منزلها بالتشديد لأنها نزلت وقرأت والتفعل يدل على الكثير مرة بعد مرة لقوله : ﴿وَنَزَّلْنَاهُ تَنزِيلًا﴾ (الإسراء: ١٠٦) .

وقرأ الباقر بالتخفيف لقوله : أنزل علينا ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ﴾ : أى بعد نزول المائدة فمسخوا قردة وخنازير .

وقال عبد الله بن عمران : أشد الناس عذاباً يوم القيامة المنافقون ، ومن كفر من أصحاب المائدة ، وآل فرعون .

واختلف العلماء فى المائدة هل نزلت عليهم أم لا ؟

فقال مجاهد : ما نزلت المائدة وهذا مثل ضربه الله .

وقال الحسن : والله ما نزلت مائدة إن القوم لما سمعوا الشرط وقيل لهم ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ﴾ الآية استغفروا وقالوا : لا نريدها ولا حاجة فيها فلم ينزل ، والصواب أنها نزلت لقوله : ﴿إِنِّي مُنَزِّلُهَا عَلَيْكُمْ﴾ ولا يقع فى خبره الخلف ، وتواترت الأخبار عن رسول الله ﷺ وأصحابه والتابعين وغيرهم من علماء الدين فى نزولها ، قال كعب : نزلت يوم الأحد ، لذلك اتخذها النصرارى عيداً .

واختلفوا فى صفتها وكيف نزلوها وما عليها .

فروى قتادة عن جلاس بن عمرو عن عمار بن ياسر عن رسول الله ﷺ قال : «نزلت المائدة

خبزاً ولحماً وذلك أنهم سألوا عيسى طعاماً يأكلون منه لا ينفد، قال، فقليل لهم: فإنها مقيمة لكم ما لم تخونوا أو تخبوا أو ترفعوا فإن فعلتم ذلك عذبتكم، قال: فما مضى يومهم حتى خبوا ورفعوا وخابوا».

وقال إسحاق بن عبد الله: إن بعضهم سرق منها، وقال لعلها لا تنزل أبداً فرفعت ومسخوا قرودة وخنازير.

وقال ابن عباس: إن عيسى ابن مريم قال لبني إسرائيل: صوموا ثلاثين يوماً ثم سلوا الله ما شئتم يعطكموه فصاموا ثلاثين يوماً فلما فرغوا قالوا: يا عيسى إنا لو عملنا لأحد فقضينا عمله لأطعمنا طعاماً ولأصبحنا من وجعنا، فادع لنا الله أن ينزل علينا مائدة من السماء فنزل الملائكة بمائدة يحملونها، عليه سبعة أرغفة وسبعة أحوات حتى وضعتها بين أيديهم وأكل منهم آخر الناس كما أكل أولهم.

وروى عطاء بن سائب عن باذان وميسرة قالوا: كانت إذا وضعت المائدة لبني إسرائيل اختلفت عليهم الأيدي من السماء بكل طعام إلا اللحم.

وقال ابن جبير عن ابن عباس: أنزل على المائدة كل شيء إلا الخبز واللحم.

قال عطاء: نزل عليها كل شيء إلا السمك واللحم.

قال العوفي: نزلت من السماء سمكة فيها طعم كل شيء.

وقال عمار وقتادة: كانت مائدة تنزل من السماء وعليها ثمر من ثمار الجنة.

وقال وهب بن منبه: أنزل الله أقرصة من شعير وحيثاً، فقليل لوهب: ما كان ذلك يغني عنهم، قال: لا شيء ولكن الله أضعف لهم البركة، فكانوا يأكلون ثم يخرجون فيجىء آخرون فيأكلون حتى أكلوها جميعهم وفضل.

وقال الكلبي ومقاتل: استجاب الله لعيسى (عليه السلام) فقال إني منزلها عليكم كما سألتهم فمن أكل من ذلك الطعام ثم لا يؤمن جعلته مثلاً، ولعنة لمن بعدهم، قالوا: قد رضينا فدعا شمعون وكان أفضل الحوارين، فقال: هل لكم طعام؟ قال: نعم معى سمكتان صغيرتان وستة أرغفة، فقال: على بها فقطعهن عيسى قطعاً صغيراً، ثم قال: اقعدا في روضة فترفقوا رفاقاً كل رفقة عشرة، ثم قام عيسى ودعا الله فاستجاب الله له ونزل فيها البركة فصار خبزاً صحاحاً وسمكاً صحاحاً، ثم قام عيسى فجعل يلقي في كل رفقة ما عملت أصابعه ثم قال: كلوا باسم الله فجعل الطعام يكثر حتى بلغ ركبهم فأكلوا ما شاء الله وفضل خمس الذيل، والناس خمسة آلاف ونيف.

وقال الناس جميعاً: نشهد أنك عبده ورسوله ثم سألوا مرة أخرى فدعا عيسى (عليه السلام) فأنزل الله خبزاً وسمكاً وخمسة أرغفة وسمكتين فصنع بها ما صنع فى المرة الأولى فلما رجعوا إلى قراهم ونشروا هذا الحديث ضحك منهم من لم يشهدوا وقالوا لهم: ويحكم إنما سحر أعينكم. فمن أراد به الخير بثته على بصيرته ومن أراد فتنته رجع إلى كفره، فمسخوا خنازير ليس فيهم صبي ولا امرأة فمكثوا بذلك أياماً ثم هلكوا ولم تبق ولم يأكلوا ولم يشربوا فكذلك كل ممسوخ.

وقال كعب الأحبار: نزلت مائدة منكوسة من السماء تطير بها الملائكة بين السماء والأرض عليها كل طعام إلا اللحم.

وقال قتادة: كانت تنزل عليهم بكرة وعشية حيث كانوا كالمن والسلوى لبنى إسرائيل.

فقال يمان بن رثاب: كانوا يأكلون منها ما شاءوا.

وروى عطاء بن أبى رباح عن سلمان الفارسي أنه قال: والله ما أتبع عيسى (عليه السلام) شيئاً من المأذى قط ولا انتهر شيئاً ولا قهقهه ضحكاً ولا ذبّ عن وجهه ولا أخلف على أنفه من أى شىء قط ولا عتب إليه. ولما سأله الحواريون أن ينزل عليهم المائدة لبس صوفاً وبكى، وقال: اللهم أنزل علينا مائدة من السماء الآية وارزقنا عليها طعاماً نأكله وأنت خير الرازقين فنزل الله سفرة حمراء بين غمامتين، غمامة من فوقها وغمامة من تحتها وهم ينظرون إليها وهى تجيء مرتفعة حتى سقطت بين أيديهم فبكى عيسى فقال: اللهم اجعلنى من الشاكرين، اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها مثلة وعقوبة.

واليهود ينظرون إلى شىء لم يروا مثله قط ولم يجدوا ريحاً أطيب من ريحه، فقال عيسى: أيكم أحسنكم عملاً فيكشف عنها ويذكر اسم الله ويأكل منها؟

فقال شمعون- رئيس الحواريين -: أنت بذلك أولى منا، فقام عيسى وتوضأ وصلى صلاة طويلة وبكى كثيراً ثم كشف المنديل عنها وقال: باسم الله خير الرازقين، فإذا هو بسمكة مشوية ليس عليها ضلوعها ولا شوك فيها سيل سيلاً من الدم وعند رأسها ملح ويمتد ذنبها خل وجهها من ألوان البقول ما خلا الكراث وإذا خمسة أرغفة على واحد منها زيتون، وعلى الثانى غسل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع جبن وعلى الخامس قديد.

فقال شمعون: يا روح الله أمن طعام الدنيا هذا أم من طعام الآخرة؟ فقال عيسى: ليس شىء مما ترون من طعام الدنيا ولا من طعام الآخرة ولكنه شىء فعله الله بالقدره العاليه فكلوا مما سألتكم منى فى دار الدنيا ولا أعلم ما يكون منكم فى الآخرة.

وقال محمد بن كعب : تعلم ما أريد ولا أعلم ما تريد .

وقال عبد العزيز بن يحيى : تعلم سرى ولا أعلم سرّ لأن السرّ هو موضعه الأنفس .

قال الزجاج : يعلم جميع ما أعلم ولا أعلم ما يعلم من النفس عبارة عن جملة الشيء وحقيقته وذاته ولا أنه ﴿إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ﴾ ما كان وما يكون ﴿مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ آعْبُدُوا اللَّهَ﴾ وحدوه وأطيعوه ولا تشركوا به شيئاً ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ﴾ أقمت فيهم ﴿فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي﴾ قبضتني إليك .

قال الحسن : الوفاة فى كتاب الله على ثلاثة أوجه ، وفاة الموت وذلك قوله : ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا﴾ (الزمر: ٤٢) يعنى وجعل نقصان أجلها ، ووفاة النوم ، وذلك قوله : ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ﴾ (الأنعام: ٦٠) يعنى ينيمكم ، ووفاة بالرفع كقوله : ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ﴾ (ال عمران: ٥٥) .

﴿إِنْ تَعَذَّبْتُمْ فَلَا تَمُوتْ عِبَادُكَ﴾ : وقرأ الحسن : فإنهم عبيدك وإن يتوبوا فتغفر لهم ﴿فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ .

وقال السدى : إن تعذبهم وتميتهم بنصرانيتهم فإنهم عبادك ، وإن تغفر لهم فتخرجهم من النصرانية وتهديهم إلى الإسلام فإنك الرب العزيز الحكيم فى الملك والنقمة ، الحكيم فى قضائك .

﴿قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ﴾ فى الآخرة .

قال قتادة : متكلمان خطبا يوم القيامة وهو ما قص الله عليكم وعدو الله إبليس وهو قوله : ﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ﴾ (إبراهيم: ٢٢) فصددهم عن ذلك يومئذ وكان قبل ذلك كاذباً فلم ينفعه صدقه يومئذ ، وأما عيسى فكان صادقاً فى الحياة وبعد الممات فنفعه صدقه .

وقال عطاء : هذا يوم من أيام الدنيا لأن الآخرة ليس فيها عمل إنما فيها الثواب والجزاء ، ويوم رفع على خبر هذا ، ونصبه نافع على الحرف يعنى إنما تكون هذه الأشياء فى يوم ينفع الصادقين صدقهم ، وقرأ الحسن : هذا يوم بالتونين ، ثم بين لهم ثوابها فقال : ﴿لَهُمْ جَنَّاتُ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ فازوا بالجنة ونجوا مما خافوا ، ثم عظم نفسه عما قالت النصارى من بهتان بأن معه إلهاً فقال : ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ .

## سُورَةُ الْأَنْعَامِ

مكية كلها غير ست آيات منها نزلت في المدينة ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَتَّى قَدَرُوا﴾ (الأنعام: ٩١) إلى آخر ثلاث آيات وقوله: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ﴾ إلى قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (الأنعام: ١٥٣) فهذه الست مدنيات وباقي السورة كلها نزلت بمكة مجملة واحدة ليلاً ومعها سبعون ألف ملك وقد سدوا ما بين الخافقين لهم زجل بالتسييح والتحميد، فقال النبي ﷺ: «سبحان الله العظيم» وخر ساجداً ثم دعا الكتاب فكتبوها من ليلتهم.

وهي مائة وخمس وستون آية وكلها حجاج على المشركين، كلماتها ثلاث آلاف واثنان وخمسون كلمة وحروفها اثنا عشر ألفاً وأربعمائة وعشرون حرفاً.

روى ابن عباس عن أبي بن كعب عن النبي ﷺ قال: «أنزلت على سورة الأنعام جملة واحدة يشيعها سبعون ألف ملك لهم زجل بالتسييح والتحميد فمن قرأ سورة الأنعام صلى عليه أولئك السبعون ألف ملك بعدد كل آية من الأنعام يوماً وليلة».

مسلم عن أبي صالح عن جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ قال: «من قرأ ثلاث آيات من أول سورة الأنعام إلى قوله ﴿وَيَعْلَمُ مَا تُكْسِبُونَ﴾ (الأنعام: ٣) وكل الله به أربعين ألف ملك يكتبون له مثل عبادتهم إلى يوم القيامة وينزل ملك من السماء السابعة ومعه مرزبة من حديد، فإذا أراد الشيطان أن يوسوس له ويوحى في قلبه شيئاً ضربه بها ضربة كان بينه وبينه سبعون حجاباً فإذا وكان يوم القيامة يقول الرب تبارك وتعالى أبشر في ظلي وكُل من ثمار جنتي واشرب من ماء الكوثر واغتسل من ماء السيل وأنت عبدى فأنا ربك».

قال سعيد بن جبير: لم ينزل من الوحي شيء إلا ومع جبرئيل أربعة من الملائكة يحفظونه من بين يديه ومن خلفه وهو قوله تعالى: ﴿لِيَعْلَمَ أَنَّ قَدْ أَتْلَوْا رِسَالَتِ رَبِّهِمْ﴾ (الجن: ٢٨) إلا الأنعام فإنها تنزل ومعها سبعون ألف ملك.

وروى سفيان عن أبي إسحاق عن عبد الله بن خليفة قال: قال عمر (رضي الله عنه): الأنعام من نواجب القرآن.



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَى أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمُوتُونَ ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ﴾ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ يُمَكِّنْ لَكُمْ وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكَ الْقَضَى الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يَنْظُرُونَ ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ﴾ وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ أَنْظِرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾ قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ لِيَجْمعَكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ الآية.

قال مقاتل: قال المشركون للنبي ﷺ من ربك؟ قال: الذي خلق السموات والأرض فكذبوه فأنزل الله عز وجل حامداً نفسه دالاً بصفته على وجوده وتوحيده. ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ﴾ فى يومين: يوم الأحد ويوم الاثنين ﴿الْأَرْضِ فِي يَوْمَيْنِ﴾ (فصلت: ٩) يوم الثلاثاء ويوم الأربعاء ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ قال السدى: يعنى ظلمة الليل ونور النهار.

وقال الواقدي: كل ما فى القرآن من الظلمات والنور يعنى الكفر والإيمان.

وقال قتادة: يعنى الجنة والنار وإمّا جمع الظلمات ووحيد النور لأن النور يتعدى والظلمة لا

تتعدى.

وقال أهل المعانى: جعل ههنا صلة والعرب تريد جعل فى الكلام.

وقال أبو عبيدة: وقد جعلت أرى الاثنين أربعة والواحد اثنين لما هدنى الكبير مجاز الآية: الحمد لله الذى خلق السموات والأرض والظلمات والنور، وقيل: معناه خلق السموات والأرض وقد جعل الظلمات والنور لأنه خلق الظلمة والنور قبل خلق السموات والأرض. وقال قتادة: خلق الله السموات قبل الأرض والظلمة قبل النور والجنة قبل النار. وقال وهب: أول ما خلق الله مكاناً مظلماً ثم خلق جوهرة فصارت ذلك المكان، ثم نظر إلى الجوهرة نظر الهيئة فصارت دماً فارتفع بخارها وزيدها، فخلق من البخار السموات ومن الزبد الأرضين.

وروى عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ أنه قال: «إن الله عز وجل خلق خلقه فى ظلمة ثم ألقى عليهم من نوره فمن أصابه يومئذ من ذلك النور اهتدى ومن أخطأه ضلّ» ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾.

قال قطرب: هو مختصر يعنى الذين كفروا بعد هذا البيان بربهم يعدلون الأوثان أى يشركون وأصله من مساواة الشيء بالشيء يقال: عدلت هذا بهذا إذا ساوته به. وقال النضر بن شميل: الباء فى قوله: ﴿بِرَبِّهِمْ﴾ بمعنى عن، وقوله: ﴿يَعْدِلُونَ﴾ من العدول، أى يكون ويعرفون. وأنشد:

وسائلة بثعلبة بن سير      وقد علفت بثعلبة العلوق

وأنشد:

شربن بماء البحر ثم ترفعت      متى لجج خضر لهم نثيج

أى من البحر قال الله تعالى: ﴿عَيْنَا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ﴾ (الإنسان: ٦) أى منها.

محمد بن المعافى عن أبى صالح عن ابن عباس قال: فتح أول الخلق بالحمد لله، فقال: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ وختم بالحمد، فقال: ﴿وَقَضَىٰ يَنَّتَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (الزمر: ٧٥).

حماد عن عبد الله بن الحارث عن وهب قال: فتح الله التوراة بالحمد فقال: الحمد لله الذى خلق السموات والأرض وختمها بالحمد فقال: ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا﴾ (الإسراء: ١١١) الآية. قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِى خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ﴾ يعنى آدم (عليه السلام) فأخرج ذلك مخرج الخطاب لهم إذ كانوا ولده.

وقال السدى: بعث الله جبرئيل إلى الأرض ليأتيه بطينة منها فقالت الأرض: إني أعوذ بالله

منك أن تنقص منى فرجع ولم يأخذ، وقال: يارب إنها عاذت بك، فبعث ميكائيل فاستعادت فرجع فبعث ملك الموت فعادت منه بالله فقال: أنا أعوذ بالله أن أخالف أمره فأخذ من وجه الأرض وخلط التربة الحمراء والسوداء والبيضاء فلذلك اختلفت ألوان بني آدم ثم عجنها بالماء العذب والمالح والمر فلذلك اختلفت أخلاقهم فقال الله عز وجل للملك الموت رَحِمَ جبرئيل وميكائيل الأرض ولم ترحمها لا جرم أجعل أرواح من أخلق من هذا الطين بيدك.

وروى أبو هريرة عن النبي ﷺ قال: «إن الله خلق آدم من تراب جعله طيناً ثم تركه حتى كان حمأ مسنوناً خلقه وصوره ثم تركه حتى إذا كان صلصالاً كالفخار فكان إبليس يربه فيقول خلقت لأمر عظيم ثم نفخ الله فيه روحه» ثُمَّ قَضَى أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ. قال الحسن وقتادة والضحاك: الأجل الأول ما بين أن يخلق إلى أن يموت. والأجل الثاني ما بين أن يموت إلى أن يبعث وهو البرزخ.

وقال مجاهد وسعيد بن جبير: «ثُمَّ قَضَى أَجَلًا» يعنى أجل الدنيا «وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ» وهو الآخرة.

عطية عن ابن عباس: «ثُمَّ قَضَى أَجَلًا» هو النوم تقبض فيه الروح ثم ترجع إلى صاحبها حين اليقظة. «وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ» هو أجل موت الإنسان. «ثُمَّ قَضَى أَجَلًا» يعنى جعل لأعماركم مدة تنتهون إليها لا تجاوزونها، «وَأَجَلٌ مُّسَمًّى» يعنى وهو أجل مسمى عنده لا يعلمه غيره، الأجل المسمى هو الأجل الآجل.

«ثُمَّ أَنْتُمْ تُمْتَرُونَ»: تشكون فى البعث «وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ»: يعنى وهو إله السموات وإله الأرض.

مقاتل: يعلم سر أعمالكم وجهرها، قال: وسمعنا أبا القاسم الحبيشى يقول: سمعت أبا بكر محمد بن أحمد، محمد بن أحمد البلخى يقول: هو من مقادير الكلام وتقديره وهو الله يعلم سركم وجهركم فى السموات والأرض فلا يخفى عليه شيء «وَيَعْلَمُ مَا تُكْسِبُونَ» تعملون من الخير والشر «وَمَا تَأْتِيهِمْ» يعنى كفار أهل مكة «مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ» مثل انشقاق القمر وغيره «إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ» لها تاركين وبها مكذبين «فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ» يعنى القرآن وقيل: محمد عليه الصلاة والسلام «لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ» أى أخبار استهزائهم وجزاؤه فهذا وعيد لهم فحاق بهم هذا الوعيد يوم يروونه «أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ» يعنى الأمم الماضية والقرن الجماعة من الناس وجمعه قرون، وقيل: القرن مدة من الزمان، يقال: ثمانون سنة، ويقال: مائة سنة، ويكون معناه على هذا القول من أهل قرن

﴿مَكَثْنُهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ تُنْكِنْ لَكُمْ﴾ يعنى أعطيناهم ما لم نعطكم .

قال ابن عباس : أمهلناهم فى العمر والأجسام والأولاد مثل قوم نوح وعاد وثمود ويقال : مكنته ومكنت له فجاء . . . .<sup>(١)</sup> جميعاً ﴿وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ﴾ يعنى المطر ﴿عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا﴾ .

تقول العرب : ما زلنا نطأ السماء حتى آتيناكم مدراراً أى غزيرة كثيرة دائمة ، وهى مفعال من الدر ، مفعال من أسماء المبالغة ، ويستوى فيه المذكر والمؤنث .  
قال الشاعر :

وسقاك من نوء الثريا مزنة      سعراً تحلب وابلاً مدراراً

وقوله : ﴿مَا لَمْ تُنْكِنْ لَكُمْ﴾ من خطاب التنويه كقوله تعالى : ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَّتْ بِكُمْ﴾ (يونس : ٢٢) .

وقال أهل البصرة : أخبر عنهم بقوله : ﴿الَّذِينَ﴾ وفيهم محمد وأصحابه ثم خاطبهم ، والعرب تقول : قلت لعبد الله : ما أكرمه ، وقلت لعبد الله : أكرمك ، ﴿وَجَعَلْنَا الْآلِهَةَ تَجَرِي مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَشْأَنَّا﴾ خلقنا وابتدأنا ﴿مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ﴾ وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا  
الآية .

وقال الكلبي ومقاتل : أنزلت فى النضرين الحارث وعبد الله بن أبى أمية ونوفل بن خويلد قالوا : يا محمد لن نؤمن لك حتى تأتينا بكتاب من عند الله ومعه أربعة من الملائكة يشهدون عليه أنه من عند الله وأنت رسول فأنزل الله عز وجل ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ﴾ فى صحيفة مكتوباً من عند الله ﴿فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ﴾ عاينوه معاينة ومسوه بأيديهم ﴿لَقَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ لما سبق فيهم من علمي ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ﴾ على محمد ﴿مَلَكٌ﴾ وَلَوْ أُنْزِلْنَا مَلَكًا لَقُضِيَ الْأَمْرُ أى لوجب العذاب وفرغ من هلاكهم لأن الملائكة لا ينزلون إلا بالوحي والحلال ﴿ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ﴾ الكافرون ولا يمهلون .

قال مجاهد : لقضى الأمر أى لقامت الساعة .

وقال الضحاك : لو أتاهم ملك فى صورته لما اتوا .

وقال قتادة : لو أنزلنا المكارم ولم يؤمنوا لعجل لهم العذاب ولم يؤخروا طرفة عين ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا﴾ يعنى ولو أرسلنا إليهم ملكاً ﴿لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا﴾ يعنى فى صورة رجل آدمى لأنهم لا يستطيعون النظر إلى الملائكة ﴿وَلَلْبَسْنَا﴾ ولشبهنا وخلقنا ﴿عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ﴾ يخلطون ويشبهون على أنفسهم حتى يشكوا فلا يدرى أملك هو أم آدمى .

(١) يياض بالأصل المخطوط .

وقال الضحّاك وعطية عن ابن عباس : هم أهل الكتاب فرقوا دينهم وكذبوا رسلهم وهو تحريف الكلام عن مواضعه فلبس الله عليهم ما لبسوا على أنفسهم .

وقال قتادة : ما لبس قوم على أنفسهم إلا لبس الله عليهم .

وقرأ الأزهرى : وللبسنا بالتشديد على التكرير يقال : ألبست العرب ألبسه لبساً والتبس عليهم الأمر ألبسه لبساً .

﴿وَلَقَدْ اسْتَهْزَأَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ﴾ كما استهزئ بك يا محمد يعزى نبيه ﷺ ﴿فَحَاقَ﴾ قال الربيع ابن أنس : نزل . عطاء : أحل .

مقاتل : دار . الضحّاك : إحاطة .

قال الزجاج : الحيق فى اللغة ما اشتمل على الإنسان من مكروه فعله ومنه : يحيق المكر السيئ .

وقيل : وجب . والحيق والحيوق الوجوب .

﴿بِالَّذِينَ سَخِرُوا﴾ : هزئوا ﴿مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾ . فحاق بالذين سخروا من المرسلين العذاب وتعجيل النعمة ﴿قُلْ﴾ يا محمد لهؤلاء المكذبين المستهزئين ﴿سِيرُوا﴾ سافروا ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ معتبرين ﴿ثُمَّ أَنْظِرُوا كَيْفَ كَانَ عَذَابَ الْمُكَذِّبِينَ﴾ أى آخر أمرهم وكيف أورثهم الكفر والكذب والهلاك والعذاب ، يخوف كفار أهل مكة عذاب الأمم الماضية ﴿قُلْ لَنْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فإن أجابوك وإلا ﴿قُلْ لِلَّهِ﴾ يقول يفتنكم بعدد الأيام ( . . . ) والأصنام ثم قال ﴿كَتَبَ﴾ ربكم أى قضى وأوجب فضلاً وكرماً ﴿عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ .

وذكر النفس ههنا عبارة عن وجوده وتأكيد وحدانيته وارتفاع الوسائط دونه وهذا استعطاف منه تعالى للمتولين عنه إلى الإقبال إليه وإخبار بأنه رحيم بعباده لا يعجل عليهم بالعقوبة ويقبل منهم الإنابة والتوبة .

هشام بن منبه قال : حدثنا أبو عروة عن محمد رسول الله ﷺ قال : «لما قضى الله الخلق كتب فى كتاب وهو عنده فوق العرش «إن رحمتى سبقت غضبى» .

وقال عمر لكعب الأحبار : ما أول شئ ابتدأه الله من خلقه؟ فقال كعب : كتب الله كتاباً لم يكتبه بقلم ولا مداد ولكنه كتب بإصبعه يتلوها الزبرجد واللؤلؤ والياقوت : إني أنا الله لا إله إلا أنا سبقت رحمتى غضبى .

وقال سليمان وعبد الله بن عمر : إن لله تعالى مائة رحمة كل رحمة منها طباق ما بين السماء والأرض فأهبط منها رحمة واحدة إلى أهل الدنيا فيها يتراحم الإنس والجان وطير السماء

وحيتان الماء وما بين الهواء والحيوان وذوات الأرض وعنده مائة وسبعون رحمة، فإذا كان يوم القيامة أضاف تلك الرحمة إلى ما عنده.

ثم قال ﴿لِيَجْمَعَنَّكُمْ﴾: اللام فهي لام القسم والنون نون التأكيد، مجازة: والله ليجمعنكم ﴿إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾: يعنى فى يوم القيامة إلى يعنى فى، وقيل: معناه ليجمعنكم فى غيركم إلى يوم القيامة ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا﴾ غلبوا على ﴿أَنْفُسِهِمْ﴾ والتنوين فى موضع نصب مردود على الكاف والنون من قوله ﴿لِيَجْمَعَنَّكُمْ﴾: ويجوز أن يكون رفعا بالابتداء وخبره ﴿فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾، فأخبر الله تعالى أن الجاحد للآخرة هالك خاسر.



﴿وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ ١٠ قُلْ أَغَيَّرَ اللَّهُ وَلِيًّا فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ١١ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ١٢ مَنْ يُضَرْفُ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ ١٣ وَإِنْ يَسْسَسْكَ اللَّهُ بَضْرٍ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمْسَسْكَ بَخِيرٌ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ١٤ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ١٥ ﴿وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ الآية.

قال الكلبي: إن كفار مكة قالوا للنبي ﷺ: يا محمد إنا قد علمنا أنه ما يحملك على ما تدعوننا إليه إلا الحاجة، فنحن نجتمع لك من أموالنا ما نغنيك حتى تكون من أغنانا فأنزل الله تعالى قوله ﴿وَلَهُ مَا سَكَنَ﴾: أى استقر ﴿فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾: من خلق.

قال أبو روحى: إن من الخلق ما يستقر نهاراً وينتشر ليلاً ومنها ما يستقر ليلاً ويتنشر نهاراً. وقال عبد العزيز بن يحيى ومحمد بن جرير: كل ما طلعت عليه الشمس وغابت فهو من ساكن الليل والنهار والمراد جميع ما فى الأرض لأنه لا شىء من خلق الله عز وجل إلا هو ساكن فى الليل والنهار، وقيل: معناه وله ما يمر عليه الليل والنهار.

وقال أهل المعانى: فى الآية لغتان واختصار مجازها: وله ما سكن فى الليل والنهار كقوله: ﴿وَجَعَلَ لَكُم سَرَائِلَ تَقِيكُمْ الْحَرَّ﴾ (النحل: ٨١) وأراد فى كل شىء ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ﴾: لأصواتهم ﴿الْعَلِيمُ﴾: بأسرارهم.

وقال الكلبي: يعنى هو السميع لمقالة قريش العليم بمن يكسب رزقهم ﴿قُلْ﴾ يا محمد ﴿أَغَيَّرَ

اللَّهُ اتَّخَذُ وَلِيًّا: رَبًّا مَعْبُودًا وَنَاصِرًا وَمَعِينًا ﴿فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أَيْ خَالِقَهَا وَمَبْدَعَهَا وَمَبْدُئُهَا وَأَصْلَ الْفَطْرِ الشَّقِّ وَمِنْهُ فَطَرَ نَابَ الْجَمَلِ إِذَا شَقَّقَ وَابْتَدَأَ بِالْخُرُوجِ.

قال مجاهد: سمعت ابن عباس يقول: كنت لا أدري ما فاطر السموات والأرض حتى أتاني أعرابيَان يختصمان في بئر. فقال أحدهما لصاحبه: أنا فطرتها، أنا أحدثها ﴿وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ﴾: أَيْ وَهُوَ يُرْزَقُ وَلَا يُرْزَقُ وَإِلَيْهِ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿مَا أَرِيدُ مِنْهُمْ رَزْقًا وَمَا أَرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا﴾ (الذاريات: ٥٧).

وقرأ عكرمة والأعمش: وَلَا يُطْعَمُ بفتح الياء أَيْ وَهُوَ يُرْزَقُ وَلَا يَأْكُلُ. وقرأ أشهب العقيلي: وَهُوَ يُطْعَمُ وَلَا يُطْعَمُ كلاهما بضم الياء، وكسر العين. قال الحسن بن الفضل: معناه هُوَ الْقَادِرُ عَلَى الْإِطْعَامِ وَتَرَكَ الْإِطْعَامَ كَقَوْلِهِ ﴿يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ (الرعد: ٢٦).

وسمعت أبا القاسم الحبيبي يقول: سمعت أبا منصور الأزهرى بهراة يقول: معناه وَهُوَ يُطْعَمُ وَلَا يَسْتَطْعَمُ، يقول العرب: أَطْعَمْتُ غَيْرِي بِمَعْنَى اسْتَطْعَمْتُ. وأنشد:

إِنَّا لَنُطْعَمُ مِنْ فِي الصَّيْفِ مَطْعَمًا      وَفِي الشِّتَاءِ إِذَا لَمْ يُؤْنَسِ الْقَرْعُ  
أَيْ اسْتَطْعَمْنَا وَقِيلَ: مَعْنَاهُ وَهُوَ يُطْعَمُ بِمَعْنَى اللَّهُ وَلَا يُطْعَمُ بِمَعْنَى الْوَلِيُّ ﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ﴾: أَخْلَصَ ﴿وَلَا تَكُونَنَّ﴾: بِمَعْنَى وَقِيلَ لِي: وَلَا تَكُونَنَّ ﴿مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي﴾: تَعَبَدْتُ غَيْرَهُ ﴿عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾: وَهُوَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ. ﴿مَنْ يُصْرِفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ﴾: بِمَعْنَى مَنْ يُصْرِفُ الْغَضَبُ عَنْهُ.

وقرأ أهل الكوفة: يَصْرِفُ بفتح الياء وكسر الراء على معنى مَنْ صَرَفَ اللَّهُ عَنْهُ الْعَذَابَ، واختاره أبو عبيدة وأبو حاتم لقوله (من الله): بَأَنْ قِيلَ فِيمَا قَبْلَهُ: ﴿قُلْ لِمَنْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ﴾ (الأنعام: ١٢)، ولقوله فِيمَا بَعْدَهُ ﴿رَحْمَةً﴾ وَلَمْ يَقُلْ: فَقَدْ رَحِمَ، عَلَى الْفِعْلِ الْمَجْهُولِ. ولقراءة أَبِي: مَنْ يَصْرِفُهُ اللَّهُ عَنْهُ. بِمَعْنَى يَوْمُ الْقِيَامَةِ، وَهُوَ ظَرْفُ مَبْنَى عَلَى الْخَبَرِ لِإِضَافَةِ الْوَقْتِ إِلَى إِذْ كَقَوْلِكَ: حِينَئِذٍ وَسَاعَتِئِذٍ ﴿فَقَدْ رَحِمَهُ وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ﴾: بِمَعْنَى نَجَاةِ الْبَيِّنَةِ ﴿وَإِنْ يَسْأَلْكَ اللَّهُ بَصِيرًا﴾ بِشِدَّةِ وَبَلِيَّةٍ وَفَقْرٍ وَمَرَضٍ ﴿فَلَا كَاشِفَ﴾: دَافِعٍ وَصَارِفٍ ﴿لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَسْأَلْكَ بِخَيْرٍ﴾: عَافِيَةٍ وَرِخَاءٍ وَنِعْمَةٍ ﴿فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

روى شهاب بن حرش عن عبد الملك بن عمير عن ابن عباس قال: أهدى للنبي ﷺ بغلة أهداها له كسرى فركبها جهل بن شعر ثم أردفني خلفه وسار بي ملياً ثم احتنا لي وقال لي: يا

غلام، قلت: لبيك يا رسول الله، قال: «احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده أمامك، تعرف إلى الله في الرخاء يعرفك في الشدة، وإذا سألت فاسأل الله وإذا استعنت فاستعن بالله قد مضى القلم بما هو كائن فلو عمل الخلائق أن ينفعوك بما لم يقض الله لك لما قدروا عليه ولو جهدوا أن ينصروك بما لم يكتب الله عليك ما قدروا عليه فإن استطعت أن تعمل بالصبر مع اليقين فافعل، فإن لم تستطع فاصبر فإن في الصبر على ما تكره خيراً كثيراً واعلم أن النصر مع الصبر فإن مع الكرب الفرج وإن مع العسر يسراً».

﴿وَهُوَ الْغَالِبُ﴾: القادر الغالب ﴿فَوْقَ عِبَادِهِ﴾: وفي القهر معنى زائد على القدرة وهو منع

غيره عن بلوغ المراد.

﴿وَهُوَ الْحَكِيمُ﴾: في أمره ﴿الْخَيْرُ﴾: بما جاء من عبادته.



﴿قُلْ أَى شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ شَهِيدُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلِى هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ أَتَيْنَكُمْ لَتُشْهِدُوا رَبَّنَا أَنْ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةٌ أُخْرَى قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِنِّى بَرِئٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴿١﴾ الَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٣﴾ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا آيِنَ شُرَكَائِكُمُ الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٤﴾ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتِنُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴿٥﴾ أَنْظِرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنفُسِهِمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٦﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي ءَاذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ يَرَوْا كَلَّ ءَايَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا حَتَّى إِذَا جَاءَهُمْ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٧﴾ وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْعَوْنَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٨﴾ وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَلَيْتَنَّا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبُ بِآيَاتِ رَبَّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٩﴾ بَلْ بَدَأَهُمُ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٠﴾﴾

﴿قُلْ أَى شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً﴾ الآية.

قال الكلبي: أتى أهل مكة رسول الله ﷺ فقالوا: ما وجد الله رسولا غيرك وما نرى أحدا يصدقك فيما تقول ولقد سألنا عنك اليهود والنصارى فزعموا أنه ليس لك عندهم ذكر فأرنا من يشهد أنك رسول الله كما تزعم، فأنزل الله ﴿قُلْ أَيْ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً﴾: فإن أجابوك وإلا فقل: ﴿قُلِ اللَّهُ شَهِيدُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾: على ما أقول ﴿وَأُوحِيَ إِلَى هَٰذَا الْقُرْآنِ لِتُنذِرَكُمْ﴾: وخوفكم يا أهل مكة ﴿بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾: يعنى ومن بلغه القرآن من العجم وغيرهم.

قال الفراء: والعرب تضم الهاء فى مصطلحات التشديد (من) و(ما) فيها وإن الذى أخذت مالك، ومالى أخذته، ومن أكرمت أبر به بمعنى أكرمته.

قال النبي ﷺ: «يا أيها الناس بلغوا عنى ولو آية من كتاب الله فإن من بلغته آية من كتاب الله فقد بلغه أمر الله أخذه أو تركه».

وقال الحسن بن صالح: سألت ليثا: هل بقى أحد لم يبلغه الدعوة.

قال: كان مجاهد يقول حيثما يأتى القرآن فهو داع وهو نذير، ثم قرأ هذه الآية.

فقال مقاتل: من بلغه القرآن من الجن والإنس فهو نذير له.

وقال محمد بن كعب القرظي: من بلغه القرآن فكأنما رأى محمداً (عليه السلام) وسمع منه ﴿إِنَّكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةً أُخْرَى﴾: ولم يقل أخر والآلهة جمع لأن الجمع يلحق التانيث كقوله تعالى ﴿فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى﴾ (طه: ٥١). ﴿قُلْ﴾: يا محمد إن أشهدوكم أنتم ﴿لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِنِّى بَرِئٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾ الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ: يعنى التوراة والإنجيل ﴿يَعْرِفُونَهُ﴾: يعنى محمد ﷺ ونعته وصفته ﴿كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ﴾: أى من الصبيان.

قال الكلبي: لما قدم رسول الله ﷺ المدينة، قال عمر بن الخطاب (رضى الله عنه) لعبيد الله ابن سلام: إن الله قد أنزل على نبيه ﴿الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ﴾ فكيف هذه المعرفة؟ فقال عبد الله: يا عمر قد عرفته فيكم حين رأيته بنعته وصفته كما أعرف ابني إذا رأيته مع الصبيان يلعب ولأنا أشد معرفة بمحمد ﷺ منى بابني، قال: وكيف؟ قال: نعته الله عز وجل فى كتابنا، فلا أدري ما أحدث النساء، فقال عمر: وفقك الله يا ابن سلام ﴿الَّذِينَ خَسِرُوا﴾: غبنوا ﴿أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾: وذلك أن لكل عبد منزلاً فى الجنة ومنزلاً فى النار فإذا كان يوم القيامة جعل الله لأهل الجنة منازل أهل النار فى الجنة وجعل لأهل النار منازل أهل الجنة فى النار ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾: أكفر.

قال الحسن: فلا أحد أظلم ﴿مِمَّنِ اقْتَرَى﴾: اختلق ﴿عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾: فأشرك به غيره ﴿أَوْ كَذَّبَ بِفَاتِنَةٍ﴾: يعنى القرآن.

قال الحسن: كل ما فى القرآن بآياتنا وآياته يعنى به الدين بما فيه ﴿إِنَّهُ لَا يَفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾: الكافرون ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ﴾: العابدين والمعبودين ﴿جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا أَيْنَ شُرَكَاؤُكُمُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾: إنما يشفع لكم عند ربكم ﴿ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ﴾: يعنى قولهم وجوابهم، وقيل: معذرتهم، والفتنة: الاختبار، ولما كان سؤالهم يخبر به لإظهار ما فى قلوبهم قيل: فتنة.

﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾: وذلك أنهم يوم القيامة إذا رأوا مغفرة الله عز وجل وتجاوزه عن أهل التوحيد. قال بعضهم لبعض: تعالوا نكتم الشرك لعلنا نجو مع أهل التوحيد ويقولون ﴿وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾: فيقول الله تعالى لهم: ﴿أَيْنَ شُرَكَاؤُكُمُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾: وتدعون أنهم شركائى ثم نختم على أفواههم وتشهد جوارحهم عليهم بالكفر وذلك قوله ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَضَلَّ﴾: زال وبطل ﴿عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْرَوْنَ﴾: من الأصنام ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ﴾ الآية، قال: اجتمع أبو سفيان بن حرب والوليد بن المغيرة والنضر بن الحارث وعتبة وشيبة ابنا ربيعة وأمية وأبى ابنا خلف والحارث بن عامر استمعوا حديث رسول الله ﷺ فقالوا للنضر: يا أبا فتيلة ما يقول محمد، قال: والذى جعلها بيته. يعنى الكعبة. قال: ما أدري ما يقول إلا أنه يحرك لسانه ويقول: ﴿أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾، مثل ما كنت أحدثكم عن القرون الماضية وكان النضر كتب الحديث عن القرون وأخبارها.

فقال أبو سفيان: إني لأرى بعض ما يقول خفيًا، فقال أبو جهل: كلا فأنزل الله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ﴾ وإلى كلامك ﴿وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً﴾: غشاوة وغطاء ﴿أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾: يعلموه ﴿وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا﴾: ثقلاً وصماً ﴿وَأَنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا حَتَّى إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾: يعنى حكاياتهم إسطورة وإسطارة.

وقال بعض أهل اللغة: هى الترهات والأباطيل والبسابس وأصلها من سطرت أى كتبت ﴿وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْهَوْنَ عَنْهُ﴾.

قال مقاتل: نزلت فى أبى طالب واسمه عبد مناف وذلك أن النبى ﷺ كان عند أبى طالب يدعو إلى الإسلام فاجتمعت قريش إلى أبى طالب يريدون سوءاً بالنبى ﷺ، فقال أبو طالب:

والله لن يصلوا إليك بجمعهم	حتى أوسد فى التراب دفينا
فاصدع بأمرك ما عليك غضاضة	وابشر بذلك وقر منك عيونا
ودعوتنى وزعمت أنك ناصحى	ولقد صدقت وكنت ثم أمينا
وفرضت ديناً لا محالة إنه	من خير أديان البرية دينا
لولا الملامة أو حذارى سبة	لوجدتني سمحاً بذاك مبينا

فأنزل الله تعالى ﴿وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ : أى يمنعون الناس عن أذى النبى ﷺ وينأون عنه أى يتبعدون عما جاء له من الهدى فلا يصدقونه وهذا قول القاسم بن محمد وعطاء بن دينار وإحدى الروایتين عن ابن عباس وعن محمد بن الحنفية والسدى والضحاك قالوا : نزلت فى جملة كفار مكة يعنى وهم ينهون الناس عن اتباع محمد والإيمان به ويتباعدون بأنفسهم عنه .

قال مجاهد : وهم ينهون عنه قريشاً ينهون عن الذكر ويتباعدون عنه .  
وقال قتادة : وينهون عن القرآن وعن النبى ﷺ ويتباعدون عنه ﴿وَأَن يَكُونَ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ﴾ : لأن أوزار الذين يصدونهم عليهم ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ : إنما كذلك ﴿وَلَوْ تَرَى﴾ : يا محمد ﴿إِذْ وَقَفُوا﴾ : حبسوا ﴿عَلَى النَّارِ﴾ : يعنى فى النار كقوله : ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانُ عَلَى مُلْكٍ سَلِيمٍ﴾ (البقرة: ١٠٢) يعنى فسى ملك سليمان .

وقرأ ابن السميع ﴿إِذْ وَقَفُوا﴾ : بفتح الواو والقاف من الوقوف والقراءة الأولى على الوقوف . فقال : وقفت بنفسى وقوفاً ووقفتم وقفاً ، وجواب لو محذوف معناه لو تراهم فى تلك الحالة لرأيت عجباً ﴿فَقَالُوا يَلَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نَكْذِبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ : قرأه العامة ويكون بالرفع على معنى يا ليتنا نرد ونحو ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين أردنا أم لم نرد . وقرأ ابن أبى إسحاق وحمزة : ﴿وَلَا نَكْذِبُ﴾ وتكون نصباً على جواب التمنى ، والعرب تنصب جواب التمنى بالواو كما تنصبه بالفاء .

وقرأ ابن عامر : نرد ولا نكذب : بالرفع ، ﴿وَنَكُونَ﴾ : بالنصب قال : لأنهم تمنوا الرد وأن يكونوا من المؤمنين وأخبروا أنهم لا يكذبون بآيات ربهم إن ردوا إلى الدنيا ﴿بَلْ بَدَأَ﴾ : ظهر ﴿لَهُمْ مَا كَانُوا يَخْفَوْنَ﴾ : يسترون فى الدنيا من كفرهم ومعاصيهم .

وقال السدى إنهم قالوا : ﴿وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ : فذلك إخفاؤهم ﴿مِنْ قَبْلَ﴾ : فأنطق الله عز وجل جوارحهم فشهدت عليهم بما كتموا فذلك قوله عز وجل ﴿بَلْ بَدَأَ لَهُمْ﴾ وهذا أعجب إلى من القول الأول لأنهم كانوا لا يخفون كفرهم فى الدنيا إلا أن تجعل الآية فى المنافقين .

قال المبرد : بدا لهم (جزاء ما كانوا يخفون من قبل) .

وقال النضر بن شميل : معناه بل بدا لعنهم ، ثم قال ﴿وَلَوْ رَدُّوا﴾ إلى الدنيا ﴿لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾ من الكفر ﴿وَلِأَنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ فى قولهم : لوردونا إلى الدنيا لم نكذب بآيات ربنا وكنا من المؤمنين .

﴿وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾ ﴿١٠﴾ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ قَالَ  
 أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبَّنَا قَالَ فَذُقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿١١﴾ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ  
 كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا يَحْسِرْتُنَا عَلَىٰ مَا فَرَطْنَا فِيهَا وَهُمْ يَحْمِلُونَ  
 أَوْزَارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ أَلَا سَاءَ مَا يَزِرُونَ ﴿١٢﴾ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهُوَ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ  
 خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٣﴾ قَدْ عَلِمْنَا إِنَّهُ لِيَحْزُنَكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ  
 الظَّالِمِينَ بِبَيِّنَاتٍ لِّلَّهِ يَجْحَدُونَ ﴿١٤﴾ وَلَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَىٰ مَا كَذَّبُوا  
 وَأَوْدُوا حَتَّىٰ أَتَاهُمْ نَصْرُنَا وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِن نَّبَائِ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٥﴾ وَإِن  
 كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنِ اسْتَطَعْتَ أَن تَبْغِي نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ  
 بَيِّنَاتٌ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُم عَلَى الْهُدَىٰ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿١٦﴾

﴿وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾ : فيه تقديم وتأخير، وكان عبد الرحمن بن زيد بن أسلم  
 يقول : هذا من قولهم : لوردوا لقالوا ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾ : بعد الموت ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَىٰ  
 رَبِّهِمْ﴾ : قيل : علي حكم الله . . . . (١) فهم وتكلمنا اليدان بأمر الله ﴿قَالَ أَلَيْسَ هَذَا﴾ : العذاب  
 ﴿بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبَّنَا﴾ : إنه حق ﴿قَالَ فَذُقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ : أى بكفركم ﴿قَدْ خَسِرَ﴾ :  
 وكس وهلك ﴿الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ﴾ : بالبعث بعد الموت ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ السَّاعَةُ﴾ : القيامة،  
 ﴿بَغْتَةً﴾ : فجأة ﴿قَالُوا يَحْسِرْتُنَا﴾ : ندامتنا ﴿عَلَىٰ مَا فَرَطْنَا﴾ : قصرنا ﴿فِيهَا﴾ : فى الطامة، وقيل :  
 تركنا فى الدنيا من عمل الآخرة.

وقال محمد بن جرير : الهاء راجعة إلى الصفقة، وذلك أنه لما تبين لهم خسران صفقتهم  
 بيعهم الإيمان بالكفر والآخرة بالدنيا، قالوا : يا حسرتنا على ما فرطنا فيها، أى فى الصفقة  
 فترك ذكر الصفقة كما يقول ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ﴾ : لأن الخسران لا يكون إلا فى صفقة  
 بيع .

قال السدى : يعنى على ما ضيعنا من عمل الجنة، يدل عليه ما روى الأعمش عن أبى  
 صالح عن أبى سعيد عن النبى ﷺ فى هذه الآية قال : «يرى أهل النار منازلهم من الجنة  
 فيقولون : يا حسرتنا» ﴿وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ﴾ : آثامهم وأفعالهم .

قال أبو عبيد: يقال للرجل إذا بسط ثوبه فجعل فيه المتاع: احمل وزرك ووزرتك واشتقاقه من الوزر الذى يعتصم به ولهذا قيل: وزر لأنه كأنه الذى يعتصم به الملك أو النبى ومنه قوله تعالى ﴿وَأَجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِّنْ أَهْلِى﴾ هَرُونَ أَخِي ﴿طه: ٢٩، ٣٠﴾ ﴿عَلَى ظُهُورِهِمْ﴾.

قال السدى وعمر بن قيس الملائى: إن المؤمن إذا خرج من قبره استقبله أحسن شيء صورة وأطيب ريحاً، يقول: هل تعرفنى؟ يقول: لا، إلا أن الله عز وجل قد طيب ريحك وحسن صورتك، فيقول: كذلك كتب فى الدنيا أنا عمك الصالح طالما ركبتك فى الدنيا فاركنى اليوم أنت.

وقرأ ﴿يَوْمَ نَخْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا﴾ (مريم: ٨٥): أى ركبنا، فإن الكافر تستقبله أقبح شيء صورة وأنته ريحاً فيقول: هل تعرفنى؟ فيقول: لا إلا أن الله عز وجل قد قبح صورتك وأنتن ريحك، فيقول: لما كان عمك فى الدنيا، أنا عمك السيئ طالما ركبتنى فى المساء فأنا أركبك اليوم وذلك قوله ﴿وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ أَلَا سَاءَ مَا يَزِرُونَ﴾.

قال الزجاج: لا يزر إليهم أوزارهم، كما يقول الضحّاك: نصب عيني وذكرك محيى قلبى ﴿أَلَا سَاءَ مَا يَزِرُونَ﴾: أى يحملون ويعملون ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ﴾: باطل وغرور لا يبقى، وهذا تكذيب من الله للكفار فى قولهم ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾ الآية ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾ قرأتها العامة رفعا على نعت الواو، وإضافة أهل الشام لاختلاف اللفظين كقوله: ربيع الأول، ومسجد الجامع ﴿وَحَبَّ الْحَصِيدِ﴾ (ق: ٩) سميت الدنيا لدنوها، وقيل: لدناءتها وسميت الآخرة لأنها بعد الدنيا ﴿خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾: من الشرك ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾: أى الآخرة أفضل من الدنيا ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لِيَحْزُنَكَ الَّذِي يَقُولُونَ﴾ الآية.

قال السدى: التقى الأخفش بن شريق وأبو جهل بن هشام فقال الأخفش لأبى جهل: يا أبا الحكم أخبرنى عن محمد أصادق هو أم كاذب، فإنه ليس ههنا أحد يسمع كلامك غيرى؟ فقال له أبو جهل: والله إن محمداً لصادق، وما كذب محمد قط، ولكن إذا ذهب بنو قصى باللواء والسقاية والحجابه والندوة والنبوة فماذا يكون لسائر قريش، فأنزل الله عز وجل هذه الآية.

وقال أبو يزيد المدنى: لقي رسول الله ﷺ أبا جهل فصافحه فلقبه بعض شياطينه فقال له: يأتيك تصافحه؟ قال: والله إنى أعلم أنه لصادق ولكن متى كنا تبعاً لعبد مناف، فأنزل الله عز وجل هذه الآية.

وقال ناجية بن كعب: قال أبو جهل للنبى ﷺ: ما نتهمك ولا نكذبك ولكن نتهم الذى

جئت به ونكذبه، فأنزل الله تعالى هذه الآية .

وقال مقاتل : نزلت في الحارث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف بن قصي كان يكذب النبي ﷺ في العلانية فإذا خلا مع أهل بيته قال : ما محمد من أهل الكذب فلا أحسبه إلا صادقاً ، وقال للنبي ﷺ : إنا لنعلم أن الذي له حق وأنه لا يمنعنا أن نتبع الهدى معك إلا مخافة أن يتخلفنا البأس من أرضنا يعنى العرب فإننا ثمن أكلة رأس ولا طاقة لنا بهم فأنزل الله عز وجل هذه الآية ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ﴾ بأنك كاذب وساحر ومجنون ﴿فَأَنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ﴾ أى لا ينسبونك إلى الكذب ولا يقولون لك : كذبت .

وقرأ نافع والكسائي : (يكذبونك) بالتخفيف وهى قراءة على رضى الله عنه يعنى : ولا يجدونك كاذباً، يقول العرب : أجذبت الأرض وأخصبتها وأحييتها وأهبتها إذا وجدت جربة وخصبة ويعيدون ناتجة للنبات .  
قال رؤبة :

### ❖ وأهيج الخلاء من ذات البرق ❖

أى وجدتتها ناتجة للنبات .

قال الكسائي : يقول العرب : أكذبت الرسل إذا أخبرت أنه قول الكذب فرواه وكذبت إذا أجزت أنه كاذب ﴿وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بَيَّأَتِ اللَّهُ يَجْحَدُونَ﴾ وَلَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ ﴿تسلية نبيه يقولون : كذبهم قومهم كما كذبتك قريش ﴿فَصَبَرُوا عَلَى مَا كَذَّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّى أَتَاهُمْ نَصْرُنَا وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾ : قال الكلبي : يعنى القرآن .

وقال عكرمة : يعنى قوله : ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا﴾ : إلى قوله : ﴿الْفَالِغُونَ﴾ (الصافات : ١٧١ - ١٧٣) وقوله : ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ (غافر : ٥١) وقوله تعالى : ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾ (المجادلة : ٢١) العدل يعنى لأخلفهما لعذابه ﴿وَلَقَدْ جَاءَكَ مِن نَّبَائِ الْمُرْسَلِينَ﴾ من قبل كما يقول : أصابنا من مطر أى مطر .

﴿وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ﴾ : قال الكلبي : قال الحارث بن عامر : يا محمد ائتنا بآية كما كانت الأنبياء تأتى بها فإن أتيت بها آمنّا بك وصدقناك ، فأبى الله أن يأتيهم بها فأعرضوا عنه وكبر عليه ﷺ فأنزل الله عز وجل ﴿وَإِنْ كَانَ كَبُرَ﴾ عظم وضاق ﴿عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ﴾ : عنك ﴿فَإِنْ أَسْطَغَتْ أَن تَبْنِي﴾ : تطلب وتتخذ ﴿نَفَقًا﴾ : سرباً ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ : مثل اليربوع وهو أحد حجرته فيذهب فيه ﴿أَوْ سُلَّمًا﴾ : درجاً ومصعداً إلى ﴿فِي السَّمَاءِ﴾ : يصعد فيه .

قال الزجاج : السلم من السلامة وهو الذى يسلمك إلى مصعدك ﴿فَتَأْتِيَهُمْ بَيِّنَاتٌ﴾ : فافعل

﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهَدْيِ﴾: فآمنوا كلهم ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾: أن يؤمن بك بعضهم دون بعض وأن الله لو شاء لجمعهم على الهدى ، وأن من يكفر إنما يكفر بسائر علمه فيه .



﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ آيَةً وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمْرٌ أَمْثَالُكُمْ مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا صُمُّ وَكُمٌّ فِي الظُّلُمَاتِ مَنْ يَشَاءُ اللَّهُ يُضْلِلْهُ وَمَنْ يَشَاءُ يُجْعَلْهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمْ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ بَلْ إِلَٰهُهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَلْسَنُونَ مَا تَشْرِكُونَ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَآخَذْنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ فَتَقَطَّ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ﴾: يعنى المؤمنين الذى يسمعون الذكر فيتبعونه وينتفعون به دون من ختم الله على سمعه فلا يصفى إلى الحق ﴿وَالْمَوْتَى﴾: يعنى الكفار ﴿يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ﴾: مع الموتى ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾ وَقَالُوا: يعنى الحارث بن عامر وأصحابه . ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يُنْزِلَ آيَةً وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾: حالهم فى نزولها ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾: على التأكيد ، كما يقال : أخذت بيدى ، مشيت برجلى ونظرت بعينى . ﴿إِلَّا أُمْرٌ أَمْثَالُكُمْ﴾: يعنى بعضهم من بعض والناس أمة والطير أمة والسباع أمة والدواب أمة ، وقيل : ﴿إِلَّا أُمْرٌ أَمْثَالُكُمْ﴾ جماعات أمثالكم .

وقال عطاء : أمثالكم فى التوحيد ومعرفة الله وقيل : ﴿إِلَّا أُمْرٌ أَمْثَالُكُمْ﴾ فى التصور والتشخيص ﴿مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾: يعنى فى اللوح المحفوظ ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾. قال ابن عباس ، والضحاك : حشرها : موتها .

وقال أبو هريرة: فى هذه الآية يحشر الله الخلق كلهم يوم القيامة البهائم والدواب والطيور وكل شىء فيبلغ من عذاب الله يومئذ أن يأخذ الجماء من القرناء ثم يقول: كونى تراباً فعند ذلك ﴿وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَلَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا﴾ (النبا: ٤٠).

وقال عطاء: فإذا رأوا بنى آدم وما فيه من الجزية، قلت الحمد الله الذى لم يجعلنا مثلكم فلا جنة نرجو ولا ناراً نخاف، فيقول الله عز وجل لهم كونوا تراباً فحينئذ يتمنى الكافر أن يكون تراباً.

وعن أبى ذر قال: بينا أنا عند رسول الله إذ انتطحت عنزان فقال النبى ﷺ: «أتدرون فيما انتطحا» قالوا: لا ندرى، قال: لكن الله يدري ويقضى بينهما ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾: محمد والقرآن ﴿صُرُّوا﴾: لا يسمعون الخبر ﴿وَبُكِّمُوا﴾: لا يتكلمون، الخبر ﴿فِي الظُّلُمَاتِ﴾: فى ظلال الكفر ﴿مَنْ يَتَّبِعِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾: يموتون على كفرهم ﴿وَمَنْ يَتَّبِعِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾: قائم وهو الإسلام ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ كَيْفَ يَكْفُرُونَ﴾: أى هل رأيتم والكاف فيه للتأكيد، ﴿إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ﴾: يوم بدر وأحد والأحزاب وحنين، ﴿أَوْ أَتَاكُمْ السَّاعَةُ﴾: أى الساعة التى لا تحصى ﴿أَنْتُمْ تَدْعُونَ﴾: فى صرف العذاب، ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾: ثم قال ﴿يَبْلُغُ إِلَهُكُمْ دَعْوَانِ﴾: تخلصون ﴿فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ﴾: تتركون ﴿مَا تَشْرِكُونَ﴾: ولقد أرسلنا إلى أمم من قبلك ﴿فَكَفَرُوا﴾: فأخذت بهم بالبأساء: الفقر والجوع ﴿وَالضَّرَاءَ﴾: المرض والزمانة ﴿فَلَهُمْ عَذَابٌ﴾: يؤمنون ويتوبون ويخضعون ويخشعون.

﴿فَلَوْ لَا إِذَا جَاءَهُمْ بَأْسُنَا﴾: عذابنا ﴿تَضَرَّعُوا﴾: فأمنا فكشف عنهم ﴿وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾: من الكفر والمعصية ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ﴾: أى أنكروا ما عطاوا وأمروا به ﴿فَتَحْنَأْ عَلَيْهِمُ أَبْوَابُ كُلِّ شَيْءٍ﴾: أى بدلناهم مكان البلاء والشدة بالرخاء فى العيش والصحة فى الأبدان ﴿حَتَّى إِذَا فَرِحُوا﴾: أعجبوا ﴿بِمَا أَوْتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً﴾: فجأة أمن ما كانوا بالعجب ما كانت الدنيا لهم، ﴿فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾: يئسون من كل خير.

قال السدى: هالكون، ابن كيسان: خاضعون، وقال الحسن: منصتون.

وقرأ عبد الرحمن السلمى: (مبلسون) بفتح اللام مفعولاً بهم أى مؤيسون. وأصل الإبلال الإطراق من الحزن والندم.

وقال مجاهد: الإبلال الفضيحة. قال ابن زيد: المبلس الذى قد نزل به الشر الذى لا يدفعه.

قال جعفر الصادق: فلما نسوا ما ذكروا به من التعظيم فتحنا عليهم أبواب كل شىء من النعم حتى إذا فرحوا بما أوتوا من الترفيه والتنعيم جاءتهم بغتة إلى سوء الجحيم ﴿فَقَطَّعَ دَائِرُ

الْقَوْمِ: قال السدي: أصل القوم.

قال قطرب: أخذهم يعني استؤصلوا وأهلكوا ﴿الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾: على إهلاكهم.

روى عتبة بن عامر عن النبي ﷺ قال: «إذا رأيت الله أعطى العباد ما يشاءون على معاصيهم فإنما ذلك استدراج منه لهم». ثم تلا هذه الآية ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ الآية.



﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ أَنْظَرَكَيْفَ نَصَرَفُ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمُونَ ﴿١٧﴾ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ فَمَنْ ءَامَنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٨﴾ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِبَايَاتِنَا يَسْهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١٩﴾ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ﴿٢٠﴾ وَأَنْذِرِ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٢١﴾ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعُدْوَةِ وَالْعَشَىٰ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٢٢﴾ وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ ﴿٢٣﴾ وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِبَايَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهْلَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٤﴾ وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٢٥﴾ قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أُعْبَدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ لَا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴿٢٦﴾ قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَكَذَّبْتُمْ بِهِ مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَقْضِي الْحَقُّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَصِّلِينَ ﴿٢٧﴾ قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَقُضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ ﴿٢٨﴾

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَرَكُمْ﴾: فذهب بها ﴿وَوَخَّعَ عَلَى قُلُوبِكُمْ﴾: وطبع عليها  
يعنى لا يفقهوا قولاً ولا يبصروا حجة ﴿مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ﴾: يعنى بما أخذ منكم ﴿أَنْتُمْ  
كَيْفَ نَصْرَفُ﴾: نبين لهم ﴿أَلَا آيَاتُ ثَمَرٍ يَصْدُقُونَ﴾: يعرضون عنها مكذبين بها ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ  
أَتَيْنَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً﴾: فجاءة ﴿أَوْ جَهْرَةً﴾: معانية ورؤية على ما أشركوا ﴿هَلْ يَهْلِكُ﴾:  
بالعذاب ﴿إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ﴾: المشركون ﴿وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ فَمَنْ آمَنَ  
وَأَصْلَحَ﴾: العمل ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾: حين يخاف أهل النار ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾: إذا حزنوا  
﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾: بمحمد والقرآن ﴿يَسْهَوْهُمْ﴾: يصيبهم ﴿الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾:  
يرتكبون ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ﴾: يعنى رزق الله ﴿وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ﴾: ما يخفى عن  
الناس ﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ﴾: فتكفرون قولى وتجددون أمرى ﴿إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ﴾:  
وذلك غير منكر ولا مستحيل فى العقل مع وجود الدلائل والحجة البالغة ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي  
الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ﴾: الكافر والمؤمن والضال والمهتدى ﴿أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾: لا يستويان ﴿وَأَنْذِرْ﴾:  
خوف ﴿بِهِ﴾: بالقرآن.

قال الضحَّاك: ﴿بِهِ﴾ أى بالله ﴿الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا﴾: يبعثوا ويحيوا ﴿إِلَىٰ رَبِّهِمْ﴾: وقيل:  
يعلمون أن يحشروا لأن خوفهم بما كان من عملهم ﴿لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ﴾: من دون الله  
﴿وَلِيٌّ﴾: يعنى قريب ينفعهم ﴿وَلَا شَفِيعٌ﴾: يشفع لهم ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ  
بِالْعَدْوَةِ وَالْعَشْيِ الآية، قال سليمان، وخباب بن الأرت: فينا نزلت هذه الآية.

جاء الأقرع بن حابس التميمي، وعيينة بن حصين الفزارى وهما من المؤلفة قلوبهم فوجدوا  
النبي ﷺ قاعداً مع بلال وصهيب وعمار وخباب فى ناس من ضعفاء المسلمين فلما رأوهم  
حولهم حقروهم فأتوه فقالوا: يا رسول الله لو جلست فى صدر المجلس ويغيب عنا هؤلاء  
وأرواح جبابهم. وكانت عليهم جباب من صوف لم يكن عليهم غيرها. لجالسناك وحادثناك  
وأخذنا عنك، فقال رسول الله ﷺ: «ما أنا بطارد المؤمنين» قالوا: فإننا نحب أن تجعل لنا منك  
مجلساً تعرف لنا به العرب فضلنا، فإن وفود العرب تأتلك فنستحى أن يرانا العرب مع هؤلاء  
الأعبد فإذا نحن جئناك فأقمهم وإذا نحن فرغنا فاقعد معهم إن شئت، قال: نعم، قالوا:  
اكتب لنا بذلك كتاباً، قال: فدعانا لصحيفة ودعا علياً ليكتب.

قال: ونحن قعود فى ناحية إذ نزل جبرائيل (عليه السلام) بقوله ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ  
بِالْعَدْوَةِ وَالْعَشْيِ﴾: إلا بشيء فالتقى رسول الله ﷺ الصحيفة من يده ثم دعانا فأتيناه وهو يقول:  
سلام عليكم ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ (الأنعام: ٥٤) فكنا نقعد معه فإذا أراد أن يقوم قام

وتركنا فأنزل الله عز وجل هذه الآية ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ الآية، قال: وكان رسول الله ﷺ يقعد معنا بعمد وندنو منه حتى كادت ركبنا تمس ركبته فإذا بلغ الساعة التي يقوم قمنا وتركناه حتى يقوم وقال: «الحمد لله الذي لم يمتني حتى أمرني أن أصبر نفسي مع قوم من أمتي معكم الحيا ومعكم الممات».

وقال الكلبي: قالوا له: اجعل لنا يوماً ولهم يوم، قال: لا أفعل، قالوا: فاجعل المجلس واحداً وأقبل إلينا وولّ ظهرك عليهم فأنزل الله تعالى هذه الآية.

وروى الأشعث بن سواد عن إدريس عن عبد الله بن مسعود قال: مرّ الملاء من قريش على رسول الله ﷺ، صهيب وخباب وبلال وعمار وغيرهم من ضعفاء المسلمين، فقالوا: يا محمد أَرْضَيْتَ بِهِؤْلَاءَ مِنْ قَوْمِكَ؟ أَفَنَحْنُ نَكُونُ تَبَعاً لَهُؤْلَاءَ أَهْؤْلَاءَ الَّذِينَ قَالَ: مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا، اطردهم عنك، فلعلك إن طردتهم اتبعناك، فأنزل الله تعالى: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ الآية، قال: بها قد قالت قريش: لولا بلال وابن أم عبد لتابعنا محمداً فأنزل الله عز وجل هذه الآية.

وقال عكرمة: جاء عتبة بن ربيعة وشيبة بن أمية ومطعم بن عدي والحارث بن نوفل وقرظة ابن عبد وعمر بن نوفل في أشراف بني عبد مناف من أهل الكفر إلى أبي طالب فقالوا: يا أبا طالب لو أن ابن أخيك محمداً يطرد عنه موالينا وحلفاءنا فإنهم عبيدنا كان أعظم في صدورنا وأطوع له عندنا وأدنى لاتباعنا إياه. وتصديقنا له فأتى أبو طالب النبي ﷺ فحدثه بالذي كتموه، فقال عمر بن الخطاب (رضي الله عنه): لو فعلت ذلك حتى ننظر ما الذي يريدون وإلى ما يصيرون فنزلت من قولهم هذه الآية فلما نزلت أقبل عمر بن الخطاب واعتذر من مقالته.

وقال جبير بن نفيل: إن قريشاً أتوا رسول الله ﷺ فقالت: أرسلت إلينا فاطرد هؤلاء السقاط عنك فنكون أصحابك فأنزل الله تعالى ﴿وَلَا تَطْرُدِ﴾ الآية.

قال ابن عباس: ﴿يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ يعنى يعبدون ربهم بالصلاة المكتوبة بالغداة والعشي يعنى صلاة الصبح وصلاة العصر، وذلك أن ناساً من الفقراء كانوا مع النبي ﷺ فقال قوم من الأشراف: إذا صلينا فأخّر هؤلاء وليصلوا خلفنا، فأنزل الله تعالى هذه الآية ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ﴾ الآية.

وقال حمزة بن عيسى: دخلت على الحسن فقلت له: يا أبا سعيد أرايت قول الله تعالى ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾، قال: لا ولكنهم المحافظون على الصلوات في الجماعة.

وقال مجاهد: صليت الصبح مع سعيد بن المسيب (رضى الله عنه) فلما سلم الإمام، ابتدر الناس القاص، فقال سعيد ما أسرع الناس إلى هذا المجلس.

فقال مجاهد: فقلت: يتأولون قول الله عز وجل ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ﴾، فأراد في هذا هو إنما ذلك في الصلاة التي انصرفا عنها الآن، وقلنا إنهم يذكرون ربهم.

وقال أبو جعفر: يعنى يقرءون القرآن ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ جواب لقوله ﴿مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ وقوله ﴿فَتُطْرَدُهُمْ﴾ جواب لقوله ﴿وَلَا تَطْرُدِ﴾ لا أحد هو جواب نفى والله جواب النهي ﴿فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾: من الضارين لنفسك بالمعصية والنفس الطرد في غير موضعه ﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ﴾: التعريف الوضيع والعرفى بالمولى والغنى الآية ﴿لِيَتْلُوا﴾ يعنى الأشراف الأغنياء ﴿أَهْمُولًا﴾ يعنى الفقراء والضعفاء ﴿مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيِّنَاتٍ﴾: قال الكلبى: كان الشريف إذا نظر إلى الوضيع قد آمن قبله حمى أنفاً أن يسلم ويقول: سبقنى هذا بالإسلام فلا يسلم ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾: يعنى المؤمنين وهذا جواب لقوله ﴿أَهْمُولًا﴾ ﴿مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيِّنَاتٍ﴾: وقيل: أليس الله أعلم بالشاكرين، من يشكر على الإسلام إذا هديته له.

العلاء بن بشير عن أبى بكر الناجى عن أبى سعيد الخدرى قال: كنت فى عصابة فيها ضعفاء المهاجرين، وإن بعضهم يستر بعضاً من العرى وقارئ يقرأ علينا ونحن نستمع إلى قراءته فقال النبى ﷺ حتى قام علينا فلما رأى القارئ سكت، فسلم وقال: ما كنتم تصنعون؟ قلنا: يا رسول الله كان قارئ يقرأ علينا ونحن نستمع إلى قراءته، فقال النبى ﷺ: الحمد لله الذى جعل فى أمتى من أمرت أن أصبر نفسى معهم ثم جلس وسطنا ليعدل نفسه فينا ثم قال هكذا بيده هكذا، فحلّق القوم وبرزت وجوههم فلم يعرف رسول الله ﷺ منهم أحداً وكانوا ضعفاء المهاجرين. فقال النبى ﷺ: «أبشروا صعاليك المهاجرين بالفوز التام يوم القيامة تدخلون الجنة قبل أغنياء المؤمنين بنصف يوم مقداره خمسمائة سنة».

هشام بن سليمان عن أبى يزيد الرقاشى عن أنس قال: قال النبى ﷺ: «يا معشر الفقراء إن الله رضى لى أن أتأسى بمجالسكم وأن الله معنا فقال: ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ﴾ (الكهف: ٢٨): فإنها مجالس الأنبياء قبلكم والصالحين».

معاوية بن مرة عن عائذ بن عمرو: أن سلمان وصهيباً وبلاً كانوا قعدوا فمر بهم أبو سفيان فقالوا له: ما أخذت سيوف الله من عنق عدو الله مأخذها بعد. فقال لهم أبو بكر (رضى الله عنه): يقولون هذا لشيخ قريش وسيدها ثم أتى رسول الله ﷺ فقال: «يا أبا بكر

لعلك أغضبتهم إن كنت أغضبتهم فقد أغضبت ربك» فوق أبو بكر فيهم فقال: لعلى أغضبتكم؟ قالوا: لا يا أبا بكر يغفر الله لك.

﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا﴾: اختلفوا فيما نزلت هذه الآية. فقال عكرمة: نزلت فى الذين نهى الله عز وجل نبيه ﷺ عن طردهم وكان النبى ﷺ إذا رآهم بدأهم بالسلام وقال: «الحمد لله الذى جعل فى أمتى من أمرنى أن أبدأهم بالسلام».

وقال الكلبي: لما نزلت هذه الآية ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ جاء عمر (رضى الله عنه) للنبي ﷺ فاعتذر إليه من مقالته واستغفر الله تعالى منها، وقال: يا رسول الله ما أردت بهذا إلا الخير فنزل فى عمر (رضى الله عنه) ﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَمٌ عَلَيْكُمْ﴾ الآية.

وقال عطاء: نزلت فى أبى بكر وعمر وعثمان وعلى وبلال وسالم وأبى عبيدة وصهيب بن عمير وعمر وجعفر وعثمان بن مظعون وعمار بن ياسر، والأرقم بن الأرقم وأبى سلمة بن الأسد رضى الله عنهم أجمعين.

وقال أنس بن مالك (رضى الله عنه): أتى رسول الله ﷺ رجال فقالوا: إنا أصبنا ذنوباً كثيرة عظيمة فسكت عنهم رسول الله ﷺ فأنزل الله على الرجال الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهْلَةٍ﴾: قال مجاهد: لا يعلم حلالاً من حرام ومن جهالته ركب الأمر وكل من عمل خطيئة فهو بها جاهل، وقيل: جاهل بما يورثه ذلك الذنب، يقال: جهل حين أثر المعصية على الطاعة ﴿ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِ﴾: فرجع عن دينه ﴿وَأَصْلَحَ﴾: عمله، وقيل: أخلص توبته ﴿فَأَنَّهُ رَغُورٌ رَجِيمٌ﴾: واختلف القراء فى قوله تعالى: ﴿أَنَّهُ﴾: الكوفيون بفتح الألف منها جميعاً. ابن كثير والأعمش وابن عمر وحمزة والكسائي على الاستثاف، ونصبها الحسن وعاصم ويعقوب بدلاً من رحمة، وفتح أهل المدينة الأولى على معنى وكتب (إنه) وكسروا الثانية على الاستثاف لأن ما بعدها لا يخبر أبداً ﴿وَكَذَلِكَ﴾: أى هكذا، وقيل: معناه وفصلنا لك فى هذه السورة والآية.

وجاء فى أعلى المشروح فى المنكرين من كذلك ﴿فَصَلُّ الْآيَاتِ﴾: أى نميز ونبين لك حجتنا وأدلتنا فى كل من ينكر من أهل الباطل ﴿وَلَتَسْلُتَنَّ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ﴾: مر رفع السبيل ومعناه وليظهر وليتضح طريق المجرمين. يقال بان الشيء وأبان وتبين إذا ظهر ووضح والسبيل يذكر ويؤنث، فتميم تذكر، وأهل الحجاز يؤنثه، ودليل المذكر قوله عز وجل ﴿وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا﴾ (الأعراف: ١٤٦): ودليل التأنيث قوله تعالى: ﴿لَا تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ تَبْغُونَهَا عِوَجًا﴾ (آل عمران: ٩٩) وقوله عز

وجلّ: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلُ أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ﴾ (يوسف: ١٠٨): ولذلك قرأ ﴿وَلِتَسْتَبِينَ﴾ بآلاء والتاء، وقرأ أهل المدينة ﴿وَلِتَسْتَبِينَ﴾ بالتاء، سبيل بالنصب على خطاب النبي ﷺ ومعناه ولتستبين يا محمد سبيل المجرمين، يقال واستبين الشيء وتبينته إذا عرفته ﴿قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ لَا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَكُمْ﴾: فى عبادة الأوثان وطررد بلال وسلمان ﴿فَدَّ ضَلَلْتُ إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾: يعنى إن فعلت ذلك فقد تركت سبيل الحق وسلكت غير الهدى.

وقرأ يحيى بن وثاب وأبوررجاء: (قد ضللت) بكسر اللام وهما لغتان ضلّ يضلّ مثل قلّ يقلّ. وضلّ يضلّ مثل ملّ يملّ، والأولى هى الأصح والأفصح لأنها لغة أهل الحجاز ﴿قُلْ إِنِّي عَلَى بَيِّنَةٍ﴾: بيان وبرهان وبصيرة وحجة ﴿مَنْ رَبِّي وَكَذَّبْتُمْ بِهِ﴾: أى بربى ﴿مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ﴾: يعنى العذاب، نزلت فى النضر بن الحارث ﴿إِنَّ الْحُكْمَ﴾: ما القضاء ﴿إِلَّا اللَّهُ يَقْضُ الْحَقَّ﴾: قرأ أهل الحجاز، وعاصم ﴿يَقْضُ الْحَقَّ﴾ بالصاد المشددة أى يقول الحق قالوا: لأنه مكتوب فى جميع المصاحف بغير ياء ولأنه قال الحق فإنما يقال قضيت بالحق. وقرأ الباقون: بالضاد أى يحكم بالحق دليله قوله ﴿وَهُوَ خَيْرُ الْفَصْلِينَ﴾: والفصل جلب القضاء، والقرءاء إنما حذفوا الياء للاستئفال ثم (...). كقوله ﴿صَالِ الْجَحِيمِ﴾ (الصافات: ١٦٣) وقوله ﴿يَتَحَوَّأُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ (الرعد: ٣٩) و﴿فَمَا تَنْزِلُ الذُّرُ﴾ (القمر: ٥) ﴿سَدَّغِ الزَّبَانِيَةَ﴾ (العلق: ١٨) ونحوها وحذفوا الباء من الحق لأنه صفة المصدر فكأنه يقضى القضاء الحق.

﴿قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِي﴾: بيدى ﴿مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ﴾: هو العذاب ﴿لَقَضَى الْأَمْرَ يُبْنِي وَيُنْكَمُ﴾: أى فرغ من العذاب وأهلكتم ﴿وَاللَّهُ أَكْبَرُ بِالظَّالِمِينَ﴾.



﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ وهو الذى يتوفنكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه ليقتضى أجل مسمى ثم إليه مرجعكم ثم يُنبئكم بما كنتم تعملون وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة حتى إذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون ثم ردوا إلى الله مولاهم الحق ألا له الحكم وهو أسرع الحاسبين قل من ينجيكم من ظلمت البر والبحر تدعونه وتضرعاً وخفية لين أنجنا من هذه لتكونن من الشكرين قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب

ثُمَّ أَتَمُّ تَشْرُكُونَ ﴿١٠﴾ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ ۚ إِنَّظُرْ كَيْفَ نَصْرِفُ أَلْيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ ﴿١١﴾ وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ ۚ قُلْ لَّسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ﴿١٢﴾ لِّكُلِّ نَبَأٍ مُّسْتَقَرٌّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾

﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ : المفاتيح جمع المفتاح .

وقرأ ابن السميع : (بمفاتيح) على جمع المفتاح ، يعنى ومن عنده معرفة الغيب وهو يفتح ذلك بلطفه ، واختلفوا فى ﴿مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ﴾ .

فروى عبد الله بن عمر أن النبى ﷺ قال : «مفاتيح الغيب خمسة : إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما فى الأرحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً وما تدرى نفس بأى أرض تموت إن الله عليم خبير» .

وقال السدى : مفاتيح الغيب خزائن الغيب . مقاتل ، والضحاك : يعنى خزائن الأرض . وعلم نزول العذاب متى ينزل بكم .

عطاء : يعنى ما غاب من الثواب والعقاب وما يصير إليه أمرى وأمركم ، وقيل : هى الآجال ووقت انقضائها ، وقيل : أحوال العباد من السعادة والشقاوة ، وقيل : عواقب الأعمار وخواتيم الأعمال ، وقيل : هى ما لم يكن بعد أنه يكون أم لا يكون وما يكون كيف يكون وما لا يكون أن لو كان كيف يكون .

وقال ابن مسعود : أوتى نبيكم علم كل شىء إلا مفاتيح الغيب ﴿وَيَعْلَمُ مَا فِى الْبُرُوقِ وَالْبَحْرِ﴾ .

قال مجاهد : البر القفار والبحر كل قرية فيها ماء ﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا﴾ .

قال ابن عباس : ما شجرة فى بر ولا بحر إلا وبها ملك وكل يعلم من يأكل وما يسقط من ورقها وقل منكم عندما بقى من الورق على الشجر وما سقط منها .

وسمعت أبا القاسم بن حبيب يقول : سمعت أبا بكر بن عبدوس يقول : معناها يعلم كما تقلبت ظهراً لبطن إلى أن سقطت على الأرض ﴿وَلَا حَبَّةٌ فِى ظُلْمَتِ الْأَرْضِ﴾ : أى فى بطون الأرض ، وقيل : تحت الصخرة فى أسفل الأرضين ﴿وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ﴾ قال ابن عباس : الرطب الماء ، واليابس البادية . وقال عطاء : يريد ما نبت وما لا نبت .

وقال الحسن : يكتبه الله رطباً ويكتبه يابساً لتعلم يا بن آدم أن عملك أولى بها من إصلاح تلك الجنة .

وقال: الرطب لسان المؤمن رطب بذكر الله، واليابس لسان الكافر لا يتحرك بذكر الله وبما يرضى الله عز وجل. وقيل: هي الأشجار والنبات.

وروى الأعمش عن أبي زياد عن عبد الله بن الحارث، فقال: ما فى الأرض من شجرة ولا كمفرز إبرة إلا عليها ملك وكل يأتى الله بعلمها ويبسها إذا يبست ورطوبتها إذا رطبت.

محمد بن إسحاق عن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ: «ما من زرع على الأرض ولا ثمار على أشجار ولا حبة فى ظلمات الأرض إلا عليها مكتوب: بسم الله الرحمن الرحيم، رزق فلان ابن فلان وذلك قوله تعالى فى محكم كتابه ﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ﴾.

﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ وهو الذى يتوفىكم بالليل: أى يقبض أرواحكم فى منامكم ﴿وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ بِالنَّهَارِ﴾: وأصله من جارحة اليد.

ثم قيل لكل عليك جراح أى عضو من أعضائه عمل ومنه الزرع الجيد، ويقال لا ترك الله له جارحاً أى عبداً ولا أمة يكسب له ﴿ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ﴾: أى ينشركم ويوقظكم ﴿فِيهِ﴾: فى النار ﴿لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى﴾: يعنى أجل الحياة إلى الممات حتى ينقضى أثرها ورزقها.

فقرأ أبو طلحة وأبو رجاء (النقضى): بالنون المفتوحة (أجلاً) نصب، وفى هذا إقامة الحجة على منكرى البعث يعنى كما قدرت على هذا فكذاك أقدر على بعثكم بعد الموت.

وقال: مكتوب فى التوراة: يا ابن آدم كما تنام كذلك تموت وكما توقظ كذلك تبعث ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ﴾: فى الآخرة ﴿ثُمَّ يُبْعَثُكُمْ﴾: يخبركم ويجازيكم ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ وهو القاهر فوق عبادهم ويرسل عليكم حفظة: يعنى الملائكة الذين يحفظون أعمال بنى آدم وهو جمع حافظ، ونظيره قوله ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ﴾ (الانطار: ١٠) قال عمر بن الخطاب (رضى الله عنه): ومن الناس من يعيش شقياً جاهل القلب، غافل اليقظة، فإذا كان ذا وفاء ورأى حذر الموت واتقى الحفظة، إنما الناس راحل ومقيم الذى راح للمقيم عظة ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا﴾: يعنى أعوان ملك الموت يقبضونه ثم يدفعونه إلى ملك الموت ﴿وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ﴾: لا يعصون ولا يضيعون.

وقرأ عبيد بن عمر: (لا يفرطون) بالتخفيف معنى لا يجاوزون الحد ﴿ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ﴾: يعنى الملائكة وقيل: يعنى العباد ﴿مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ أَلَا لَهُ الْحُكْمُ﴾ القضاء فى خلقه ﴿وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ﴾ يعنى لا يحتاج إلى روية ولا تقدير ﴿قُلْ مَنْ يُنْجِيكُمْ مِنَ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ إذا ضللتكم الطريق وخفتم الهلاك ﴿تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾: وقرأ عاصم: (وخفية) وهما لغتان.

وقرأ الأعمش وخفية من الخوف كالذى فى الأعراف ﴿لَئِنْ أَخَذْنَا مِنْ هَذِهِ﴾: أى ويقولون لئن أنجيتنا من هذه يعنى الظلمات ﴿لَتَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾: من المؤمنين ﴿قُلْ اللَّهُ يَنْجِيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ﴾: حزن ﴿ثُمَّ أَنتُمْ تَشْكُرُونَ﴾ ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ قَوْكُمْ﴾: يعنى الصيحة والحجارة والريح والطوفان كما فعل بعاد وثمود وقوم شعيب وقوم لوط وقوم نوح ﴿أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْضِكُمْ﴾: يعنى الخسف كما فعل بقارون.

وقال مجاهد: ﴿عَذَابًا مِّنْ قَوْكُمْ﴾ السلاطين، ﴿أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْضِكُمْ﴾ العبيد السوء. الضحاك: ﴿عَذَابًا مِّنْ قَوْكُمْ﴾ من قبل كباركم ﴿أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْضِكُمْ﴾ من أسفل منكم ﴿أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا﴾: أو يخلقكم ويفرق ويبث فيكم الأهواء المختلفة ﴿وَيَذِيقَ بَعْضُكُم بَأْسَ بَعْضٍ﴾: يعنى السيوف المختلفة بقتل بعضهم بعضاً كما فعل بنى إسرائيل، فلما نزلت هذه الآية قال رسول الله ﷺ: «يا جبرائيل ما بقاء أمتى على ذلك؟ فقال له جبرائيل: إنما أنا عبد مثلك» فسل ربك؟ فقام رسول الله ﷺ وتوضأ وصلى يسأل ربه فأعطى آيتين ومنع واحدة، قال رسول الله ﷺ: «سألته أن يبعد عن أمتى عذاباً من فوقهم ومن تحت أرجلهم فأعطاني ذلك، وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم فمنعني، وأخبرني جبرائيل (عليه السلام) أن فناء أمتى بالسيف».

وقال الزهرى: راقب خباب بن الأرت رسول الله ﷺ ذات ليلة يصلى فلما فرغ، قال: وقت الصباح لقد رأيتك تصلى صلاة ما رأيتك صليت مثلها، قال: «أجل إنها صلاة رغبة ورهبة سألت ربي فيها ثلاثاً وأعطاني اثنتين، وزوى عنى واحدة، سألته أن لا يسلط على أمتى عدواً من غيرهم فأعطاني، وسألته أن لا يرسل عليهم سنة فتهلكهم فأعطاني، وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم فزواها عنى».

﴿أَنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ﴾ وَكَذَّبَ: قرأ إبراهيم بن عبله (وكذبت) بالتاء ﴿بِهِ﴾: أى بالقرآن وقيل: بالعذاب ﴿قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ أَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ﴾: أى حفيظ ورقيب وقيل: مسلط إنما أنا رسول ﴿لِكُلِّ نَبَأٍ مُّسْتَقَرٌّ﴾: موضع قوله وحقيقة ومنتهى ينتهى إليه فيتبين صدقه من كذبه وحقه من باطله.

قال مقاتل: لكل خبر يخبره الله تعالى وقت ومكان يقع فيه من غير خلف ولا تأخير. قال الكلبي: لكل قول أو فعل حقيقة ما كان منه فى الدنيا فيستعرفونه. وما كان منه فى الآخرة فسوف يبدو لهم ﴿وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ ذلك.

وقال الحسن: لكل عمل جزاء فمن عمل عملاً من الخير جوزى به الجنة، ومن عمل عملاً سوء جوزى به النار، ﴿وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ يا أهل مكة.

وقال السدى: ﴿لَكُلِّ نَبَأٍ مُسْتَقَرٌّ﴾ أى ميعاد واحد تكتمونونه، فسيأتيكم حتى تعرفوه.  
وقال عطاء: ﴿لَكُلِّ نَبَأٍ مُسْتَقَرٌّ﴾ يؤخر عقوبته ليعمل ذنبه فإذا عمل ذنبه عاقبه.  
قال الثعلبي: ورأيت فى بعض التفاسير أن هذه الآية نافعة من وجع الضرس إذا كتبت على  
كاغد ووضع عليه السن.



﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَإِمَّا يُنسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرَى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَكِنْ ذَكَرُوا لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٦٦﴾ وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا وَغَرَمَهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَذَكَرَ بِهِمْ أَنْ تَنْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ وَإِنْ تَعْدِلْ كُلُّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٦٧﴾ قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُزِدْ عَلَى أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهَ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانٌ لَهُمْ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى انْبَنَّا قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ هُوَ الْهُدَى وَأَمْرُنَا لِنَسْلِمَ لِلرَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٨﴾ وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْهُ وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٦٩﴾ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنفَخُ فِي الصُّورِ عَلَيْهِ الْغَيْبُ وَالشَّهَادَةُ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴿٧٠﴾

﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا﴾: يعنى القرآن بالاستهزاء والكذب ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾: فاتركهم ولا تجالسهم ﴿حَتَّى يَخُوضُوا﴾: يدخلوا ﴿فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾: غير القرآن، وذلك أن المشركين كانوا إذا جالسوا المؤمنين وقعوا فى رسول الله ﷺ فبسبوا واستهزءوا بالقرآن، فنهى الله المؤمنين عن مجالستهم ﴿وَإِمَّا يُنسِيَنَّكَ﴾.

قرأ ابن عباس وابن عامر: (ينسونك) بالتشديد ﴿الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرَى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾: فقم من عندهم بعدما ذكرت ثم قال: ﴿وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾: الخوض ﴿مِنْ حِسَابِهِمْ﴾: من أيام الخاضعين ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾.

قال ابن عباس: قال المسلمون: فإننا نخاف الإثم حين نتركهم فلا نهامهم فأنزل الله عز

وجل هذه الآية .

وقال ابن عباس فى رواية أخرى : قال المسلمون : لئن كنا كلما استهزأ المشركون فى القرآن وخاصوا فيه قمنا عنهم لم نستطع أن نجلس فى المسجد الحرام وأن نطوف بالبيت فنزل ﴿وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ ، ﴿وَلَكِنْ ذِكْرٌ﴾ : أى ذكروهم وعظوهم وهى فى محل النصب على المصدر أى ذكروهم ذكرى والذكر والذكرى واحد ويجوز أن يكون فى موضع الرفع أى هو ذكرى ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ الخوض إذا وعظتموهم ، وقيل : وإذا قمتم يسعهم فى ذلك من الاستهزاء والخوض . وقيل : لعلهم يستحيون ﴿وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا﴾ : باطلاً وفرحاً ﴿وَعَرَّيْتُمُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ : وذلك أن الله تعالى جعل لكل قوم عيداً يعظمونه ويصلون فيه فكان قوم اتخذوا عيدهم لهواً ولعباً إلا أمة محمد ﷺ فإنهم اتخذوا عيدهم صلاة لله وذكراً مثل الجمعة والفطر والنحر ﴿وَذَكِّرْ بِهِ﴾ : وعظ بالقرآن ﴿أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ﴾ : يعنى أن لا تبسل كقوله تعالى : ﴿يَبْسُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا﴾ (النساء: ١٧٦) . ومعنى الآية ذكرهم ليؤمنوا فلا تبسل نفس بما كسبت .

قال ابن عباس : تهلك ، قتادة : تحبس .

الحسن ، ومجاهد ، وعكرمة ، والسدى : تسلم للهلكة . على بن أبى طلحة عن ابن عباس : تفضح .

الضحاك : تفضح وتحرق . المؤرج ، وابن زيد : تؤخذ .

قال الشاعر :

وإيسالى بنى بغير جرم      بعوناً ولا بدم مراق

العوف بن الأحوض : وكان رهن بيته وحمل عن غنى لبنى قشير دم السحقية . فقالوا : لا نرضى بك ، فدفعهم رهناً ، وقوله بعوناً أى جيناً ، والبعو الجناية .

وقال الأخفش : ﴿تُبْسَلُ﴾ أى تجزى . وقال الفراء : ترتهن .

وأشد النابغة الجعدى :

ونحن رهناً بالأفاقة عامراً      بما كان فى الدرداء رهناً فأبسلاً

وقال عطية العوفى : يسلم فى خزية جهنم .

وقال أهل اللغة : أصل الإيسال التحريم ، يقال : أبسلت الشيء إذا حرمته ، والبسل الحرام .

قال الشاعر :

بكرت تلومك بعد وهن فى الندى      بسلى عليك ملامتى وعتابى

فقال : أنشدنا بسل أى شجاع لا يقدر موته كأنه قد حرم نفسه ثم جعل ذلك نعتاً لكل شديد . يترك ، ويبقى ويقال : شراب بسل أى متروك .  
قال الشنفرى :

هنالك لا أرجو حياة تسرنى      سمير الليالى مبسلاً بالجرائر

وقوله تعالى : ﴿لَيْسَ لَهَا﴾ : أى لتلك الأنفس ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِىٌّ﴾ : حميم وصديق ﴿وَلَا شَفِيعٌ﴾ : يشفع لهم فى الآخرة ﴿وَإِنْ تَعَدَّلْ كُلَّ عَدَلٍ﴾ : تفد كل فداء ، ﴿لَا يُوْخَذُ مِنْهَا﴾ .  
قال أبو عبيدة : وإن يقسطه كل قسط لا يقبل منها لأن التوبة فى الحياة ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ . قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ : نزلت فى عبد الرحمن بن أبى بكر حين دعا أباه إلى الكفر فأنزل الله تعالى : ﴿قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ (الأنعام : ٧١) ، ﴿مَا لَا يَنْفَعُنَا﴾ : إن عبدناه ﴿وَلَا يَضُرُّنَا﴾ : إن تركناه ﴿وَنُزِدُ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا﴾ : إلى الشرك ﴿بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهَ﴾ .

وتقول العرب لكل راجع خائب لم يظفر بحاجته : ردّ على عقبه ونكص على عقبيه فيكون مثله ﴿كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ﴾ : أى أضلته .

وقال ابن عباس (رضى الله عنه) : كالذى استغوته الغيلان فى المهامه وأضلوه وهو حائر بائر ﴿فِي الْأَرْضِ حَيْرَانٌ﴾ : و(حيران) نصب على الحال .

وقرأ الأعمش ، وحمزة : كالذى استهواه به ، بالباء . وقرأ طلحة : (استهواه) بالألف .  
وقرأ الحسن : (استهوته الشياطين) ، وفى مصحف عبد الله وأبى (استهواه الشيطان) على الواحد .

﴿لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَىٰ أَتَيْنَا﴾ : يعنى أتوا به ، وقيل : أصحاب محمد ﷺ ﴿قُلْ إِنْ هَدَىٰ اللَّهُ هُوَ الْهُدَىٰ وَأَمْرُنَا لِلْإِسْلَامِ﴾ : أى لأن نسلم ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ وَأَنْ أَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْهُ وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ إلى قوله ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ .

قال أبو عبيدة : هو جمع صورة مثل سورة وسور .

قال العجاج :

ورب ذى سرادق محجور      سرت إليه فى أعالى السور

وقال آخرون : هو فرن ينفخ فيه بلغة أهل اليمن . وأنشد العجاج :

نطحناهم غداة الجمعين      بالضابحات فى غبار النقعين

نطحاً شديداً لا كنطح الصورين

يدل على هذا الخبر المروى عن النبي ﷺ كيف أنعم صاحب القرن قد أكرم القرن وحنى حنينه وأصغى سمعه فنظر متى يؤمر فنفع، ثم قال: ﴿عَلِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ﴾.



﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ عَازَرَ اتَّخِذْ أَصْنَامًا ۚ إِنَّكَ أَنتَ إِلَهُةٌ ۚ إِنَّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ وَكَذَلِكَ نَرَىٰ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَيَكُونُ مِنَ الْمُوقِنِينَ ۝ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَىٰ كَوْكَبًا ۖ قَالَ هَٰذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أَحِبُّ الْآفِلِينَ ۝ فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا قَالَ هَٰذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَيْسَ ۚ يَهْدِينِ رَبِّي ۚ لَا أَكُونُ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ۝ فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِغَةً قَالَ هَٰذَا رَبِّي هَٰذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يَاقَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ ۝ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا ۚ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ ۚ قَالَ أَتُحَاجُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ ۚ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ ۚ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا ۚ وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ۚ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ۝ وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُم بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُّهْتَدُونَ ۝ وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِ ۚ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَّنْ نَّشَاءُ ۚ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ۝﴾

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ عَازَرَ﴾.

قال محمد بن إسحاق والضحاك والكلبي: وأزر أبو إبراهيم وهو تارخ مثل إسرائيل. ويعقوب وكان من أهل كوثى قرية من سواد الكوفة.

وقال مقاتل بن حيان: لأبى إبراهيم.

وقال سليمان التيمي: هو سب وعيب. ومعناه فى كلامهم المعوج وقيل: معناه الشيخ الهنم بالفارسية وهو على هذه الأقاويل فى محل الخفض على البدل أو الصفة ولكنه نصب لأنه لا ينصرف.

وقال سعيد بن المسيب، ومجاهد، ويان: أزر اسم صنم وهو على هذا التأويل فى محل نصب.

وفى الكلام تقديم وتأخير تقديره ألتخذ آزر أصناماً آلهة.

وقرأ الحسن وأبو يزيد المدنى ويعقوب الحضرمى: آزر بالرفع على النداء بالمفرد يعنى يا آزر ﴿أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا آِلَهَةً﴾: من دون الله إلى قوله: ﴿وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾: يعنى كما أريناه البصيرة فى دينه والحق فى خلاف قومه نريه ﴿مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أى ملكهما والملكوت الملك وبدت فيه وجدت التاء للتأنيث فى الجبروت والرهبوت والرحموت.

وحكى عن العرب سراعاً له مليكوت اليمن والعراق.

وقال الكسائى: زيدت فيه التاء للمبالغة. وأنشد:

❖ وشر الرجال الخالب الخلبوت ❖

وقال عكرمة: هو الملك غير أنها بالنبطية ملكوتاً. وقرأها بالياء المعجمة ملياً.

وقال ابن عباس: يعنى خلق السموات والأرض.

مجاهد وسعيد بن جبیر: يعنى آيات السموات والأرض، وذلك أنه أقيم على صخرة وكشفت له عن السموات والأرض حتى العرش وأسفل الأرض ونظر إلى مكانه فى الجنة. وذلك قوله: ﴿وَأَتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا﴾: (العنكبوت: ٢٧) يعنى أريناه مكانه فى الجنة.

قال قتادة: إن إبراهيم (عليه السلام) حدث نفسه أنه أرحم الخلق. فرفعه الله عز وجل حتى أشرف على أهل الأرض وأبصر أعمالهم فلما رآهم يعملون بالمعاصى قال لله: دمر عليهم، وجعل يلعنهم. فقال له ربه: أنا أرحم بعبادى منك، اهبط فلعلهم يتوبوا.

قيس بن أبى حازم عن على كرم الله وجهه عن النبى ﷺ قال: «لما أرى الله تعالى إبراهيم ملكوت السموات والأرض أشرف على رجل على معصية من معاصى الله فدعا الله عليه فهلك، ثم أشرف على آخر فدعا الله عليه فهلك، ثم أشرف على آخر فلما أراد أن يدعو عليه أوحى الله عز وجل إليه أن يا إبراهيم إنك رجل مستجاب الدعوة فلا تدعون على عبادى فإنهم منى على ثلاث خصال: إما أن يتوب إلى فاتوب عليه، وإما أن أخرج منه نسمة تسبح، وإما أن يعود إلى فإن شئت عفوت عنه وإن شئت عاقبته».

وقال الضحاك: ﴿مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الشمس والقمر والنجوم. وقال قتادة:

خبئ إبراهيم (عليه السلام) من جبار من الجبابرة فحول له رزق فى أصابعه فإذا مص إصبعاً من أصابعه وجد فيها رزقاً فلما خرج أراه الله ملكوت السموات والأرض وكان ملكوت السموات الشمس والقمر والنجوم، وملكوت الأرض الجبال والشجر والبحار.

﴿وَلْيَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا ۖ : إلى آخر الآية .

قال المفسرون : إن إبراهيم (عليه السلام) ولد في زمن نمروود بن كيفان وكان نمروود أول من وضع التاج على رأسه وقلد التاج عليه ودعا الناس ( . . . ) وكان له كهان ومنجمون . وقالوا : إنه يولد في بلدك هذه السنة غلام يغير دين أهل الأرض ويكون هلاكك وزوال ملكك على يديه . ويقال إنهم وجدوا ذلك في كتب الأنبياء عليهم السلام .

وقال السدي : رأى نمروود في منامه كأن كوكباً اطلع فذهب بضوء الشمس والقمر حتى لم يبق لهما ضوء ففزع من ذلك فزعاً شديداً ودعا السحرة والكهنة والجازة القافة فسألهم عن ذلك فقالوا : مولود يولد في ناحيتك في هذه السنة يكون هلاك ملكك وأهل بيتك على يديه . قالوا : فأمر بذبح كل غلام يولد في ناحيته تلك السنة وأمر بعزل الرجال عن النساء وجعل على كل عشر رجلاً ، فإذا حاضت امرأة خليت بينها وبينه ، فإذا طهرت عزل بينها ، فرجع آزر أبو إبراهيم فوجد امرأته قد طهرت من الحيض فوقع عليها في طهرها فلقيت فحملت إبراهيم (عليه السلام) .

قال محمد بن إسحاق : بعث النمروود إلى كل امرأة حبلى بقريته فحبسها عنده ، إلا ما كان من أم إبراهيم فإنه لم يعلم بحبلها وذلك أنها كانت جارية حديثة السن لم تعرف الحمل في بطنها .

قال السدي : خرج نمروود بالرجال إلى المعسكر ونحاهم عن النساء خوفاً من ذلك المولود أن يكون فمكث بذلك ما شاء الله ثم بدت له حاجة إلى المدينة فلم يأمن عليها أحداً من قومه إلا آزر فبعث إليه ودعاه . فقال : إن لي إليك حاجة أحب أن أوصيك بها ولا أبعثك إلا لثقتي بك بما أقسمت عليك أن لا تدنو من أهلِكَ ولا تواقعها ، فقال آزر : أنا أشحّ على ديني من ذلك ، فأوصاه بحاجته ثم بعثه فدخل المدينة وقضى حاجته ، ثم قال : قد دخلت على أهلي ونظرت إليه فلما نظر إلى أم إبراهيم لم يتمالك حتى وقع عليها فحملت بإبراهيم .

قال ابن عباس : لما حملت أم إبراهيم ، قالت الكهان لنمروود : إن الغلام الذي أخبرناك به قد حملته أمه الليلة ، فأمر نمروود بذبح الغلمان فلما دنت ولادة أم إبراهيم وأخذها المخاض خرجت هاربة مخافة أن يطلع عليها فيقتل ولدها فوضعت في نهر يابس ، ثم لفته في خرقة فوضعت في حلفاء فرجعت فأخبرت بأنها ولدت وأن الولد في موضع كذا فانطلق آزر يأخذه من ذلك المكان وحفر له سرباً عند نهر فواراه فيه وسدّ عليه بابه بصخرة مخافة السباع ، وكانت أمه تختلف إليه فترضعه .

وقال السدى : لما أعظم بطن أم إبراهيم خشى آزر أن يذبح فانطلق بها إلى أرض بين الكوفة والبصرة يقال لها أورمة فأنزلها فى سرب من الأرض وجعل عندها ماء يصلهما وجعل يتعمدها ويكتم ذلك من أصحابه فولدت فى ذلك السرب وشب وكان وهو ابن سنة كابن ثلاث سنين وصار من الشباب مخافة أن يسقط فى طمع الذباحين ثم ذكر آزر لأصحابه أن لى ابناً كبيراً فانطلق به إليهم .

وقال ابن إسحاق : لما وجدت أم إبراهيم الطلق خرجت ليلاً إلى مغارة كانت قريباً منها فولدت فيها إبراهيم فأصلحت من شأنه ما يصنع من المولود ثم سدت عليه المغارة ورجعت إلى بيتها ثم كانت تطالعه فى المغارة لتتظر ما فعل فتجده حياً يمص إبهامه .

وقال أبو روق : كانت أم إبراهيم كلما دخلت على إبراهيم وجدته يمص أصابعه ، فقالت ذات يوم : لأنظرن إلى أصابعه فوجدته يمص من إصبع ماء ومن إصبع عسلأ ومن إصبع لبنأ ومن إصبع تمرأ ومن إصبع سمناً .

قال محمد بن إسحاق : وكان آزر قد سأل أم إبراهيم عن حملها ما فعل . فقالت : ولدت غلاماً فمات ، فصدقها فسكت عنها وكان اليوم على إبراهيم فى الشباب كالشهر ، والشهر كالسنة فلم يمكث إبراهيم فى المغارة إلا خمسة عشر شهراً ثم رجع إلى أبيه آزر فأخبره أنه ابنه . وخبرته أم إبراهيم أنه ابنه وأخبرته بما كانت صنعت فى غيابه فسر بذلك آزر وفرح فرحاً شديداً ، قالوا : فإنما شب إبراهيم وهو فى السرب بعدما قال لأمه : من ربى ؟

قالت : أنا ، قال : فمن ربك ؟ قالت : أبوك ، قال : فمن رب أبى ؟ قالت له : اسكت ، فسكت ، فلما رجعت إلى زوجها قالت : أرأيت الغلام الذى كنّا نتحدث أنه بغير دين أهل الأرض فإنه ابنك ثم أخبرته بما قال لها ، فأتاه أبوه آزر فقال له إبراهيم : يا أبتاه من ربى ؟ قال : أمك ، قال : فمن رب أمى ؟ قال : أنا ، قال : من ربك أنت ؟ قال : نمرود ، قال : فمن رب نمرود ؟ فلطمه لطمه وقال : اسكت وقم ، قال لأبويه : أخرجاني . فأخرجاه من السرب وانطلقا به حين غابت الشمس فنظر إبراهيم إلى الإبل ، والخليل ، والغنم ، فقال : أباه ما هذه ؟ قال : إبل وخیل وغنم ، فقال : ما لهذه بد من أن يكون لها رب وخالق ثم نظر وتفكر فى خلق السموات والأرض . فقال : إن الذى خلقنى ورزقنى وأطعمنى وسقانى ربى ما لى إله غيره . ثم نظر فإذا المشتري قد طلع ويقال الزهرة وكانت تلك الليلة فى آخر الشهر فرأى الكوكب قبل القمر . فقال : هذا ربى فذلك قوله عز وجل : ﴿ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ ﴾ : أى دخل يقال : جن الليل وأجن وجنه الليل وأجنه وجن عليه الليل يجن جنوباً وجنناً إذا أظلم ومضى كل شىء ، وإنما سميت

الجن لاجتنانها فلا ترى .

قال أبو عبيدة : جنون الليل سواده ، وأنشد :

فلولا جنسان الليل أدرك ركضنا      بذى الرمث والأرطى عياض بن ناشب  
ورأى كوكباً ف ﴿ قَالَ هَذَا رَبِّي ﴾ اختلفا فيه فأجراه بعضهم على الظاهر . وقالوا : ما كان  
إبراهيم (عليه السلام) مسترشداً متحيراً طالباً من التوفيق حتى وفقه الله تعالى ، وآتاه رشده ،  
فإنما كان هذا منه في حال طفولته ، وقبل قيام الحجة عليه وفي تلك يقول : لا يكون كفر ولا  
إيمان .

يدل عليه ما روى عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : لما جن عليه الليل رأى كوكباً  
قال هذا ربي فعبدته حتى غاب فلما غاب ﴿ قَالَ لَا أَحِبُّ الْآفِلِينَ ﴾ فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَارِعًا قَالَ هَذَا  
رَبِّي : فعبدته حتى غاب فلما غاب ﴿ فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَيْنَ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ﴾ فَلَمَّا  
رَأَى الشَّمْسَ بَارِعَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ : فعبدها حتى غابت الشمس فلما غابت ﴿ قَالَ يَتَقَوَّمُ  
إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴾ .

وأنكر الآخرون هذا القول ، وقالوا : غير جائز أن يكون لله عز وجل رسول يأتي عليه وقت  
من الأوقات وهو غير موحد وعارف ومن كل معبود سواه برىء .

قالوا : وكيف قولهم هذا على عصمة الله وطهره في مستقره ومستودعه وآتاه رشده من  
قبل ، وأراه ملكوته فقال : ﴿ إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴾ (الصافات : ٨٤) ، وقال : ﴿ وَكَذَلِكَ نُرَى  
إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ﴾ (الأنعام : ٧٥) رأى كوكباً فقال : ﴿ هَذَا  
رَبِّي ﴾ : على الاعتقاد والحقيقة هذا ما لا يكون أبداً .

ثم قيل فيه أربعة أوجه من التأويل : الوجه الأول : أن إبراهيم (عليه السلام) أراد أن  
يستدرجهم بهذا القول ويعرفهم خطأهم وجهلهم في تعظيم ما عظموا ويقيم عليهم الحجة  
ويريهم أنه معظم ما يعظمونه ويلتمس الهدى من حيث التمسوا فلما أفل رأيهم النقص الداخل  
في النجوم ليتبينوا خطأ ما يدعون وكانوا يعظمون النجوم ويعبدونها ويحكمونها .

قالوا : ومثل هذا مثل الحواري الذي ورد على قوم يعبدون بدلاً لهم - وهو الصنم - وأظهر  
فعظمه فأراهم الاجتهاد . . . .<sup>(١)</sup> كرموا وصدوا في كثير من الأمور عن رأيه إلى أن ذمهم  
عدو لهم خافه الملك على ملكه فشاو الحواري في أمره .

فقالوا الرأي أن تدعو إلها حتى يكشف ما قد أضلنا فإننا لمثل هذا اليوم مجتمعون فاجتمعوا

(١) بياض بالأصل المخطوط .

حوله يجأرون ويتضرعون وأمر عدوهم يستعجل ويتوكل فلما تبين لهم أن ربهم لا ينفع ولا يرفع فقال على جهة الاستفهام والتوبيخ لفعالهم ﴿هَذَا رَبِّي﴾ : ومثل هذا يكون رباً؟ أى ليس هذا ربى كقول الله تعالى : ﴿تَكُونُوا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾ (الأعراف : ٢٠) يعنى أنهم الخالدون . وكقول موسى (عليه السلام) لفرعون : ﴿وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَتُّنَهَا عَلَيَّ﴾ (الشعراء : ٢٢) يعنى أوتلك نعمة نعمتها .

قال الهذلي :

رفعوني وقالوا يا خويلد لا ترع      فقلت وأنكرت الوجوه هم هم  
وقال آخرون :

لعمرك ما أدرى وإن كنت داريا      شعيث بن سهم أم شعيث بن منقر  
والوجه الثالث : أن إبراهيم (عليه السلام) قال هذا على وجه الاحتجاج على قومه لا على معنى الشك فى ربه كأنه قال : هذا ربى عندكم فلما أفل قال : - وكان الهلال - قال : هذا أكبر منه فنظر إلى الذى عكفت عليه ههنا يعنى عندك وقوله : ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ (الدخان : ٤٩) بقوله حزنه فى النار لأبى جهل يعنى إنك كذا عند نفسك وأما عندنا فلا عزيزاً ولا كريماً ، فى الآية اختصار وإضمار ومعناها قال : يقولون هذا ربى كقوله : ﴿وَإِذْ رَفَعَ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا﴾ (البقرة : ١٢٧) أى يقولون ربنا تقبل منا . فلما أفل غاب وزال قال : لا أحب الأفلين رباً ، لا يدوم ، فلما رأى القمر بازغاً طالماً قال هذا ربى فلما أفل قال لئن لم يهدنى ربى لأكونن من القوم الضالين عن الهدى فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربى .

قال محمد بن مقاتل الرازى : إنما قال هذا ولم يقل هذه لأنه رأى ضوء الشمس ولم ير عين الشمس . فرده إلى الشعاع .

وقال الأخفش : أراد هذا الطالع ربى أو هذا الآتى أراه ربى هذا أكبر لأنه رآه أضواً وأعظم فلما غربت ﴿قَالَ يَتْلُو فِي بَرِيٍّ مِمَّا تَشْرِكُونَ﴾ (إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ) الآية . وكان آزر يصنع الأصنام فلما ضم إبراهيم إلى نفسه جعل يصنع الأصنام ويعطيها إبراهيم ليصرفها فيذهب بها إبراهيم فينادى : من يشتري ما يضره ولا ينفعه فلا يشتريها أحد ، فإذا زادت عليه ذهب بها إلى نهر فصوّب فيها رءوسها وقال : اشربى استهزاءً بقومه وبما هم عليه من الضلالة حتى فشى عييه إياها واستهزأه بها فى قومه وأهل قريته ﴿وَحَاجَّهُرُ﴾ : أى خاصمه ﴿قَوْمُهُرُ﴾ : فى دينه ﴿قَالَ﴾ لهم ﴿أَتَحْجُونَنِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَنِي﴾ : عرفنى التوحيد والحق ﴿وَلَا أَخَافُ مَا تَشْرِكُونَ بِهِ﴾ :

وذلك أنهم قالوا له : أما تخاف أن تمسك آلهتنا بسوء من برص أو خبل لعبك إياها؟ فقال لهم : ولا أخاف ما تشركون به من الأصنام ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي﴾ سواء فيكون بما شاء ﴿وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ يعني أحاط علمه بكل شيء ﴿أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ وكيف أخاف ما أشركتم؟ : يعني الأصنام وهي لا تبصر ولا تسمع ولا تضر ولا تنفع ﴿وَلَا تَخَافُونَ أَنْكُمْ اشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا﴾ : حجة وبرهاناً وهو القاهر القادر على كل شيء ثم قال : ﴿فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ﴾ أولى بالأمن نحن ومن اتبع ديني ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ : فقال الله عز وجل قاضياً وحاكماً بينهما ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ﴾ : ولم يخلطوا إيمانهم بشرك ﴿أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ .

قال عبد الله بن مسعود : لما نزلت هذه الآية طبق ذلك على أصحاب النبي ﷺ وقالوا : أينما لم يظلم نفسه؟ فقال رسول الله ﷺ : «ليس هو كما تظنون إنما هو كما قال لقمان لابنه» ﴿بَنِيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ (لقمان: ١٣) . (إنما هو الشرك) .  
﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ﴾ : يعني خصمهم وغلبيهم بالحجة قال هي قوله ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ (الأنعام: ٨٢) . قال بعبادة الأوثان ﴿زَفَعْ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأٍ﴾ بالعلم .

وقرأ أهل الكوفة ويحيى بن يعمر وابن محيصن : ﴿دَرَجَاتٍ﴾ بالتثنية يعني نرفع من نشاء درجات ، مثله في سورة يوسف ، ﴿إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ .



﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن قَبْلُ وَمِن ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿وَإِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَيُونُسَ وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ وَمِن آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحِطَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِكَافِرِينَ ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَقْدَهُ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِّلْعَالَمِينَ﴾ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا

أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ نُورًا وَهُدًى لِّلنَّاسِ  
تَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ تُبْدُونَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيرًا وَعُلِّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ  
ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴿٦١﴾

﴿وَوَهَبْنَا لَهُ﴾ لإبراهيم ﴿إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا﴾ وفقنا وأرشدنا ﴿وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ﴾ :  
إبراهيم وولده ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ﴾ : يعنى ومن داود ونوح لأن داود لم يكن من ذرية إبراهيم وهو  
داود بن أيشا ﴿دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ﴾ يعنى ابنه ﴿وَأَيُّوبَ﴾ : وهو أيوب بن أموص بن رانزخ بن روح  
ابن عيصا بن إسحاق بن إبراهيم ﴿وَيُوسُفَ﴾ : وهو يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم  
الذى قال رسول الله ﷺ : «إن الكريم ابن الكريم ابن الكريم : يوسف بن يعقوب بن  
إسحاق بن إبراهيم» ﴿وَمُوسَى﴾ : وهو موسى بن عمران بن صهر بن فاعث بن لادى بن  
يعقوب .

﴿وَهَارُونَ﴾ وهو أخو موسى أكبر منه بسنة ﴿وَكَذَلِكَ﴾ : أى كما جزينا إبراهيم على  
توحيدهِ وثباتهِ على دينهِ بأن رفعنا درجته ووهبنا له أولاداً أنبياء أتقياء ﴿تَجْزَى الْمُحْسِنِينَ﴾ : على  
إحسانهم ﴿وَزَكَرِيَّا﴾ : وهو زكريا بن أزن بن بركيا ﴿وَيَحْيَى﴾ : وهو ابنه ﴿وَعِيسَى﴾ : وهو ابن  
مريم بنت عمران بن أشيم بن أمون بن حزقيا ﴿وَالْيَاسَ﴾ .

واختلفوا فيه ، فقال عبد الله بن مسعود : هو إدريس مثل يعقوب وإسرائيل .

وقال غيره : هو إلياس بن بستي بن فنحاص بن العيزار بن هارون بن عمران نبي الله (عليه  
السلام) وهو النصيح لأن الله تعالى نسب فى هذه الآية الناس إلى نوح وجعله من ذريته ونوح  
هو ابن ملك بن متوشلخ بن أخنوخ وهو إدريس ومحال أن يكون جد أبيه منسوباً إلى أنه من  
ذريته ﴿كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ﴾ : يعنى الأنبياء والمؤمنين ﴿وَأِسْمَاعِيلَ﴾ : وهو ابن إبراهيم  
﴿وَالْيَسَعَ﴾ : وهو اليسع بن إخطوب بن العجون ﴿وَيُوسُفَ﴾ : وهو يونس بن متى ﴿وَلُوطًا﴾ : وهو  
لوط بن هارون أو ابن أخى إبراهيم (عليه السلام) ﴿وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ : يعنى عالمى  
زمانهم ﴿وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ﴾ : اخترناهم واصطفيناهم ﴿وَهَدَيْنَاهُمْ﴾ :  
سدناهم وأرشدناهم ، ﴿إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ ذَالِكَ هُدًى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ  
أَشْرَكُوا : يعنى ولو أشرك هؤلاء الأنبياء الذين سميناهم بربهم تعالى ذكره فعبدوا معه غيره  
﴿لَحِطَ عَنْهُمْ﴾ : بطل عنهم وذهب عنهم ﴿مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ أَتَيْنَاهُمُ  
الْكِتَابَ : يعنى تلك الكتب ﴿وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَٰؤُلَاءِ﴾ : يعنى قريشاً ﴿فَقَدْ وَكَّلْنَا

بِهَاقَوْمًا لِّيَسُوَّ بِهَا كَافِرِينَ: يعني الأنصار وأهل المدينة. وقال قتادة: يعني الأنبياء الثمانية عشر الذين قال الله عز وجل: ﴿أَوْنَتِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدْهُمْ أَقْدَةً﴾: بسنتهم وسيرتهم ﴿أَقْدَةً﴾ الهاء فيه هاء الوقف ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾: جعلاً ورزقاً ﴿إِنْ هُوَ﴾: ما هو يعني محمداً ﷺ ﴿إِلَّا ذِكْرًا﴾: عظة ﴿لِّلْعَالَمِينَ﴾ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ: أى ما عظموا الله حق عظمته. وما وصفوا الله حق صفته ﴿إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ﴾.

قال سعيد بن جبیر: جاء رجل من يهود الأنصار يقال له مالك بن الصيف يخاصم النبي ﷺ، فقال النبي: أتشرك بالله الذى أنزل التوراة على موسى؟ ما تجد فى التوراة أن الله ييغض الحبر السمين وكان حبراً سميناً فغضب وقال: ما أنزل الله على بشر من شىء، فقال لأصحابه الذين معه ويحك ولا موسى؟ فقال: والله ما أنزل الله على بشر من شىء. فأنزل الله عز وجل هذه الآية.

وقال السدى: إنها نزلت فى فحاص بن عازورا، وهو قائل بهذه المقالة.

محمد بن كعب القرظى: جاء ناس من اليهود إلى النبي ﷺ وهو محتب وقالوا: يا أبا القاسم ألا تأتينا بكتاب من السماء كما جاء به موسى (عليه السلام) ألواحاً يحملها من عند الله؟ فأنزل الله عز وجل ﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ﴾ الآية (النساء: ١٥٣).

فجاء رجل من اليهود فقال: ما أنزل الله عليك ولا على موسى ولا على عيسى ولا على أحد شيئاً. فأنزل الله هذه الآية.

وقال ابن عباس: قالت اليهود: يا محمد أنزل الله عليك كتاباً؟ قال: نعم. قالوا: والله ما أنزل الله من السماء كتاباً فأنزل الله ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾.

معلى بن أبى طلحة عن ابن عباس: نزلت فى الكفار أنكروا قدرة الله تعالى عليهم فمن أقر أن الله على كل شىء قدير فقد قدر الله حق قدره. ومن لم يؤمن بذلك فلم يقدر الله حق قدره.

وقال مجاهد: نزلت فى بشر من قريش. قالوا: ما أنزل الله على بشر شىء.

وقوله: ﴿قُلْ مَنْ أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ﴾ إلى قوله: ﴿وَتُخَفُونَ كَفَرًا﴾ قال: هم اليهود.

وقوله: ﴿وَعَلِمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ﴾ قال هذه المسلمين وهكذا.

روى أيوب عنه أنه قرأ: ﴿وَعَلِمْتُمْ﴾ معشر العرب ﴿مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ﴾ وقوله:

﴿تَجْعَلُونَهُ قَرَأَاطِيسَ﴾ : أى دفاتر كتبنا جمع قرطاس أى تفرقونها وتكتبونها فى دفاتر مقطعة حتى لا تكون مجموعة لتخفوا منها ما شئتم ولا يشعر بها العوام، تبدونها وتخفون كثيراً من ذكر محمد وآية الرجم ونحوها مما كتبوها.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بن العلاء: يجعلونه قراطيس يبدونها ويخفون كثيراً كلها بالياء على الإخبار عنهم.

وقرأها الباقون: بالتاء على الخطاب، ودليلهم قوله تعالى مما قبله من الخطاب: ﴿قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ﴾.

وقرأ بعده: ﴿وَعَلِمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ﴾ فإن أجابوك وقالوا: الله، وإلا ف﴿قُلِ اللَّهُ﴾ فعل ذلك ﴿ثُمَّ دَرَّاهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾ : حال وليس بجواب تقديره ذرهم فى خوضهم لاعين.



﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ ۖ وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ۝ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلَ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ ۝ وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فِرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ۝﴾

﴿وَهَذَا كِتَابٌ﴾ : يعنى القرآن ﴿أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ﴾ : أى وهذا كتاب مبارك أنزلناه ﴿مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنْذِرَ﴾ : تخبر.

وقرأ عاصم: بالياء أى ولينذر الكتاب ﴿أُمَّ الْقُرَى﴾ يعنى مكة سماها أم القرى لأن الأرض دحيث من تحتها ﴿وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ : تحمل الأرض كلها شرقاً وغرباً ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ : بالكتاب ﴿وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ﴾ : يعنى الصلوات الخمس ﴿يُحَافِظُونَ﴾ : يداومون ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾ : أى أخطأ قولاً وأجهل فعلاً ﴿مِمَّنِ افْتَرَى﴾ : اختلق ﴿عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ : فرغم أنه بعثه نبياً ﴿أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ﴾ : نزلت فى مسيلمة الكذاب الحنفى وكان يستمع ويتكهن

ويدعى النبوة ويزعم أن الله أوحى إليه وكان قد أرسل إلى رسول الله ﷺ رجلين ، فقال لهما النبى ﷺ : «أتشهدان أن مسيلمة نبي؟» فقالا : نعم ، فقال النبى ﷺ : «لولا أن الرسل لا تقتل لضربت أعناقكما» .

وقال رسول الله ﷺ : «رأيت فيما يرى النائم كأن فى يدى سوارين من ذهب فكبرا على وأهمانى فأوحى الله إلى أن أنفخهما فنفختهما فطارا فأولتهما الكذابين اللذين أنا بينهما كذاب اليمامة مسيلمة ، وكذاب صنعاء الأسود العنسى» .

﴿وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلَ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ : نزلت فى عبد الله بن سعيد بن أبى سرح القرشى ، وكان يكتب للنبي ﷺ فكان إذا قال سميعاً عليماً كتب هو عليماً حكيماً ، وإذا قال عليماً حكيماً كتب غفوراً رحيماً ، وأشبه ذلك فلما نزلت ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾ (المؤمنون: ١٢) الآية . أملاها رسول الله ﷺ عجب عبد الله من تفصيل خلق الإنسان فقال تبارك الله أحسن الخالقين . فقال رسول الله ﷺ : «اكتبها فهكذا نزلت» فشك عبد الله وقال : لئن كان محمد صادقاً لقد أوحى إلى كما أوحى إليه ولئن كان كاذباً لقد قلت كما كتب فارتد عن المسلمين ولحق بالمشركين ، وقال لهم : عليكم بمحمد لقد كان يلى على فأغيره وأكتب كما أريد .

ووشى بعمار وجبير عبد لبنى الحضرمى فأخذوهما وعذبوهما حتى أعطياهما الكفر وجذع أذن عمار يومئذ فأخبر عمار النبي ﷺ بما لقى وبما أعطاهم من الكفر فأبى النبي ﷺ أن يتولاه هؤلاء فأنزل الله عز وجل فيه ، وفى خبر : وابن أبى سرح ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيْمَانِهِ﴾ إلى قوله : ﴿بِالْكُفْرِ﴾ (النحل: ١٠٦) .

يعنى عبد الله بن سعيد بن أبى سرح ثم رجع إلى الإسلام قبل فتح مكة إذ نزل النبي ﷺ بمرط هران ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ﴾ : وهم الذين ذكرهم الله ووصفهم قبل ﴿فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ﴾ : سكراته وهى جمع غمرة وغمرة كل شىء كثرته ومعظمه وأصل الشىء الذى يغمر الأشياء فيغطيها ومنه غمرة الماء ثم استعملت فى معنى الشدائد والمكاره ﴿وَالْمَلَكُ بِاسِطُوا أَيْدِيهِمْ﴾ : بالعذاب والضرب وجوههم وأدبارهم كما يقال بسط يده بالمكروه ﴿أَخْرِجُوا﴾ : أى يقولون أخرجوا ﴿أَنْفُسَكُمْ﴾ : أرواحكم كرهاً لأن نفس المؤمن تنشط للخروج للقاء ربه ، والجواب محذوف يعنى ولو تراهم فى هذا الحال لرأيت عجباً .

﴿الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ﴾ : تثابون ﴿عَذَابِ الْهُونِ﴾ : أى الهوان ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ﴾ : يعنى محمداً ﷺ والقرآن ﴿تَسْتَكْبِرُونَ﴾ : تتعظمون .

قال النبى ﷺ : «من سجد لله سجدة فقد برئ من الكبر» ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى﴾ : هذا خبر

من الله تعالى أنه يقول للكفار يوم القيامة : ولقد جئتمونا فرادى وحدائلا لا مال معكم ولا زوج ولا ولد ولا خدم ولا حشم.

قال الحسن : ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فَرَادَى﴾ كل واحدة على حدة.

وقال ابن كيسان : مفردين من المعبودين ، وفرداى جمع فردان مثل سكران وسكارى ، وكسلان وكسالى . ويقال أيضا فى واحد فرد بجزم الراء وفرد بكسرهما وفرد بالفتح وأفرد وجمعها أفراد مثل أحاد وفريد وفردان مثل قضيب وقضبان وكثير وكثيران .

وقرأ الأعرج : فردى بغير ألف مثل كسرى وكسلى ﴿كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ : عراة حفاة غرلا بهم ﴿وَتَرَكْتُمْ﴾ : وخلفتهم ﴿مَّا خَوَّلْنَاكُمْ﴾ : أعطيناكم ومكناكم من الأموال والأولاد والخدم ﴿وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ﴾ : خلف ظهوركم فى الدنيا .

روى محمد بن كعب عن أبى هريرة عن النبى ﷺ قال : «ينفخ نفخة البعث فتخرج الأرواح كأنها النحل قد ملئت ما بين السماء والأرض فيقول الجبار جل جلاله : وعزتى وجلالى ليرجعن كل روح إلى جسده ، فتدخل الأرواح فى الأجساد وإنما يدخل فى الحياشم كما يدخل السم فى اللديع ثم يشق عليكم الأرض وأنا أول من يشق عنه الأرض فينسلون عنهم سراعا إلى ربكم على سن ثلاثين مهطعين إلى الداعى فيوقفون فى موقف منه سبعين عاما حفاة عراة غرلا بهم لا يناظر إليكم فلا يقضى بينكم فتبكي الخلائق حتى ينقطع الدمع ويجف العرق» .

وقال الفرضى : قرأت عائشة زوج النبى ﷺ قول الله عز وجل : ﴿كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ فقالت : يا رسول الله وا سوءاته إن الرجال والنساء يحشرون جميعا ينظر بعضهم إلى سوءة بعض ؟ فقال رسول الله ﷺ : «لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه لا ينظر الرجال إلى النساء ولا النساء إلى الرجال شغل بعضهم عن بعض» .

﴿وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَاءَ كُمْ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ﴾ : وذلك أن المشركين زعموا أنهم يعبدون الأصنام لأنهم شركاء الله وشفعاؤهم عنده ﴿لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ﴾ .

قرأ أهل المدينة ، والحسن ، ومجاهد ، وأبو رجاء ، والكسائى : بينكم نصبا .

وقرأ أهل المدينة ، والحسن ، ومجاهد : وهى قراءة أبى موسى الأشعرى على معنى لقد تقطع ما بينكم وكذلك هو فى قراءة عبد الله وقرأ الباقون : بالرفع على معنى لقد تقطع وصلكم فالبين من الأضداد يكفى وصلا وهجرا وأنشد :

لعمرك لولا البين لا يقطع الهوى  
ولولا الهوى ما حنّ للبين ألف  
﴿وَصَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ .

﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَىٰ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ ذَٰلِكُمُ اللَّهُ فَأَنَّىٰ تُؤْفَكُونَ ۖ﴾ فَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ۖ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۖ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ ۖ وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَبِهٍ انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَٰلِكُمْ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۖ﴾

﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ﴾: أى فلق الحب عن النبات، ومخرج منها الزرع وشاق النوى عن الشجر والنخل ومخرجها منها.

وقال مجاهد: يعنى الشقين اللذين عناهما.

وقال الضحاك: فالق الحب والنوى، الحب جمع الحبة وهى كل ما لم يكن لها نواة مثل البر والشعير والذرة والحبوب كلها.

﴿وَالنَّوَىٰ﴾: جمع النواة وهى كل ما يكون له حب مثل الخوخ والمشمش والتمر والأجاص ونحوها.

﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ ذَٰلِكُمُ اللَّهُ فَأَنَّىٰ تُؤْفَكُونَ﴾: تصدون عن الحق ﴿فَالِقُ الْإِصْبَاحِ﴾: شاق عمود الصبح من ظلمة الليل وكاشفه.

وقال الضحاك: خالق النهار، والإصباح مصدر كالإقبال والإدبار وهى الإضاءة.

وقرأ الحسن والقيسى: فالق الأصباح بفتح الهمزة جعله جمع مثل قرص وأقراص.

﴿وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا﴾: سكن فيه خلقه. وقرأ النخعي: فلق الأصباح وجعل الليل سكتنا.

وقرأ أهل الكوفة: فالق الأصباح وجعل الليل سكتنا على الفعل إتباعاً للمصحف.

وقرأ الباقون: كلاهما بالألف على الاسم.

﴿وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا﴾: أى جعل الشمس والقمر بحساب لا يجاوزانه حتى ينتهيا إلى أقصى منازلهما.

وقرأ يزيد بن قعنب: والشمس والقمر بالخفض عطفاً على اللفظ، والحسبان مصدر

كالنقصان والرحمان وقد يكون جمع حساب مثل شهاب وشهبان، وركاب وركبان.

﴿ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ۖ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النَّجْمَ﴾: أى خلقها ﴿لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ  
الْبَرِّ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۖ وَهُوَ الَّذِي أَشْأَكُم﴾: خلقكم وابتدأكم ﴿مِنْ نَفْسٍ  
وَاحِدَةٍ﴾: يعنى آدم (عليه السلام).

﴿فَمُسْتَقَرٌّ﴾: قرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب: فمستقر بكسر القاف على الفاعل يعنى  
فلکم مستقر.

وقرأ الباقر: بفتح على معنى فلکم مستقر.

واختلف المفسرون فى المستقر والمستودع. فقال عبد الله بن مسعود: فمستقر فى الرحم إلى  
أن يوادع مستودع فى القبر إلى أن يبعث.

وقال مقسم: مستقر حيث يأوى إليه، ومستودع حيث يموت.

وقال سعيد بن جبیر: فمستقر فى بطون الأمهات، ومستودع فى أصلاب الآباء.

وقال: قال لى ابن عباس (رضى الله عنه) أتزوجت يا بن جبیر؟ فقلت: لا وما أريد ذلك  
بوجه. قال: فضرب ظهري وقال: إنه مع ذلك ما كان مستودعاً فى ظهرك فسيخرج.

عكرمة عن ابن عباس: المستقر الذى قد خلق واستقر فى الرحم، والمستودع الذى قد  
استودع فى الصلب مما لم يخلق بعد وهو خالقه.

وقال على بن أبى طلحة عن ابن عباس: المستقر فى الرحم، والمستودع ما استودع فى  
أصلاب الرجال والدواب.

مجاهد: فمستقر على ظهر الأرض فى الدنيا. ومستودع عند الله تعالى فى الآخرة.

وقال أبو العالية: مستقرها أيام حياتها، ومستودعها حيث تموت وحيث يبعث.

وقال كريب: دعانى ابن عباس (رضى الله عنه) فقال: اكتب بسم الله الرحمن الرحيم من  
عبد الله بن عباس إلى فلان خبر تيماء، أما بعد فحدثنى عن مستقر ومستودع: قال: ثم بعثنى  
بالكتاب إلى اليهودى فأعطيته إياه، فقال: مرحباً بكتاب خليلي من المسلمين فذهب إلى بيته  
ففتح أسفاطاً له كثيرة فجعل يطرح تلك الأشياء لا يلتفت إليها. قال: قلت له: ما شأنك؟  
قال: هذه أشياء كتبها اليهود، حتى أخرج سفر موسى فنظر إليه مرتين فقال: مستقر فى الرحم  
ومستقر فوق الأرض ومستقر تحت الأرض ومستقر حيث يصير إلى الجنة أو إلى النار، ثم قرأ:  
﴿وَنُقِرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ﴾ (الحج: ٥). وقرأ: ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾

فقرأ الحسن: المستقر في القبر، والمستودع في الدنيا، وكان يقول: يا ابن آدم أنت ودیعة في أهلك يوشك أن تلحق بصاحبك، وأنشد قول لبيد:

وما المال والأهلون إلا ودیعة ولا بد يوماً أن تردّ الودائع

وقال سليمان بن يزيد العدوی في هذا المعنى:

فجع الأحبة بالأحبة قبلنا فالناس مفجوع به ومفجع

ومستودع أو مستقر مدخلاً فالمستقر يزوره المستودع

﴿قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ﴾ وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ: بالماء ﴿نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ﴾: من الماء، وقيل: من النبات ﴿خَضِرًا﴾: یعنی أخضر، وهو رطب البقول، يقول: هو لك خضراً مطراً أى هنيئاً مريئاً.

وقال نخلة: خضيرة: إذا كانت ترمى ببسرها أخضر قبل أن ينضج، وقد اختضر الرجل واغتضر إذا مات شاباً مصححاً ﴿وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا﴾: أى ثمرها وكثيراً منها وما يطلع منها ﴿قِنَوانٌ﴾: جمع قنو وهو العذق مثل صنو وصنوان.

قال أبو عبيدة: ولا ضير بهذا الكلام.

وقرأ الأعرج: قنوان بضم القاف، وهى لغة قيس، مثل قضبان. ولغة تميم: قنيان. وجمعه القليل أفنا مثل حنو وأحنا، ﴿دَانِيَةً﴾: قريبة ينالها القائم والقاعد. وقال مجاهد: متدلية.

وقال قتادة: متهدلة.

وقال الضحاك: قصار ملتزقة بالأرض. ومعنى الآية ومن النخل قنوانها دانية ومنها ما هى بعيدة فاكتفى بالقريبة عن البعيدة كقوله تعالى: ﴿سَرَابِيلٌ تَقِيكُمُ الْخَرَّ﴾ (النحل: ٨١). والبرد ﴿وَجَنَّاتٍ﴾: یعنی وأخرجنا منه جنات.

وقرأ يحيى بن يعمر والأعمش وعاصم: وجنات رفعا نسقياً على قنوان لفظاً وإن لم يكن فى المعنى من جنسها ﴿مِنَ أَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ﴾: یعنی وشجر الزيتون والرمّان، فاكتفى بالتمر عن الشجر كقوله: ﴿وَسَلِّ الْأَقْرِيَّةَ﴾ (يوسف: ٨١)، ﴿مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُشْتَبِهٍ﴾: قتادة: متشابه ورقه يختلف بثمره، وقيل: مشتبهاً فى المنظر غير متشابه فى الطعام. وقال الحسن: الفعل منها ما يشبه بعضه بعضاً ومنها ما يخالف، وقيل: مشتبهاً فى الخلقة من منشئه من الحكمة ﴿أَنْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ﴾.

قرأ أهل الكوفة: بضم الثاء والميم على جمع الثمار. وقرأ الباقون بفتحهما على جمع

الثمرة مثل بعروبر ﴿إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعَىٰ﴾: نضجه وإدراكه.

وقرأ أبو رجاء ومحمد بن السميع: ويأنعه بالألف على الاسم ﴿إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾.



﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُصِفُونَ﴾ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَمَّا يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَوْ تَكَّنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَأَعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِظٍ﴾ وَكَذَٰلِكَ نَصْرَفُ الْآيَاتِ وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ وَلِنُبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿اتَّبِعْ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴿

﴿وَجَعَلُوا﴾: يعنى الكافرين ﴿لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ﴾: يعنى وجعلوا لله الجن شركاء، وإن شئت نصبته على التفسير ﴿وَخَلَقَهُمْ﴾: يعنى وهو خلقهم وخلق الجن.

وقرأ يحيى بن معمر: وخلقهم بسكون اللام وفتح القاف أراد إفكهم وادعاءهم ما يعبدون من الأصنام حيث جعلوها شركاء لله عز وجل يعنى وجعلوا له خلقهم.

وقرأ يحيى بن وثاب: وخلقهم بسكون اللام وكسر القاف، يعنى جعلوا لله شركاء وخلقهم أشركوهم مع الله فى خلقه إياهم.

وقال الكلبي: نزلت فى الزنادقة قالوا: إن الله وإبليس شريكان، والله خالق النور والناس والدواب والأنعام. وإبليس خالق الظلمة والسباع والعقارب والحيات، وهذا كقوله: ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا﴾ (الصافات: ١٥٨) يعنى فى الجنة، وهم صنف من الملائكة خزان الجنان أشق لهم منهم صنف من الجن ﴿وَخَرَقُوا﴾: أى اختلفوا وخرصوا.

وقرأ أهل المدينة: بكثرته وخرقوا على التكثير ﴿لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾: وهم كفار مكة، قالوا: الملائكة والأصنام بنات الله. واليهود قالوا: عزيز ابن الله. والنصارى قالوا: المسيح ابن الله ثم نزه نفسه. وقال تعالى: ﴿سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُصِفُونَ﴾ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَمَّا يَكُونُ

لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً ﴿١٠٩﴾ زَوْجَةً ﴿١١٠﴾ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ يَكِلُ شَيْءٌ عَلَيْهِ ﴿١١١﴾ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ أجزاه بعضهم على العموم فقال: معناه لا تحيط به الأبصار بل تراه وهو يحيط بها. قال الله عز وجل: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ﴾ (طه: ١١٠) فكما تعرفه فى الدنيا لا كالمعروفين فكذلك تراه فى العقبى لا كالمريئين.

قالوا: وقد ترى الشيء ولا تدركه كما أخبر الله تعالى عن قول أصحاب موسى (عليه السلام) حين قرب منهم فرعون ﴿إِنَّا لَمُدْرِكُونَ﴾ (الشعراء: ٦١) وكان قوم فرعون قد رأوا قوم موسى ولم يدركوهم لأن الله تعالى قد وعد نبيه موسى (عليه السلام) أنهم لا يدركون بقوله: ﴿لَا تَخْشَفْ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى﴾ (طه: ٧٧).

وكذلك قال سعيد بن المسيب: لا تحيط به الأبصار. وقال عطاء: كلت أبصار المخلوقين عن الإحاطة به.

وقال الحسن: لا تقع عليه الأبصار ولا تدل عليه العقول ولا يدركه الإذعان. يدل عليه ما روى عطية العوفى عن أبى سعيد الخدرى عن النبى ﷺ فى قوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾. قال: لو أن الجن والإنس والشياطين والملائكة منذ خلقوا إلى أن فنوا صفوا صفًا واحدًا ما أحاطوا بالله أبدًا.

وأجزاه بعضهم على النصوص. قال ابن عباس ومقاتل: معناه لا تدركه الأبصار فى الدنيا وهو يرى فى الآخرة ﴿وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾: لا يخفى عليه شيء ولا يفوته. وقيل: معناه لا تدركه أبصار الكافرين، فأما المؤمنون فيرونه، والله أعلم ﴿وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾.

قال أبو العالية: لطيف باستخراج الأشياء خبير بها.

وقال أكثر العلماء فى معنى اللطيف. فقال الجنيد: اللطيف: من نور قلبك بالهدى وربى جسمك بالغدا، وجعل لك الولاية فى البلوى ويحرسك من لظى ويدخلك جنة المأوى. وقيل: اللطيف الذى أنسى العباد ذنوبهم لئلا ينجسوا. وقيل: الذى ركب من النطفة من ماء مهين وقيل: هو الذى يستقل الكثير من نعمه ويستكثر القليل من طاعة عباده.

قتادة: وقيل: اللطيف الذى يُغَيِّرُ ولا يُغَيِّرُ. وقيل: اللطيف الذى إن رجوته لبأك وإن قصدته آواك، وإن أحببته أدناك وإن أطعته كافاك، وإن عصيته عافاك وإن أعرضت عنه دعاك، وإن أقبلت إليه عداك.

وقيل: اللطيف: الذى لا يطلب من الأحباب الأحساب والأنساب. وقيل: اللطيف:

الذى يغنى المفتقر إليه ويعز المفتخر به . وقيل : اللطيف : من يكافى الوافى ويعفو عن الباقي .  
وقيل : اللطيف : من أمره تقرب ونهيه تأريب .

وقيل : اللطيف : الذى يكون عطاؤه خيراً ومنعه ذخيرة . وأصل اللطيف دقة النظر فى  
جميع الأشياء ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ : يعنى الحجج البينة التى يبصرون بها الهدى من  
الضلال والحق من الباطل .

قال الكلبي : يعنى بينات القرآن .

﴿فَمَنْ أَنْصَر﴾ : يعنى عرفها وآمن بها ﴿فَلِنَفْسِهِ﴾ : عمل وحظه أصاب وإياها بغى الخير ﴿وَمَنْ  
عَمِيَ فَعَلَيْهَا﴾ : عنها فلم يعرفها ولم يصدقها .

وقرأ طلحة بن مصرف : ومن عمى بضم العين وتشديد الميم على المفعول التى تدل عليها ،  
يقول : فنفسه أضر وإليها أساء لا إلى غيره ﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِخَفِيظٍ﴾ رقيب أحصى إليكم أعمالكم  
وإنما أنا رسول أبلغكم رسالات ربي وهو الخفيظ عليكم الذى لا يخفى عليه شئ من أفعالكم  
﴿وَكَذَلِكَ نَضْرَفُ الْآيَاتِ﴾ : نبينها فى كل وجه لندعوكم بها ﴿وَلِيَقُولُوا﴾ : وليلاً يقولوا إذا  
قرأت عليهم القرآن ﴿دَرَسْتَ﴾ : أى تلوت وقرأت يا محمد بغير ألف قرأه جماعة منهم أبو  
رجاء وأبو وائل والأعرج ومعظم أهل العراق وأهل الحجاز ، وكان عبد الله بن الزبير يقول : إن  
صبياناً يقرأونها دارست بالألف وإنما هى درست .

وقرأ على ومجاهد وابن كثير وأبو عمرو : دارست بالألف يعنى قارأت أهل الكتاب  
وتعلمت منهم تقرأ عليهم يقرأوا عليك .

وقال ابن عباس : يعنى جادلت وخاصمت ، وكذلك كان يقرأها ، وقرأ قتادة : درست  
بمعنى قرئت وتليت .

وقرأ الحسن وابن عامر ويعقوب : درست بفتح الدال والراء وجزم التاء بمعنى تقادمت  
وانمحت وقرأ ابن مسعود وأبى طلحة والأعمش : درس بفتحها يعنون النبى درس الآيات  
﴿وَلْيَبَيِّنْهُ﴾ : يعنى القول والتحريف والقرآن ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ ﴿اتَّبِعْ﴾ : يا محمد ﴿مَا أَوْحَى إِلَيْكَ مِنْ  
رَبِّكَ﴾ : يعنى القرآن اعمل به ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ : فلا تجادلهم ولا تعاقبهم  
﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا﴾ : رقيباً . ويقال رباً .

قال عطاء : وما جعلناك عليهم حفيظاً تمنعهم منى ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِرَكِيلٍ﴾ : والإعراض  
منسوخ بآية السيف . وهذه الآية نزلت حين قال المشركون لرسول الله ﷺ : إلى دين آبائك .



﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذَلِكَ زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٠٤﴾ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لِّيُؤْمِنُوا بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠٥﴾ وَنَقُلُبْ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصُرُهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١٠٦﴾ وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَىٰ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبْلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ ﴿١٠٧﴾ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴿١٠٨﴾ وَلِتَصْغَىٰ إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَرْضَوْهُ وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ ﴿١٠٩﴾﴾

﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾.

قال ابن عباس: لما نزلت هذه الآية ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ (الأنبياء: ٩٨) قال المشركون: يا محمد لتنهين عن سب آلهتنا أو لنهجون ربك فنهاهم الله تعالى أن يسبوا أو ثانهم.

قال قتادة: كان المسلمون يسبون أصنام الكفار فنهاهم الله عن ذلك كيلا يسبوا الله فإنهم قوم جهلة.

وقال السدي: لما حضرت أبا طالب الوفاة، قالت قريش: انطلقوا فلندخل على هذا الرجل ولنأمرته أن ينهى عنا ابن أخيه فإننا نستحي أن نقتله بعد موته فيقول العرب: كان يمنعه فلما مات قتلوه، فانطلق أبو سفيان، وأبو جهل، والنضر بن الحارث، وأمّية وأبى بن خلف، وعقبة بن أبى معيط، وعمرو بن العاص، والأسود بن البحرى، إلى أبى طالب فقالوا: يا أبا طالب أنت كبيرنا وسيدنا وإن محمداً قد آذانا وأذى آلهتنا فنحب أن تدعوه فتنهاه عن ذكر آلهتنا ولدعوه وإليه، فدعاه فجاء النبي ﷺ فقال له أبو طالب: هؤلاء قومك وبنو عمك، قال رسول الله ﷺ: «ما يريدون؟» قالوا: نريد أن تدعنا وآلهتنا ندعك وإلهك.

قال: قد أنصف قومك، فاقبل منهم، فقال النبي ﷺ: «أرايتم إن أعطيتكم هذا هل أنتم معطى كلمة إن تكلمتم بها ملكتم العرب ودانت لكم بها العجم».

قال أبو جهل : نعم وأبيك لنعطينكها وعشرًا أمثالها فما هي ؟ قال : قولوا : لا إله إلا الله ، فأبوا واشمأزوا .

وقال أبو طالب : قل غيرها يا ابن أخى ، فإن قومك قد فزعوا منها . فقال : « يا عم ما أنا بالذى أقول غيرها ولو أتوني بالشمس فوضعوها فى يدى ما قلت غيرها » .

فقالوا : لتكفن عن شتمك آلهتنا أو لنشتمن من يأمرك . فأنزل الله تعالى : ﴿ وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ من الأوثان ﴿ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا ﴾ .

وقرأ أبو رجاء والحسن وقتادة ويعقوب : عدوًا بضم العين والdal وتشديد الواو أى أعداء الله .

﴿ بَغِيرَةٍ عَلَيْهِ ﴾ : فلما نزلت هذه الآية ، قال رسول الله ﷺ لأصحابه : « لا تسبوا ربهم » . فأمسك المسلمون عن سب آلهم .

﴿ كَذَلِكَ زَيْنًا لِّكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ ﴾ : يعنى كما زيننا لهؤلاء المشركين عبادة الأوثان وطاعة الشيطان ، الحرمان والخذلان كذلك زيننا لكل أمة عملهم من الخير والشر والطاعة والمعصية ﴿ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَّرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ ﴾ : يخبرهم ويجازيهم ﴿ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ وأقسموا بالله جهداً أيمنهم .

قال محمد بن كعب القرظى والكلبى : قالت قريش : يا محمد تخبرنا بأن موسى كان معه عصا يضرب بها الحجر فتنفجر منه اثنتا عشرة عينًا ، وتخبرنا أن عيسى كان يحيى الموتى ، وتخبرنا أن ثمود كانت لهم ناقة فأتنا من الآيات حتى نصدقك . قال رسول الله ﷺ : « أى شىء تحبون أن آتيكم به ؟ » .

قالو : تجعل لنا الصفا ذهبًا وإبعث لنا بعض موتانا حتى نسألهم عنك أحق ما تقول أم باطل ، وأرنا الملائكة يشهدون لك أو آتتنا بالله والملائكة قبيلًا ، فقال رسول الله ﷺ : « لئن فعلت بعض ما تقولون تصدقوني » قالوا : نعم والله لئن فعلت نتبعك أجمعين .

وسأل المسلمون رسول الله ﷺ أن ينزلها عليهم حتى يؤمنوا ، فقام رسول الله ﷺ يدعو الله أن يجعل الصفا ذهبًا ، فجاء جبرئيل عليه السلام فقال له : إن شئت أصبح ذهبًا ولكن إن لم يصدقوا عذبتهم فإن شئت تركتهم حتى يتوب تائبهم . فقال رسول الله ﷺ : « بل يتوب تائبهم » فأنزل الله تعالى : ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ ﴾ يعنى أوكد ما قدروا عليه من الأيمان وحدها .

قال الكلبي ومقاتل : إذا حلف الرجل بالله سبحانه فهو جهد بيمينه . ﴿ لَئِنْ جَاءَهُمْ آيَةٌ ﴾ : كما جاء من قبلهم من أمم ﴿ لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلُوبٌ ﴾ : يا محمد ﴿ إِنَّا آتَيْنَاكَ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ : وهو القادر على إتيانها دونى ودون كل من خلقه . ثم قال : ﴿ وَمَا يُشْعِرُكُمْ ﴾ وما يدرىكم فحذف المفعول وما

أدريكم، واختلفوا فى مخاطبين، بقوله ﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ﴾: حسب اختلافهم فى قراءة قوله ﴿أَنهَا﴾. فقال بعضهم: إن الخطاب للمشركين الذين أقسموا وتم الكلام عند قوله: ﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ﴾، ثم استأنف، فقال: إنها معنى الآيات ﴿إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾: حكم عليهم بأنهم لا يؤمنون.

وقرءوا: (إنها): بالكسر على الابتداء، وهو فى قراءة مجاهد وقتادة وابن محيصن وابن كثير وشبل وأبى عمر والجدري.

وقال آخرون: الخطاب لرسول الله ﷺ وأصحابه وقرءوا: ﴿أَنهَا﴾ بالفتح وجعلوا «لا» صلة يعنى وما يدريككم يا معشر المؤمنين أنها إذا جاءت المشركين لا يؤمنون كقوله: ﴿وَمَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ﴾ (الأعراف: ١٢) يعنى: أن تسجد، وقوله: ﴿وَحَرَامٌ عَلَى قَرْبَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ (الأنبياء: ٩٥) يعنى أنهم يرجعون. وقيل: معنى إنها: لعلها وكذلك هى قراءة أبى، تقول العرب: اذهب إلى السوق إنك تشتري شيئاً بمعنى لعلك تمر.

وقال عدى بن زيد:

أعازل ما يدريك أن منيتى  
إلى ساعة فى اليوم أو فى ضحى الغد  
يعنى: لعل منيتى.

وقال دريد بن الصمة:

ذرىنى أطوف فى البلاد لأتتى  
أرى ما ترين أو بخيلاً مخلداً  
يعنى: لعلنى.

وقال أبو النجم:

قلت لسينان ادن من لقاءه  
إنا نغدى القوم من سرائه  
أى ثعلباً تغدى.

وقرأ ابن عامر والسدى وحمزة: (لا تؤمنون) بالتاء على حساب الكفار وما يشعركم، واعتبر بقراءة أبى: (لعلكم إذا جاءكم لا يؤمنون).

وقرأ الباقر: بالياء على الخبر وتصديقها قراءة الأعمش (إنها إذا جاءتهم لا يؤمنون).  
﴿وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾.

قال ابن عباس وابن زيد: يعنى نحول بينهم وبين الإيمان. لو جئناهم بالآيات التى سألوا ما آمنوا بها كما لم يؤمنوا بالتى قبلها مثل انشقاق القمر وغيره عقوبة لهم على ذلك.  
وقيل: كما لم يؤمنوا به فى الدنيا قبل مماتهم. نظيره قوله تعالى: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا

عَنْهُ ﴿الْأَنْعَامُ: ٢٨﴾.

﴿وَنَذَرُهُمْ﴾: قرأ أبو رجاء: ويذرهم بالياء. وقرأ النخعي: ويقلب ويذرهم كلاهما بالياء ﴿فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ ٥ ﴿وَلَوْ أَنَّا زَلَلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ﴾: فرأوهم عياناً ﴿وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى﴾: بإحيائنا إياهم فشهدوا لك بالنبوة كما سألوا ﴿وَحَشَرْنَا﴾: وجمعنا ﴿عَلَيْهِمْ كُلُّ شَيْءٍ قَبْلًا﴾: بكسر القاف وفتح الباء أى معاينة وهى قراءة أكثر القراء، قرأ أبو جعفر: التى فى الأنعام قبلاً بالكسر والتى فى الكهف قبلاً عياناً بالضم. أبو عمرو بالنصب وكذلك اختار أبو عبيد وأبو حاتم لأنها فى قراءة أبى قبيلاً بجمعها القبل. والتى فى الكهف قبلاً يعنى عياناً.

وقرأ أهل الكوفة: بضم القاف والباء، ولها ثلاثة أوجه: أحدها: أن يكون جمع قبيل وهو الكفيل ضمناً وكفلاً. والقبالة الكفالة، يقال: قبيل وقيل مثل رغيف ورغف، وقضيب وقضب.

والثانى: جمع قبيل هو القبيلة يعنى فوجاً وفوجاً وصنفاً وصنفاً.

والثالث: أن يكون بمعنى المقابلة والمواجهة من قول القائل: أتيتك قبلاً لا دبراً إذا أتاه من قبل وجهه ﴿مَا كَانُوا لِلْيَوْمِ مَوْتًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ ذلك لهم. وقيل: الاستثناء لأهل السعادة الذين سبق لهم فى علم الله الإيمان ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ﴾: أن ذلك كذلك ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا﴾: يعزى نبيه ﷺ يعنى كما أتيناك بهؤلاء القوم وكذلك جعلنا ﴿لِكُلِّ نَبِيٍّ﴾: قبلك ﴿عَدُوًّا﴾: أعداء وفسرهم فقال: ﴿شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾.

عكرمة والضحاك والسدى والكلبي: معناه: شياطين الإنس التى مع الإنس وشياطين الجن التى مع الجن وليس للإنس شياطين.

وذلك أن إبليس قسم جنده فريقين، بعث منهم فريقاً إلى الإنس وفريقاً إلى الجن، شياطين الإنس والجن فهم ملتقون فى كل حين، فيقول شيطان الإنس لشيطان الجن أضللت صاحبى بكذا فأضل صاحبك بمثله، ويقول شيطان الجن لشيطان الإنس كذلك فذلك يوحى بعضهم إلى بعض.

وقال آخرون: إن من الإنس شياطين ومن الجن شياطين، والشيطان: العاتى المتمرد من كل شىء.

قالو: إن الشيطان إذا أغوى المؤمن وعجز عن إغوائه ذهب إلى متمرّد من الإنس وهو شيطان من الإنس فأغراه المؤمن.

قال أبو طلحة ما روى عوف بن مالك عن أبى ذر قال: قال رسول الله ﷺ: «يا أبا ذر هل

تعوذت بالله من شر شياطين الإنس والجن» قال : يا رسول الله فهل للإنس من شياطين؟ قال : نعم هم شر من شياطين الجن .

وقال النبي ﷺ : « ما منكم من أحد إلا وقد وكلّ قرينه من الجن » قيل : ولا أنت يا رسول الله؟

قال : «ولا أنا إلا أن الله قد أعانني عليه فأسلم فلا يأمرني إلا بخير» .

وقال مالك بن دينار : إن شيطان الإنس أشد من شيطان الجن ، وذلك أنى إذا تعوذت بالله ذهب عنى شيطان الجن ، وشيطان الإنس يحبنى فيجرنى إلى المعاصى عياناً ﴿يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ : أى يلقى ﴿زُخْرَفَ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾ : وهو القول المموه والمزين بالباطل ، وكل شىء حسنته وزينته فقد زخرفته ثم ﴿وَوَشَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾ وَلِتَصْنَعِ : أى ولكى تميل .

وقال ابن عباس : ترجع يقال : صغى يصغى صغاً وصغى يصغى ويصغو صغواً وصغواً إذا مال .

قال القطامي :

أصغت إليه هجائن بنحورها أذاهن تلى الحداة السوق

ترى عينها صغواء فى جنب ماقها تراقب كفى والقطيع المحرما

﴿إِلَيْهِ﴾ : يعنى إلى الزخرف والغرور ، ويقال : صغو فلان معك ، وصغاه معك أى ميله وهواه .

وقرأ النخعى : ولتصغى بضم التاء وكسر الغين أى تميل ، والإصغاء الإمالة . ومنه الحديث إن رسول الله ﷺ كان يصغى الإناء للهرة .

﴿أَفْعِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ : الأفئدة جمع الفؤاد مثل غراب وأغربة ﴿وَلْيَرْضَوْهُ وَلِيَتَرَفُّوا مَا هُم مُّقْتَرِفُونَ﴾ : أى وليكتسبوا ما هم مكتسبون .

وقال ابن زيد : وليعملوا ما هم عاملون . يقال : اقترف فلان مالاً أى اكتسبه ، وقارف فلان هذا الأمر إذا واقعه وعمله ، قال الله تعالى : ﴿وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً﴾ (الشورى : ٢٣) .

قال لييد :

وإنى لآتى ما أتيت وإننى لما اقترفت نفسى على لراهب

وقيل : هو من التهمة يقال : قرفه بسوء إذا اتهمه به .

قال رؤبة :

أعيا اقتراف الكذب المقروف تقوى التقى وعفة العفيف

﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكْمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنْزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿١٠٠﴾ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٠١﴾ وَإِنْ تُطِيعُوا أَكْثَرَ مِنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿١٠٢﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿١٠٣﴾ فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ ﴿١٠٤﴾ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ بِأَهْوَاءِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ﴿١٠٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ﴾ فيه إضمار أى قل لهم يا محمد أغير الله ﴿أَبْتَغِي حَكْمًا﴾: قاضياً بينى وبينكم، ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا﴾: مبيناً يعنى ﴿وَالَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ﴾: يعنى التوراة والإنجيل وهم مؤمنوا أهل الكتاب.

قال عطاء: هم أصحاب النبى ﷺ أبو بكر، وعمر وعثمان وعلى وأتباعهم رضى الله عنهم والكتاب هو القرآن.

﴿يَعْلَمُونَ أَنَّهُ﴾: يعنى القرآن ﴿مُنْزَّلٌ﴾.

وقرأ الحسن والأعمش وأبى عامر: وخص بالتشديد من التنزيل لأنه أنزل نجوماً مرة بعد مرة.

وقرأ الباقر: بالتخفيف من الإنزال لقوله عز وجل يعنى أنزل إليكم الكتاب ﴿مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿١٠٠﴾ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ﴾: قرأ أهل الكوفة كلمة: على الواحد والباقر: كلمات على الجمع، واختلفوا فى الكلمات.

فقال قتادة: هى القرآن لا مبدل له لا يزيد المفترون ولا ينقصون.

وقال بعضهم: هى أقضيته وعدالته ﴿لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾: لا مغير لها ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٠١﴾ وَإِنْ تُطِيعُوا أَكْثَرَ مِنْ فِي الْأَرْضِ﴾: يعنى الكفار ﴿يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾: عن دين الله ثم قال: ﴿إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾: يكذبون ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾.

قال بعضهم: موضع من نصب لأنه ينزع الخافض وهو حرف الصفة أى بمن.

وقيل: موضعه رفع لأنه بمعنى أى والرافع ليضل.

وقيل : محله نصب لوقوع العلم عليه وأعلم بمعنى يعلم كقول حاتم الطائي :  
فحالف طيء من دوننا حلفا      والله أعلم ما كنا لهم خذلا  
وقالت الخنساء :

القوم أعلم أن جفنته      تغدو غداة الريح أو تسرى  
﴿وَهُوَ أَغْلَرُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ .

قال ابن عباس : قال المشركون للمؤمنين : إنكم تعبدون الله فما قبل الله لكم الحق أن تأكلوا مما قتلتم بسكاكينكم فنزل الله ﴿فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ : وقت الذبح يعنى المذكاة باسم الله ﴿إِنْ كُنْتُمْ بِعَايَتِهِ مُؤْمِنِينَ﴾ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا : وما يمنعكم أن لا تأكلوا ﴿مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ : من الذبائح ﴿وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ﴾ .

قرأ الحسن وأبو رجاء الأعرج وقتادة والجبائي وطلحة ومجاهد وحמיד وأهل المدينة : بالفتح فهما على معنى فصل الله ما حرمه عليكم لقوله ﴿اسْمُ اللَّهِ﴾ جرى ذكره تعالى .

وقرأ محمد بن عامر وأبو عمرو : بضمهما على غير تسمية الفاعل لقوله ﴿ذُكِرَ﴾ .  
وقرأ أصحاب عبد الله وأهل الكوفة : فصل بالفتح يحرم بالضم .

وقرأ عطية العوفى فصل مفتوحاً خفيفاً بمعنى قطع الحكم فيما حرم عليكم وهو ما ذكر فى سورة المائدة قوله تعالى : ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ﴾ (المائدة : ٣) الآية . ﴿إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُ إِلَيْهِ﴾ : من هذه الأشياء فإنه حلال لكم عند الاضطرار ثم قال : ﴿وَإِنْ كَثِيرًا لَّيُضِلُّونَ﴾ : قرأ الحسن وأهل الكوفة : بضم الياء كقوله : يضلوك .

وقرأ الباقر : بالفتح كقوله : من يضل ومن ضل ﴿بِأَهْوَاهِهِمْ﴾ : بمرادهم ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ : حين دعوا إلى أكل الميتة ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ﴾ : المتجاوزين من الحلال والحرام .



﴿وَذَرُوا ظَهْرَ الْأَئِمَّةِ وَبَاطِنَهُ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْأَئِمَّةَ سَيَجْزَوْنَ بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ﴾ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَآئِهِمْ لِيَجْذِلُواكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴿١٦﴾ أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا كَذَلِكَ زُينَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٧﴾ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مَجْرِمِهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا وَمَا يَتُكْرُونَ إِلَّا

بأنفسهم وما يشعرون ﴿٦٦﴾ وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَنْكُرُونَ ﴿٦٧﴾ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ كَذَٰلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٦٨﴾ وَهَٰذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذْكُرُونَ ﴿٦٩﴾

﴿وَذَرُوا ظَهْرَ الْأَثَرِ وَبَاطِنَهُ﴾: يعنى الذنوب كلها لا يخلو من هذين الوجهين .

واختلفوا فيها فقال قتادة : سره وعلايته ، عطاء : قليله وكثيره . مجاهد : ما ينوى وما هو عامله . الكلبي : ظاهر الإثم الزنا وباطنه المحالة .

السدي : الزواني اللاتي فى الحوانيت وهو بيت أصحاب الرايات وباطنه الصديقة يتخذها الرجل فيأتيها سرا . وقال مرة الهمداني : كانت العرب تجوز الزنا وكان الشريف إن يزنى يستر ذلك وغيره لا يبالي إذا زنا ومتى زنا فأنزل الله تعالى هذه الآية .

وقال الضحاک : كان أهل الجاهلية يسترّون الزنا ويرون ذلك حلالاً ما كان سرا ، فحرم الله تعالى لهذه الأمة السرّ منه والعلانية .

وروى حيان عن الكلبي : ظاهر الإثم طواف الرجال بالنهار عراة وباطنه طواف النساء بالليل عراة .

وقال سعيد بن جبیر : الظاهر ما حرم الله تعالى بقوله : ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ (النساء: ٢٢) وقوله : ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ﴾ (النساء: ٢٣) والآية والباطن منه الزنا .

وقال ابن زيد : ظاهر الإثم التعرّى والتجرد من الثياب فى الطواف والباطن الزنا .  
﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ سَيُجْزَوْنَ﴾ : فى الآخرة ﴿بِمَا كَانُوا يَكْتَرِفُونَ﴾ : بما يكسبون فى الآخرة  
﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ : فاقد التسمية ولم يدرك ذكاته أو ذبح لغير الله  
﴿وَأَنَّهُ﴾ : يعنى الأكل ﴿لَفَسَّ﴾ وَإِنَّ الشَّيْطَانَ لِيُؤْخِنَ : ليوسوسون ﴿إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِ﴾ : من المشركين ﴿لِيَجْذِلُوكُمْ﴾ . وذلك أن المشركين قالوا : يا محمد أخبرنا عن الشاة إذا ماتت من قتلها؟ قال : الله قتلها . قالوا : فتزعم أن ما قتلت أنت وأصحابك حلال وما قتل الصقر والكلب حلال وما قتله الله حرام؟ فأنزل الله عز وجل هذه الآية .

وقال عكرمة : معناه ولى الشياطين يعنى مردة المجوس ليوحون إلى أوليائهم من مشركى

قريش وكانوا أولياءهم في الجاهلية وذلك أن المجوس من أهل فارس لما أنزل الله تعالى تحريم الميتة كتبوا إلى مشركي قريش . وكانت بينهم مكاتبة . إن محمداً وأصحابه يزعمون أنهم يتبعون أمر الله ثم يزعمون أن ما ذبحوا فهو حلال ، وما ذبحه الله فهو حرام ولا يأكلونه ، فوقع في أنفس ناس من المسلمين من ذلك شيء فأنزل الله تعالى هذه الآية ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ﴾ : في أكل الميتة ﴿إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ قوله تعالى : ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَاهُ نُورًا﴾ : يستضيء به ﴿يَتَشَى بِهِ فِي النَّاسِ﴾ : على قصد السبيل ومنهج الطريق .

قال ابن زيد : يعنى بهذا النور الإسلام نيابة قوله : ﴿يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ (البقرة : ٢٥٧) .

وقال قتادة : هذا المؤمن معه من الله نور وبينه يعمل بها ويأخذ وإليها ينتهي كتاب الله : ﴿كَمْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ﴾ .

قال بعضهم : المثل زائد تقديره كمن في الظلمات .

وقال بعضهم : معناه كان أو شبه بشيء كان يشبهه من في الظلمات من ظلمة الكفر والجهل والضلالة والمسير .

﴿لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا﴾ : لا يبصر شيئاً ولا يعرف طريقاً كالذي ضل طريقه في ظلمة الليل فهو لا يجد مخرجاً ولا يهتدى طريقاً .

وقيل : إن هذه الآية نزلت في رجلين بأعيانهما ، ثم اختلفوا فيهما .

فقال ابن عباس : ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَاهُ نُورًا يَتَشَى بِهِ فِي النَّاسِ﴾ : يريد حمزة ابن عبد المطلب ﴿كَمْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا﴾ : أبو جهل وذلك أن أبا جهل رمى النبي ﷺ بالحجارة وحمزة لم يؤمن بعد فأخبر حمزة بما فعل أبو جهل وهو راجع من قنصه ويده قوس ، فأقبل غضبان حتى علا أبا جهل بالقوس وهو يتضرع كعبد مسكين يقول : يا أبا يعلى أما ترى ما جاء به سقّه عقولنا وسبّ آلّهتنا وخالف آباءنا .

فقال حمزة : ومن أسفه منكم تعبدون الحجارة من دون الله ، أشهد أن لا إله إلا الله لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله فأنزل الله تعالى هذه الآية .

وقال الضحاك ويان : نزلت في عمر بن الخطاب وأبى جهل .

قال عكرمة والكلبي : نزلت في عمار بن ياسر وأبى جهل .

﴿كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾: من الكفر والمعصية ﴿وَكَذَلِكَ﴾: أى وكما زيننا للكافرين أعمالهم كذلك جعلنا.

وقيل: وكما جعلنا فساق مكة أكابرها كذلك ﴿جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا﴾: يعنى عظماء، جمع أكبر مثل أفضل وأفاضل وأحمر وأحمر وأسود وأسود ﴿مُجْرِمِيهَا﴾: إن شئت نصبته على التقديم تقديره وكذلك جعلنا فى كل قرية مجرميها أكابر، كما تقول: جعلت زيدا رئيسها وإن شئت خفضته على الإضافة ﴿لِيُنْكَرُوا فِيهَا وَمَا يَكُونُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ﴾: لأن وبال مكرهم وجزاءه راجع إليهم ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾: أنه كذلك ﴿وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَى مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ﴾: من النبوة، وذلك أن الوليد بن المغيرة قال: والله لو كانت النبوة حقًا لكنت أولى بها منك لأننى أكبر منك سنًا وأكثر منك مالاً، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

وقال مقاتل: نزلت فى أبى جهل بن هشام وذلك أنه قال: زاحمنا عبد مناف فى الشرف حتى إذا صرنا كفرسى رهان، قالوا: منا نبي يوحى إليه، والله لا نؤمن به ولا نتبعه أبداً إلا أن يأتينا وحى كما يأتيه وأنزل الله تعالى ﴿وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ﴾: حجة على صدق محمد ﷺ وصحة نبوته. ﴿قَالُوا﴾: يعنى أبو جهل. قالوا: ﴿لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَى مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ﴾: يعنى محمداً رسول الله ﷺ ثم قال: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾: فخص بها محمداً ﷺ: ﴿سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ﴾: ذل وهوان ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾: أى من عند الله نصب بنزع حرف الصفة.

قال النحاس: ﴿سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ﴾ على التقديم والتأخير ﴿وَعَذَابٌ شَدِيدٌ﴾: كَانُوا يَكُونُونَ.

وقال أبو روق: صَغَارٌ فى الدنيا وهذا العذاب فى الآخرة.

﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾: أى يوسع عقله أو ينوره ليقبل الإسلام فأنزل الله تعالى الآية.

سئل رسول الله ﷺ عن شرح الصدر ما هو؟ قال: «نور يقذفه الله تعالى فى قلب المؤمن فينشرح له صدره وينفسح» قالوا: فهل لذلك من أمانة يعرف بها؟ قال: نعم الإنابة إلى دار الخلود والتجافى عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزول الموت.

﴿وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا﴾: قرأ ابن كثير: ضيقاً بالتخفيف. والباقون: بالتشديد وهى لغتان مثل هين وهين، ولين ولين، ﴿حَرَجًا﴾ كسر أهل المدينة راءه وفتحها الباقون وهما لغتان مثل الأنف والأنف، والفرْد والفرْد، والوَعْد والوَعْد.

وقال سيويه: الحرج بالفتح المصدر كالصلب والحلب ومعناه ذا حرج، والحرج بالكسر

الاسم وهو أشد الضيق، يعنى قلبه ضيقاً لا يدخله الإيمان.

وقيل: أثيماً لقول العرب: حرج عليك ضلّمتى أى ضيق وأثم. وقال السدى: حرجها شاكاً. وقال قتادة: ملتبساً. وقال النضر بن شميل: ملقاً. وقال ليس للخير فيه منفذ.

وقال عبيد بن عمير. قرأ ابن عباس هذه الآية، فقال: هل ههنا أحد من بنى بكر؟ فقال رجل: نعم، قال: ما الحرج فيكم؟ قال: الوادى الكثير الشجر المتمسك الذى لا طريق فيه. قال ابن عباس: كذلك قلب الكافر.

وقال أبو الصلت الثقفى وعمر بن الخطاب (رضى الله عنه): هذه الآية ضيقاً حرجاً بنصب الراء. وقرأ بعض من عنده من أصحاب رسول الله ﷺ حرجاً بالكسر. فقال عمر: ابعثوا إلى رجل من كنانة وجعلوه راعياً فأتوه به فقال له عمر: يا فتى ما الحرجة فيكم؟ قال الحرجة فينا الشجرة التى تكون بين الأشجار التى لا يصل إليها راعية ولا وحشية ولا شىء.

فقال عمر (رضى الله عنه): كذلك قلب المنافق لا يصل إليه شىء من الخير ﴿كَأَنَّا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ﴾: يعنى يشق عليه الإيمان، ويمتنع ويعجز عنه كما يشق عليه صعود السماء.

واختلف القراء فى ذلك، فقرأ أهل المدينة وأبو عمرو وحزمة والكسائى: يصعد بتشديد الصاد والعين بغير ألف أى يتصعد فأدغمت التاء فى الصاد.

فاختاره أبو حاتم وأبو عبيد اعتزازاً بقراءة عبد الله كأنما يتصعد فى السماء.

وقرأ طلحة وعاصم وأبو عبيد والنخعى ومجاهد: بالألف مشدداً بمعنى تصاعد.

وقرأ ابن كيسان وابن محيصن، والأعرج وأبو رجاء: يصعد حقيقة.

﴿كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾: قال مجاهد: الرجس ما لا خير فيه.

ابن زيد: الرجس العذاب مثل الرجز. وقال ابن عباس: هو الشيطان الذى يسلطه عليه.

وقال الكلبي: هو المأثم، وقيل: هو النجس. ويقال: رجس رجاسة ونجس نجاسة.

وكان رسول الله ﷺ إذا دخل الخلاء قال: «اللهم إني أعوذ بك من نجس منجس الخبث

الخبث الشيطان الرجيم».

﴿وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا﴾: أى هذا الذى بينا طريق ربك والذى ارتضاه لنفسه ديناً

وجعله مستقيماً لا عرج فيه وهو الإسلام.

وقال ابن مسعود: هو القرآن. وقال: إن الصراط محتضر يحضره الشياطين ينادون: يا

عبد الله هلم هذا الطريق ليصدوا عن سبيل الله فاعتصموا بحبل الله وهو كتاب الله ﴿قَدْ فَصَّلْنَا

الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذَكَّرُونَ﴾.

﴿لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا يَسْمَعُ الشَّجَنُ قَدْ اسْتَكْرَثَ مِنَ الْإِنْسِ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتَ لَنَا قَالَ النَّارُ مَثَلُكُمْ خَلِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿وَكَذَلِكَ نُؤَيِّ بِعَظْ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ يَسْمَعُ الْجِنُّ وَالْإِنْسُ أَلَّهُ يَأْتِكُمْ رَسُولٌ مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُنذِرُكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا وَغَرَّبْنَاهُمْ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ﴾ وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿

﴿لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾: يعنى الجنة فى الآخرة.

قال أكثر المفسرين: السلام هو الله عز وجلّ وداره الجنة. وقيل: سميت الجنة دار السلام لسلامتها من الآفات والعاهات.

وقيل: لأن من دخلها سلم من البلايا والرزايا أجمع.

وقيل: لأنها سلمت من دخول أعداء الله كيلا ينتقص أولياء الله فيها كما يُنقص مجاورتهم فى الدنيا.

وقيل: سميت بذلك لأن كل حالة من حالات أهلها مقرونة بالسلام فاما ابتداء دخولها فقوله: ﴿أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ آمِينَ﴾ (الحجر: ٤٦)، وبعد ذلك قوله: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ﴾ (الرعد: ٢٣) الآية، وبعده قوله: ﴿وَتَجِئُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ﴾ (يونس: ١٠)، وبعده قوله: ﴿إِلَّا يَسْمَعُونَ فِيهَا لِقَاءَ إِنْ سَلَامًا﴾ (مريم: ٦٢)، وقوله: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لِقَاءَ وَلَا تَأْنِيًا﴾ إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا ﴿(الواقعة: ٢٥، ٢٦)، وبعده قوله: ﴿تَجِئُهُمْ يَوْمَ يُلْقَوْنَ رَسُلًا﴾ (الأحزاب: ٤٤)، وبعد ذلك ﴿سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ﴾ (يس: ٥٨). فلما كان حالات أهل الجنة مقرونة بالسلام إما من الخلق وإما من الحق سماها الله دار السلام ﴿وَهُوَ وَلِيُّهُمْ﴾: ناصرهم ومعينهم ﴿بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾.

قال الحسن بن الفضل: يعنى يتولاهم فى الدنيا بالتوفيق وفى الآخرة بالجزاء. ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا﴾: الجن والإنس يجمعهم فى يوم القيامة فيقول: ﴿يَسْمَعُ الشَّجَنُ قَدْ اسْتَكْرَثَ مِنَ الْإِنْسِ﴾: أى من إضلال الناس وإغوائهم ﴿وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ﴾: الذين أطاعوهم ﴿رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ﴾.

قال الكلبي: استمتع الإنس بالجن: هو أن الرجل إذا سافر أو خرج فمشى بأرض قفر أو أصاب صيداً من صيدهم فخاف على نفسه منهم. فقال: أعوذ بسيد هذا الوادي من سفهاء قومه فيثبت جواز منهم، واستمتع الجن بالإنس هو أن قالوا: قد سدنا الإنس مع الجن حتى عاذوا بنا فيزدادون شرفاً في قومهم وعظماً في قومهم وهذا معنى قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ﴾ الآية (الجن: ٦).

وقال محمد بن كعب وعبد العزيز بن يحيى: هو طاعة بعضهم بعضاً وموافقة بعضهم بعضاً وقيل: استمتع الإنس بالجن بما كانوا يأتون إليهم. من الأراجيف والسحر والكهانة، واستمتع الجن بالإنس إغراء الجن الإنس واتباع الإنس إياهم ﴿وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَّلْتَ لَنَا﴾: يعني الموت والبعث. قال الله تعالى: ﴿قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾: يعني قدر مدة ما بين بعثهم إلى دخولهم جهنم.

قال ابن عباس: هذا الاستثناء هو أنه لا ينبغي لأحد أن يحكم على الله في خلقه لا يولهم جنة ولا ناراً.

وقال الكلبي: إلا ما شاء الله وكان ما شاء الله أبداً.

وقيل: معناه النار مثواكم خالدين فيها سوى ما شاء الله من أنواع العذاب وقيل: إلا ما شاء الله من إخراج أهل التوحيد من النار.

وقيل: إلا ما شاء الله أن يزيدهم من العذاب فيها.

وقيل: إلا ما شاء الله من كونهم في الدنيا بغير عذاب.

وقال عطاء: إلا ما شاء الله من الحق في عمله أن يؤمن فمنهم من آمن من قبل الفتح ومنهم من آمن من بعد الفتح.

﴿إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ وَكَذَلِكَ نُؤَيِّ بِعُضِّ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ.

روى عن قتادة: يجعل بعضهم أولياء بعض. والمؤمن ولي المؤمن والكفار ولي الكافر حيث كان.

وروى معمر عن قتادة: تبع بعضهم بعضاً في النار من الموالاة.

وقيل: معناه نولى ظلمة الإنس ظلمة الجن ونولى ظلمة الجن ظلمة الإنس، يعني نكل بعضهم إلى بعض كقوله: ﴿تُولِيهِمَا تَوَلَّى﴾ (النساء: ١١٥).

قال ابن زيد: نسلط بعضهم على بعض. يدل عليه قوله ﷺ: «من أعان ظالماً سلطه الله عليه».

وقال مالك بن دينار: قرأت في كتب الله المنزلة: إن الله تعالى قال: أفنى أعدائي بأعدائي ثم أفنيهم بأوليائي.

وروى حيان عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال: تفسيرها: هو أن الله تعالى إذا أراد بقوم خيراً ولى أمرهم خيارهم وإذا أراد بقوم شراً ولى أمرهم شرارهم.

وفى الخبر: يقول الله: إني أنا الله لا إله إلا أنا مالك الملوك قلوبهم ونواصيهم بيدي فمن أطاعني جعلتهم عليه رحمة ومن عصاني جعلتهم عليه نقمة، فلا تشتغلوا بسب الملوك ولكن توبوا إلى الله تعالى بعظفهم عليكم.

﴿يَسْمَعُ الْجِنَّ وَالْإِنْسُ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ﴾.

قال الأعرج وابن أبي إسحاق: تأتكم بالتاء كقوله: ﴿لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ رَبِّنَا بِالْحَقِّ﴾ (الأعراف: ٤٣).

قرأ الباقون: بالياء كقوله تعالى: ﴿مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ﴾ (الأنعام: ١٢٤)، ﴿يَقْضُونَ﴾ يقرءون ﴿عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا﴾ وهو يوم القيامة.

واختلف العلماء في الجن هل أرسل إليهم رسول أم لا؟ فقال عبيد بن سليمان: سئل الضحاك عن الجن هل كان فيهم مؤمن قبل أن يبعث النبي ﷺ؟ فقال: ألم تسمع قوله تعالى: ﴿يَسْمَعُ الْجِنَّ وَالْإِنْسُ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ﴾ يعني بذلك رسلاً من الإنس ورسلاً من الجن.

قال الكلبي: كان الرسل قبل أن يبعث النبي ﷺ يبعثون إلى الجن والإنس جميعاً.

قال مجاهد: الرسل من الإنس. والنذير من الجن ثم قرأ ﴿وَلَوْ إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ﴾ (الأحقاف: ٢٩).

قال ابن عباس: هم الذين استمعوا القرآن وأبلغوه قومهم.

وقال أهل المعاني: لم يكن من الجن رسول وإنما الرسل من الإنس خاصة وهذا كقوله تعالى: ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّؤْلُؤُ وَالزَّجَانُ﴾ (الرحمن: ٢٢) وإنما يخرج من المالح دون العذب.

وقوله: ﴿وَيَذْكُرُوا أَنْوَاعَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ﴾ (الحج: ٢٨) وهي أيام العشر وإنما الذبح في يوم واحد من العشر فهو يوم النحر. وقوله: ﴿وَجَعَلَ الْقَمَرُ فِيهِ نُورًا﴾ (نوح: ١٦) وإنما هو في سماء واحدة. ﴿قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا وَغَرَّتْهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا﴾: أقروا ﴿عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ﴾ ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ: أي بشرك من أشرك ﴿وَأَهْلَهَا غَفْلُونَ﴾: حتى يبعث إليهم رسلاً ينذرونهم. وقيل: معناه: لم يكن ليهلكهم دون البينة والتذكير بالرسل والآيات فيكون قد ظلمهم ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَتٌ مِمَّا عَمِلُوا﴾: يعني بالشواب والعقاب على قدر

أعمالهم في الدنيا منهم من هو أشد عذاباً ومنهم من هو أجل ثواباً ﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَنِيلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ .



﴿وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ قَوْمٍ آخَرِينَ﴾ إِنَّ مَا تُوْعَدُونَ لَأَتِ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿قُلْ يَتَقَوَّمُ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَاتِرِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْمَلُونَ مِمَّنْ تَكُونُ لَهُ عَقِيبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَائُهُمْ لِيَزِدَّوَهُمْ وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾ وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرْثٌ حِجْرٌ لَا يَطْعُمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ بِزَعْمِهِمْ وَأَنْعَامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا وَأَنْعَامٌ لَا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءٌ عَلَيْهِمْ سَجَّيْنَاهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَى أَزْوَاجِنَا وَإِنْ يَكُنْ مِيتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ سَيَجْزِيهِمْ وَصَفَّهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾

﴿وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ﴾ : بعلمه ﴿ذُو الرَّحْمَةِ﴾ : بهم ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ﴾ : ثم يمتكهم ويهلككم ﴿وَيَسْتَخْلِفْ﴾ : يخلق ﴿مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ﴾ : خلقاً غيركم أمثل وأطوع منكم .  
وقال عطاء : يريد الصحابة والتابعين . ﴿كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ قَوْمٍ آخَرِينَ﴾ : قرناً بعد قرن ،  
وقال مقاتل : يعنى أهل سفينة نوح . وقرأ زيد بن ثابت : ذرية بكسر الذال مشددة .

وقال أبان بن عثمان : ذرية بفتح الذال وكسر الراء خفيفة على قدر فعله ، الباقون : بضم الذال مشددة ، وهى لغات صحيحة . وقال ثعلب : الذرية بالكسر الأصل ، والذرية بالضم الولد ﴿إِنْ مَا تُوْعَدُونَ لَأَتِ﴾ لجاء كائن ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ : بفائتين سابقين أى حيث كتتم يدرككم . والإعجاز أن يأتى بالشئ يعجز عنه خصمه ويقصر دونه فيكون قد قهره وجعله

عاجزًا عنه ﴿قُلْ﴾: يا محمد لهم ﴿يَنْقُورِ اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَاتِكُمْ﴾.

قال ابن عباس: على ناحيتكم. قال ابن زيد: على حيالكم. يمان: على مذاهبكم. عطاء: على حالتكم التي أنتم عليها. مقاتل: على جدبتكم. مجاهد: على وتيرتكم. الكلبي: على منازلكم. وقيل: اعملوا ما أمكنكم.

قرأ السلمي وعاصم: مكانًا لكم على الجمع في كل القرآن.

﴿إِنِّي عَامِلٌ﴾: يقول اعملوا ما أنتم عاملون فإنني عامل ما أمرني ربي، وهذا أمر وعيد وتهديد لا أمر إباحة وإطلاق كقوله: ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾ (فصلت: ٤٠).

وقال الكلبي: معناه اعملوا ما أمكنكم من أمر فإنني عامل في أموركم بإهلاك.

﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ﴾: قرأ مجاهد وأهل الكوفة: يكون بالياء، الباقون: بالتاء، ﴿لَهُ عَقِيبَةُ الدَّارِ﴾: يعنى الجنة ﴿إِنَّهُ لَا يَفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾: أى لا يأمن الكافرون.

قال عطاء: لا يبعد. وقال الضحاك: لا يفوز. وقال عكرمة: لا يبقى في الثواب.

﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا﴾.

قال المفسرون: كانوا يجعلون لله من حروثهم وأنعامهم وثمارهم وسائر أموالهم نصيبًا وللأوثان نصيبًا فما كان للصنم أنفق عليه، وما كان لله أطعم الضيفان والمساكين ولا يأكلون من ذلك كله شيئًا فما سقط مما جعلوا لله في نصيب الأوثان تركوه. وقالوا: إن الله غنى عن هذا، وإن سقط مما جعلوه للأوثان في نصيب الله التقطوه فردوه إلى نصيب الصنم وقالوا: إنه فقير. وكانوا إذا بذروا ما وقع من بذر الله في حصة الصنم تركوه، وما وقع من حصة الصنم في حصة الله تعالى ردوه وإن انفجر من سقى ماء جعلوه للشيطان في نصيب الله، شدوه، وإن انفجر من سقى ماء جعلوه لله في نصيب الشيطان تركوه. فإذا هلك الذى سمو لشركائهم أو أجذب وكثر الذى لله، قالوا: ليس لآلهتنا بد من نفقة فأخذوا الذى لله وأنفقوا على آلهتهم فإذا أجذب الذى لله وكثر الذى لآلهتهم قالوا: لو شاء الله لأزكى الذى له فلا يردون عليه شيئًا مما للآلهة فإذا أصابتهم السنة استعانوا بما جزوا منه ووفروا ما يجزون لشركائهم وذلك قوله تعالى ﴿مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا﴾: أى مما خلف من الحرث والأنعام نصيبًا، وفيه إضمار واختصار مجازة: وجعلوا لله نصيبًا ولشركائهم نصيبًا ﴿فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِرَعْمِهِ﴾.

يحيى بن رثاب والسلمي والأعمش والكسائي: بالضم.

وقرأ الباقون: بالفتح وهما لغتان وهو القول من غير حقيقة.

سمعت الحسين يقول: سمعت العنبري عن أبي العباس الأزهرى عن أبى حاتم أنه قال:

قال شريح القاضي : إن لكل شيء كنية وكنية الكذب زعموا ، والزعم أيضاً في الطمع ﴿وَهَذَا لَشُرَكَائِنَا﴾ : يعني الأوثان ﴿فَمَا كَانَ لَشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ : أى بئس ما كانوا يقضون ﴿وَكَذَلِكَ زَيْنٌ﴾ : أى كما زين لهم تحريم الحرث والأنعام كذلك زين ﴿لَكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ﴾ : (ساء) موضع فرقع والمعنى : ساء الحكم حكمهم ﴿شُرَكَاءُهُمْ﴾ : يعنى شياطينهم زينوا وحسنوا لهم وأد البنات خيفة العيلة .  
وقال الكلبي : ﴿شُرَكَاءُهُمْ﴾ سدنة آلهتهم هم الذين كانوا يزينون للكفار قتل أولادهم .  
وكان الرجل في الجاهلية يحلف بالله لئن ولد له كذا غلاماً لينحرن أحدهم كما حلف عبد المطلب على ابنه عبد الله .

وقرأ أهل الشام : ﴿زَيْنٌ﴾ : بالضم ، ﴿قَتَلَ﴾ : رفع ، ﴿أَوْلَادِهِمْ﴾ : نصب ، ﴿شُرَكَاءُهُمْ﴾ : بالخفض على التقديم ، كأنه قال : زين لكثير من المشركين قتل شركائهم أولادهم . ففرقوا بين الفعل وفاعله .

يقول الشاعر :

ير على ما يستمر وقد شقت      غلائل غير نفس صدورها

يريد شقت .

عبد القيس : غلائل صدورها .

وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي : زين بضم الزاي ، قتل رفعا ، أولادهم خفضاً ، شركائهم رفعا على التوضيم والتكرير .

كأنه لما قال : زين لكثير من المشركين قتل أولادهم . تم الكلام . ثم قال : من زين ؟ فقال : شركائهم أى زين شركائهم فارتفع الشركاء بفعل ضمير دل عليه زين ، كما تقول : أكل اللحم زيد ، كأنه قيل : من الأكل فتقول زيد .

قال الشاعر :

ليك لزيد ضارع لخصومة      ومختبط مما تطيح الطوائح

فزيد مفعول مستقل بنفسه غير مسمى فاعله ، ثم بين فقال : ضارع .

أى ليكيه ضارع ، وقوله تعالى : ﴿لِيَرُدُّوهُمْ﴾ : ليهلكوهم ﴿وَلِيَلْبِسُوا﴾ : أى : ليخلطوا ويشبهوا ﴿عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ﴾ وكانوا على دين إسماعيل فرجعوا عنه ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ هداهم ووفقهم وعصمهم عن ﴿مَا فَعَلُوهُ﴾ : ذلك من تحريم الأنعام والحرث ، وقيل : الأولاد ﴿قَدَرَهُمْ﴾ : يا محمد ﴿وَمَا يَفْتَرُونَ﴾ : يخلقون على الله الكذب فإن الله لهم بالمرصاد ولا يخلف الميعاد

﴿وَقَالُوا﴾: يعنى المشركين ﴿هَذِهِ أَنْعَمٌ وَحَرِّثُ حِجْرٌ﴾: يعنى ما كانوا جعلوه لله ولآلهتهم التى قد مضى ذكرها.

وقال مجاهد: يعنى بالأنعام، البحيرة والسائبة والوصيلة والحام، والحجر: الحرام. قال الله تعالى ويقولون ﴿حِجْرًا مَحْجُورًا﴾ (الفرقان: ٢٢) أى حراماً حراماً. قال الليث:

حَنَّتْ إِلَى النخلة القصوى فقلت لها حجر حرام ألا تلك الدهاريس وأصله من الحجر وهو المنع والحظر، ومنه: حجر القاضى على المفسد.

وقرأ الحسن وقتادة: وحرث حجر بضم الحاء وهما لغتان: وقرأ أبى بن كعب وابن عباس وابن الزبير وأبو طلحة والأعمش: وحرث حرج بكسر الحاء والراء قبل الجيم وهى لغة أيضاً مثل جذب وجبذ. وأنشد أبو عمرو:

ألم تقتلوا الحرجين إذ أعرضاً لكم يبران بالأيدى اللحاء المضفرا

﴿لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ شَاءَ بِرَعِيْهِمْ﴾: يعنون الرجال دون النساء ﴿وَأَنْعَمٌ حَرِمَتْ ظُهُورُهَا﴾: يعنى الحامى إذا ركب ولد ولده. قالوا: حمى ظهره فلا يركب ولا يحمل عليه ﴿وَأَنْعَمٌ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَاءَ اللَّهِ عَلَيْهَا﴾.

قال مجاهد: كانت لهم من أنعامهم طائفة لا يذكرون اسم الله عليها ولا فى شىء من شأنها لا إن ركبوا ولا إن حلبوا ولا إن تتجوا ولا إن باعوا ولا إن حملوا. وقال أبو عاصم: قال لى أبو وائل: أتدرى ما أنعامٌ حرمت ظهورها؟ قلت: لا. قال: لا يحجون عليها.

وقال الضحاك: هى التى إذا ذكوها أهلوا عليها بأصنامهم ولا يذكرون اسم الله عليها ﴿أَفَرَأَى عَلَيْهِ﴾ يعنى أنهم كانوا يفعلون ذلك ويزعمون أن الله أمرهم به ﴿سَيَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ ﴿وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَمِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا﴾.

قال ابن عباس والشعبي وقتادة: يعنى ألبان النحائر كانت للذكور دون النساء فإذا ماتت اشترك فى لحمها ذكورهم وإناثهم.

وقال السدى: يعنى أخذ النحائر ما ولد منها أخذ خالصاً للرجال دون النساء وأما ما ولد ميتاً فياكله الرجال والنساء، ودخل الهاء فى (خالصة) على التأكيد والمبالغة، كما فعل ذلك بالراوية والنسابة والعلامة.

قال الفراء: أهلت الهاء لتأنيث الأنعام، لأن ما فى بطنها مثلها، فأنت لتأنيثها قال: وقد يكون الخالصة كالعاقبة ومنه قوله ﴿إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ﴾ (ص: ٤٦)، وقرأ عبد الله والأعمش: خالص لذكورنا بغير الهاء رداً إلى ما، وقرأ ابن عباس: خالصة بالإضافة ويخلص والخالصة والخليصة والخلصان واحد. قال الشاعر:

كنت أمنيى وكنت خالصتى      وليس كل امرئ بمؤتمن

﴿وَمُحَرَّمٌ عَلَىٰ أَزْوَاجِنَا﴾: يعنى النساء ﴿وَأَن يَكُن مَّيْتَةً﴾: قرأ أهل المدينة: تكن بالتاء، ميتة بالرفع على معنى: وإن تقع الأنعام ميتة، وقرأها أهل مكة: يكن بالياء، ميتة بالرفع على معنى: وإن يقع ما فى بطون الأنعام ميتة، وقرأ الأعمش: تكن بالتاء، ميتة نصباً على معنى: وإن يكن، وقرأ الباقر: يكن بالياء، ميتة بالنصب، ردوه إلى ما يؤيد ذلك قوله: ﴿فَهَرَفَ فِيهِ شُرَكَاءُ﴾ ولم يقل: فيها. ﴿سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ﴾: أى بوصفهم وعلى وصفهم الكذب على الله كقوله: ﴿وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكُذِبَ﴾ (النحل: ٦٢) والوصف والصفة واحد كالوزن والزنة والوعد والعدة، ﴿إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا: الآية نزلت فى ربيعة ومضر وفى العرب الذين يدفنون بناتهم أحياء مخافة السبى والفقر، إلا ما كان من بنى كنانة فإنهم كانوا لا يفعلون ذلك.

وقرأ أبو عبد الرحمن والحسن وأهل مكة والشام: قتلوا، مشدداً على التكثير والباقر بالتخفيف: ﴿بَغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ﴾: يعنى البحيرة والسائبة والوصيلة والحام ﴿أَفْتَرَاءً عَلَى اللَّهِ﴾ حين قالوا: إن الله أمرهم بها ﴿قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾.



﴿وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْلُهُ، وَالزَّيْتُونَ وَالزَّمَانُ مُتَشَبِّهًا وَغَيْرَ مُتَشَبِّهِ كُلًّا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَءَاتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةً وَفَرْشًا كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿ثَمَنِيَّةٌ أَزْوَاجٌ مِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ قُلْ ءَالِ الذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْإِنثَيْنِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْإِنثَيْنِ نَبْؤُونِي بِعِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ ءَالِ الذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْإِنثَيْنِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْإِنثَيْنِ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّيَكُمُ اللَّهُ بِهَذَا فَمَنْ أَظْلَمُ

مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٦١﴾  
﴿وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ﴾: اخترع وابتدع ﴿جَنَّاتٍ﴾: بساتين.

﴿مَعْرُوشَتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَتٍ﴾: مسموكات مرفوعات وغير مرفوعات قال ابن عباس:  
﴿مَعْرُوشَتٍ﴾ ما انبسط على وجه الأرض وانتشر مما يعرش مثل الكرم والقرع والبطيخ  
وغيرها، ﴿وَعَيْرَ مَعْرُوشَتٍ﴾ ما كان على ساق مثل النخيل وسائر الأشجار وما كان على  
نسق، مثل البروج، وقال الضحاك: ﴿مَعْرُوشَتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَتٍ﴾ الكرم خاصة منها ما عرش  
ومنها ما لم يعرش.

وروى عن ابن عباس أيضاً أن المعروشات ما عرش الناس، وغير معروشات ما خرج في  
البراري والجبال من الثمار.

يدل عليه قراءة على (مغروسات وغير مغروسات) بالغين والسين. ﴿وَالنَّخْلَ﴾ يعني وأنشأ  
﴿وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْثَرَهُ﴾: ثمره وطعمه الحامض والمرّ والحلو والجيد والردىء وارتفع  
معنى الأكل ومختلفاً نعتة إلا أنه لما تقدم النعت على الاسم وولى منصوباً، نصب كما تقول:  
عندي طباًخاً غلام وأنشد:

الشر منتشر لقاءك من مرض والصالحات عليها مغلقاً باب

﴿وَالزَّيْتُونَ وَالزَّمَانُ مَتَشَبِهًا﴾: في المنظر ﴿وَعَيْرَ مَتَشَبِهَةٍ﴾: في الطعم مثل الرمانتين لونهما  
واحد وطعمهما مختلف، إحداهما حلوة والأخرى حامضة وقد مرّ القول فيه ﴿كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا  
أَثَرَ﴾: ولا تحرّموه كفعل أهل الجاهلية ﴿وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾: قرأ أهل مكة والمدينة  
والكوفة (حصاده) بكسر الحاء والباقون بالفتح، وهما واحدة كالجداد والجداد والصّرام  
والصّرام واختلف العلماء في حكم هذه الآية، فقال ابن عباس وطاوس والحسن وجابر بن  
زيد ومحمد بن الحنفية وسعيد بن المسيب والضحاك وابن زيد: هي الزكاة المفروضة العشر  
ونصف العشر.

وقال عليّ بن الحسين وعطاء وحمّاد والحكم: هو حق في المال سوى الزكاة.

قال مجاهد: إذا حصدت فحضر كالمساكين فاطرح لهم من السنبيل، وإذا جذدت فألف  
لهم من المشاريح، وإذا درسته ودسته وذريته فاطرح لهم منه، وإذا كدسته ونقيته فاطرح لهم  
منه، وإذا عرفت كيله فاعزل زكاته.

وقال إبراهيم: هو الضغث، قال الربيع: لقاط السنبيل. قال مجاهد: كانوا يعلقون العنق

عند الصرام فيأكل منه الصيف ومن مرَّ به .

قال زيد بن الأصم : كان أهل الجاهلية إذا صرموا يجيئون بالعذق فيعلقونه في جانب المسجد فيجىء المسكين فيضربه بعصاه فيسقط منه ويأخذه .

وقال سعيد بن جبير وعطية : كان هذا قبل الزكاة فلما فرض الزكاة نسخ هذا .

وقال سفيان والسدى : سألت عن هذه الآية فقال : نسخها العشر ونصف العشر ، قلت :

ممن ؟ فقال : من العلماء مقسم عن ابن عباس : نسخت الزكاة كل صدقة في القرآن .

﴿وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ : كان رجال ينفقونها بالحرام فيقول الرجل لا أمتع سائلاً حتى أمسى فعمد ثابت بن قيس بن شماس إلى خمسمائة نخلة فجذها ثم قسمها في يوم واحد ولم يترك لأهله شيئاً فنزلت ﴿وَلَا تُسْرِفُوا﴾ أى لا تعطوا كله ، وقال السدى : ﴿وَلَا تُسْرِفُوا﴾ لا تعطوا أموالكم فتقعوا فقراء ، وقال سعيد بن المسيب : لا تمنعوا الصدقة ، وقال يمان بن رثاب : ولا تبذروا تبذيراً ، مجاهد وعطية العوفى : ولا تتركوا الأصنام فى الحرث والأنعام .

وقال الزهرى : فوقعوا فى المعصية ، وقال مجاهد : لو كان أبو قيس ذهباً لرجل فأنفقه فى طاعة الله لم يكن مسرفاً ولو أنفق درهماً أو مداً فى معصية الله كان مسرفاً ، وفى هذا المعنى قيل لحاتم الطائي : لا خير فى السرف فقال : لا سرف فى الخير .

وقال محمد بن كعب : السرف أن لا يعطى فى حق ، وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم : الإسراف ما لا يقدر على رده إلى الصلاح ، والفساد ما يقدر على رده إلى الصلاح .

قال النضر بن شميل : الإسراف التبذير والإفراط ، والسرف الغفلة والجهل . قال الشاعر :

أعطوا هنيئة يحدوها ثمانية ما فى عطائهم من ولا سرف

قال إياس بن معاوية : ما تجاوز أمر الله فهو سرف ، وروى ابن وهب عن ابن زيد قال : الخطاب للمساكين يقول : لا تأخذوا فوق حقكم . ﴿وَمِنَ الْإِنْعَامِ﴾ : يعنى أنشأ من الأنعام ﴿حَمُولَةً﴾ : بمعنى كل ما محمّل عليها ويركب مثل كبار الإبل والبقر والخيل والبغال والحمير ، سميت بذلك لأنها تحمل أثقالهم ، قال عنترة :

ما دعانى إلا حمولة أهلها وسط الديار تسف حب الخمخم

والحمولة الأحمال .

وقال أهل اللغة : الفعولة بفتح الفاء إذا كانت بمعنى الفاعل استوى فيه المذكّر والمؤنث نحو قولك : رجل فروقة وامرأة فروقة للجبان والخائف ، ورجل ضرورة وامرأة ضرورة إذا لم يحجا ، وإذا كانت بمعنى المفعول فرق بين الذكر والأنثى بالهاء كالحلوة والذكوية ﴿وَفَرَشَاءً﴾ :

والفرش ما يؤكل ويجلب ولا يحمل عليه مثل الغنم والفصلان والعجاجيل ، سميت فرشاً للطافة أجسامها وقربها من الفرش . هي الأرض المستوية ، وأصل الفرش الخفة واللطافة ومنه فراشة العقل وفراش العظام ، والفرش أيضاً نبت ملتصق بالأرض تأكله الإبل قال الراجز :

❖ كمفشر الناب تلوك الفرشا ❖

والفرش : صغار الأولاد من الأنعام .

وقال الراجز :

أورثنى حمولة وفرشاً أمشها في كل يوم مشاً

﴿كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ : ما حرم الحرث الأنعام ﴿إِنَّهُ رَأَى كُفْرَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ : ثم بين الحمولة والفرش فقال : ﴿ثَمَلْنِيَّةٌ أَزْوَاجٌ﴾ : نصبها على البدل من الحمولة بالفرض يعنى واحد من الأنعام ثمانية أزواج أى أصناف ﴿مِنْ أُنْثَىٰ اثْنَيْنِ﴾ : فالذكر زوج والأنثى زوج والضأن والنعاج جمعه ، واحده : ضائن ، والأنثى : ضائنة ، والجمع : ضوائن .

قرأ الحسن وطلحة بن مصرف : الضأن مفتوحة الهمزة ، والباقون ساكنة الهمزة ، تميم بهمزة وسائر لا بهمزة ﴿وَمِنَ الْمُعْزِ اثْنَيْنِ﴾ : والمعز المعزى لا واحد له من لفظه ، وأما الماعز فجمعه معيزة وجمع الماعزة مواعر ، وقرأ أهل المدينة والكوفة : من المعز ساكنة العين والباقون بالفتح ، وفى مصحف أبى : من المعزى ، وقرأ أبان بن عثمان : من الضأن اثنان ومن المعز اثنين ، ﴿قُلْ﴾ يا محمد : ﴿أَلَدَّكَرَيْنِ﴾ : حرّم الله عليكم ذكر الضأن ﴿حَرَّمَ أُمَ الْأُثْنَيْنِ﴾ : والمعز؟ أم أثنيهما والنصب قوله ﴿أَلَدَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أُمَ الْأُثْنَيْنِ أُمَّا أَشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُثْنَيْنِ﴾ : منهما ﴿نَتَّبِعُ فِي بَعْدِهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ أَلَدَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أُمَ الْأُثْنَيْنِ أُمَّا أَشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُثْنَيْنِ .

وذلك أنهم كانوا يقولون هذه أنعام وحرث حجر ، وقالوا : أمّا فى بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا ، فحرّموا البحيرة والسائبة والوصيلة والحام . فلما قام الإسلام وثبت الأحكام جادلوا النبى ﷺ وكان خطيبهم يومئذ مالك بن عوف وأبا النضر النصرى فقال : يا محمد رأينا أنك تحرم ما كان آباءنا يفعلونه؟

فقال لهم رسول الله ﷺ : إنكم حرّمت أصنافاً من النعم على غير . . . . (١) إن الله خلق هذه الأزواج الثمانية للأكل والانتفاع بها فمن أين حرمت ذكران هذه النعم على نسائكم دون رجالكم؟

(١) بياض بالأصل المخطوط .

فإن زعمتم أن تحريمه من أجل الذكران وجب أن تحرموا كل ذكر، لأن للذكر فيها حظاً، وإن زعمتم أن تحريمه من جهة الأنثى وجب أن تحرموا كل أنثى لأن للإناث فيها حظاً، وإن زعمتم أن تحريمه لاجتماع الذكر والأنثى فيه وما اشتمل الرحم عليه وجب أن تحرموا الذكر والأنثى والحي والميت، لأنه لا يكون ولد إلا من ذكر وأنثى ولا يشتمل الرحم إلا على ذكر وأنثى، فلم تحرمون بعضاً وتحلون بعضاً؟ فسكت.

فلما لزمته الحجة أخذ بالافتراء على الله فقال: كذا أمرنا الله فقال الله تعالى: ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ﴾ حضوراً ﴿إِذْ وَصَّيْكُمْ اللَّهُ بِهَذَا فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِّيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾.



﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَىٰ طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أَمِلْ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوْ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَسِعَةِ وَلَا يَذْبَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَّمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّىٰ ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ قُلْ هَلُمَّ شُهَدَاءَكُمْ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدْ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ يَرْتَابُونَ ﴿

ثم بين المحرمات فقال: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا﴾ أى شيئاً محرماً ﴿عَلَىٰ طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ﴾: أكل يأكله. وقرأ على بن أبي طالب كرم الله وجهه: يطعمه مثقلة بالطاء أراد يتطعمه فأدغم، وقرأت عائشة على طاعم طعمه ﴿إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا﴾: مهراقاً سائلاً. قال عمران بن جرير: سألت أبا مجلز عما يتلطح من اللحم بالدم وعن القدر تعلوها حمرة الدم. قال: لا بأس به إنما نهى الله سبحانه عن الدم المسفوح.

وقال إبراهيم: لا بأس الدم فى عروق أو مخ إلا المسفوح الذى تعمّد ذلك ، قال عكرمة :  
لولا هذه الآية لاتبع المسلمون من العروق ما تتبع اليهود ﴿أَوْ لَحْمٍ خَنِيرٍ فَإِنَّهُ رَجَسٌ﴾ : خبيث ﴿أَوْ  
فِتْنًا﴾ : معصية ﴿أَهْلٍ﴾ : ذُبْح ﴿لَعَنَ اللَّهُ بِمِ قَمَنَ أَضْطَرَّ عَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ .  
﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا﴾ : يعنى اليهود ﴿حَرَمْنَا كُلَّ ذِي ظَفَرٍ﴾ ، وهو ما لم يكن مشقوق الأصابع  
من البهائم والطيور . مثل الإبل والنعام والأوزة والبط .

قال ابن زيد : هو الإبل فقط . وقال القتيبي : هو كلّ ذى مخلب من الطيور وكل ذى حافر  
من الدواب ، وقد حكاه عن بعض المفسرين ، وقيل : سمى الحافر ظفراً على الاستعارة وأنشد  
قول طرفة :

فما رقد الولدان حتى رأيته على البكر يمر به بساق وحافر

فجعل الحافر موضع القدم .

وقرأ الحسن (كل ذى ظفر) مكسورة الظاء مسكنة الفاء . وقرأ أبو سماك (ظفر) بكسر الظاء  
والفاء وهى لغة .

﴿وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ شَحُومَهُمَا﴾ : يعنى الشروب وشحم الكليتين ﴿إِلَّا مَا حَمَلَتْ  
ظُهُورُهُمَا﴾ أى ما علق بالظهر والجانب إلا من داخل بطونها ﴿أَوِ الْحَوَايَا﴾ : يعنى الماعز ﴿أَوْ مَا  
أَخْتَلَطَ بِعَظْمٍ﴾ : مثل لحم الإلية ﴿ذَلِكَ﴾ : التحريم ﴿جَزَيْنَهُمْ بِعِقَابِهِمْ﴾ : بظلمهم عقوبة لهم  
بقتلهم الأنبياء وصدهم عن سبيل الله وأخذهم الربا واستحلالهم أموال الناس بالباطل ﴿وَإِنَّا  
لَصَادِقُونَ﴾ : فى إخبارنا عن هؤلاء اليهود عمّا حرّمنا عليهم من اللحوم والشحوم .

﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ : لما ألزمنا بينهم الحجة وتبينوا وتيقنوا باطل ما كانوا عليه ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ  
مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا﴾ : ما حرّمنا من التغاير والسوايب وغير ذلك لأنه قادر على أن  
يحول بيننا وبين ذلك حتى لا نفعله ولكنه رضى منا ما نحن عليه من عبادة الأصنام وتحريم  
الحرث والأنعام وأراد منا وأمرنا به فلم يحل بيننا وبين ذلك فقال الله تعالى تكذيباً لهم ورداً  
عليهم ﴿كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾ : ولو كان كذلك خيراً من الله تعالى عن من كذبهم فى  
قولهم ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا﴾ : لقال (كذلك كذب الذين من قبلهم) بتخفيف الذال  
وكان نسبهم إلى الكذب لا إلى التكذيب .

وقال الحسن بن الفضل : لما خبروا بهذه المقالة تعظيماً وإجلالاً لله سبحانه وتعالى وصفة  
منهم به لما عابهم ذلك ، لأن الله قال : ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا﴾ (الأنعام: ١٠٧) وقال سبحانه : ﴿مَا  
كَانُوا يُؤْمِنُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ (الأنعام: ١١١) وقال : ﴿قُلْ شَاءَ لَهْدَكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ والمؤمنون يقولون

هذا ولكنهم قالوا ذلك تكذيباً وتخرصاً وبدلاً من غير معرفة بالله تعالى وبما يقولون نظيره قوله ﴿وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ﴾ (الزخرف: ٢٠)، قال الله تعالى: ﴿مَّا لَهُم بِدَالِكٍ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ (الزخرف: ٢٠) بقولهم هذا من غير علم بينهم بآية: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ (البقرة: ٢٨٥) ويقولون ﴿عِلْمٍ﴾: منهم بالله عز وجل ثم قال ﴿قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ﴾: من حظ وحجة على ما يقولون من غير علم ويقين ﴿وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ﴾ تكذبون ﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ﴾: التامة الكافية على خلقه ﴿فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ قُلْ هَلْ شُهِدَاكُمْ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا: أى أحضروهم وأتوا بهم فقالوا: نحن نشهد، فقال الله تعالى: ﴿فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدْ مَعَهُمْ﴾ إلى قوله ﴿يَعْدِلُونَ﴾: يشركون.



﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكُمْ وَصَّيْتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكُمْ وَصَّيْتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّيْتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾

ثم قال ﴿قُلْ﴾ يا محمد ﴿تَعَالَوْا أَتْلُ﴾ أقرأ ﴿مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ﴾: حقاً يقيناً كما أوحى إلى ربى وأمرنى به لا ظناً ولا تكديماً كما يزعمون ﴿أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾: اختلفوا فى محل أن فقال بعضهم: محله نصب، ثم اختلفوا فى وجه انتصابه فقبل معناه: حرم أن تشركوا ولا صلة كقوله: ﴿مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ﴾ (الأعراف: ١٢).

وقيل: إنك ألا تشركوا، وقيل: أوحى ألا تشركوا، وقيل: ﴿مَا﴾ بدل من ﴿مَا حَرَّمَ﴾، وقيل: الكلام عند قوله ﴿حَرَّمَ رَبِّي﴾: ثم قال: ﴿عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا﴾ على الكفر، وقال

بعضهم: موضع من معناه: وهو أن لا تشركوا جهرًا بكفركم، وأما بعده فيجوز أن يكون فى محل النصب عطفاً على قوله ﴿أَلَّا تُشْرِكُوا﴾ وأن . . . . (١) لأنه يجوز أن يكون جزم على الأقوى كقوله ﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (الأنعام: ١٤) عطف بالنهى على الخبر قال الشاعر:

حج وأوصى بسليمى إلا عبداً أن لا ترى ولا تكلم أحداً

ولا يزال شرابها مبرداً

﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ﴾: ولا تئذوا بناتكم خشية العيش فإنى أرزقكم وإياهم والإملاق الفقر ونفاد الزاد.

﴿وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا﴾: يعنى علانية ﴿وَمَا بَطْنٌ﴾: يعنى السر قال المفسرون: كانوا فى الجاهلية يستقبحون الزنا فى العلانية ولا يرون به بأساً فى السر فحرم الله تعالى الزنا فى العلانية والسر وقال الضحاك: ما ظهر الخمر وما بطن ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾: نهى وهى نفس مؤمن أو معاهد ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾: يعنى بما أباح قبلها وهى الارتداد والقصاص والرجم.

وروى مطر الوراق عن نافع بن عمر عن عثمان رضى الله عنه أشرف على أصحابه وقال: علام يقتلوننى فإننى سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «لا يحل دم امرئ مُسلم إلا بإحدى ثلاث: رجل زنى بعد إحصائه فعليه الرجم، أو قتل عامداً فعليه القود، أو ارتد بعد إسلامه فعليه القتل»، فوالله ما زنيت فى جاهلية ولا إسلام ولا قتلت أحداً فأقيد نفسى، ولا ارتددت منذ أسلمت إننى أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله.

﴿ذَلِكَ﴾: الذى ذكرت ﴿وَصْنُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ولا تقرّبوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن: يعنى بما فيه صلاحه وتثميّره، وقال مجاهد: هو التجارة فيه، وقال الضحاك: أموال يتغنى له فيه ولا يأخذ من ربحه شيئاً.

وقال ابن زيد: وأن يأكل بالمعروف إن افتقر، وإن استغنى لم يأكل، وقال الشعبي: مَنْ خالط مال اليتيم حتى يفصل عليه فليخالطه، ومَنْ خالطه ليأكل منه وليدعه حتى يبلغ أشده.

وقال يحيى بن يعمر: بلوغ الحلم، وقال الشعبي: الأشد الحلم حيث يكتب له الحسنات وعليه السيئات، وقال أبو العالية: حتى يعقل ويجمع قوّته.

وقال الكلبي: الأشد ما بين ثمانى عشرة إلى ثلاثين سنة. وقال السدى: هو ثلاثون سنة ثم

(١) بياض بالأصل المخطوط.

جاء بعدها حتى بلغوا النكاح .

والأشد جمع شدّ، مثل قدّ وأقّد، وهو استحكام قوة الفتى وشبابه وسنه، ومنه شدّ النهار وهو ارتفاعه، يقال: أتيت شدّ النهار ومدّ النهار وقال الفضل بن محمد فى شدّ بيت عنترة:

عهدى به شدّ النهار كأنما خضب اللبان ورأسه بالعظم

وقال آخر:

تطيف به شدّ النهار ضعينة طويلة أنقاء اليدين سحوق

وليس بلوغ الأشدّ ممّا يدع قرب ماله بغير الأحسن وقد تمّ الكلام .

﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾: على الأبد ﴿حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾: فادفعوا إليه ماله إن كان رشيداً ﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ﴾: بالعدل ﴿لَا تَكْفُفْ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾: أى طاقتها فى إيفاء الكيل والوزن، وقال أهل المعانى: معناه: إلا يسعها ويحلّ لها ولا يخرج عليه ولا يضيق عنه وذلك أنّ الله تعالى من عباده أن كثيراً منهم ضيق نفسه عن أن يطيب لغيره بما لا يجب عليها له فأمر المعطى بإيفاء الحق ربّه الذى هو له ويكلفه الزيادة لما فى الزيادة عليه من ضيق نفسه بها، وأمر صاحب الحق بأخذ حقّه ولم يكلفه الرضا بأقلّ منه لما فيه من النقصان عليه من ضيق نفسه، فلم يكلف نفساً منهما إلا ما لا حرج فيه ولا يضيق عليه .

قال ابن عباس: إنكم معشر الأعاجم فقد وليتم أمرين بهما هلك من كان قبلكم المكيال والميزان ﴿وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدُوا﴾: أى فاصدقوا فى الحكم والشهادة ﴿وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ﴾: محذوف الاسم يعنى ولو كان المحكوم والمشهود عليه ذا قرابة ﴿وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكُمْ وَنُكْرِهِمْ لَعَلَّكُمْ تَتَذَكَّرُونَ﴾: يتعظون .

قال ابن عباس: هذا الآيات محكمات لم ينسخنّ شىء فى جميع الكتب وهنّ محرّمات على بنى آدم كلّهم وهنّ أم الكتاب من عمل بهن دخل الجنة ومن تركهن دخل النار .

قال كعب الأحبار: والذى نفس كعب بيده إنّ هذا لأوّل شىء فى التوراة بسم الله الرحمن الرحيم ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ﴾ الآيات .

وقال الربيع بن خيثم لأصحابه: ألا أقرأ عليكم صحيفة عليها خاتم محمد ﷺ لم يُفك فقرأ هذه الآية ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ﴾ ﴿وَأَن هَذَا﴾: يعنى وصاكم به فى هاتين الآيتين ﴿صِرَاطِ﴾: طريقى ودينى ﴿مُسْتَقِيمًا﴾: مستويًا قويماً ﴿فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ﴾: يعنى الطرق المختلفة التى عداها مثل اليهودية والنصرانية والمجوسية وسائر البدع والضلالات ﴿فَتَقَرَّقَ﴾: فيمتدّ وتخالف وتشتت ﴿يَكُفُّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾: عن طريقه ودين النبى الذى ارتضى وبها وصى ﴿ذَلِكُمْ﴾ الذى ذكرت .

﴿وَصَلِّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ: يعنى ثم قل يا محمد لهم آتينا موسى الكتاب، لأن موسى أوتى الكتاب قبل محمد عليهما الصلاة والسلام. وقيل: ثم بمعنى الواو لأنهما حرف عطف قال الشاعر:

قل لمن ساد ثم ساد أبوه      ثم قد ساد قبل ذلك جدّه

﴿تَمَامًا﴾: نصب على القطع، وقيل: على التفسير ﴿عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ﴾: قال بعضهم: معناه تمامًا على المحسنين. ويكون ﴿الَّذِي﴾ بمعنى (من) وتقديره على الذين أحسنوا، لفظه واحد ومعناه جمع كما تقول: أوصى بمالى للذى غزا وحج يريد الغازين والحاجين. وقال الشاعر:

❖ شَبَّوْا عَلَى الْمَجْدِ وَشَابُوا وَاكْتَهَلْ ❖

يريد: واكتهلوا.

يدلّ عليه قراءة عبد الله بن مسعود (على الذين أحسنوا).

وقال أبو عبيد: معناه على كل مَنْ أَحْسَنَ، ومعنى هذا القول أتمنا طلب موسى بهذا الكتاب، على المحسنين يعنى أظهرنا فضله عليهم، والمحسون هم الأنبياء والمؤمنون. وقيل: معناه: ثم آتينا موسى الكتاب متممًا للمحسنين يعنى تكميلاً منا للأنبياء والمؤمنين الكتب ﴿عَلَى﴾: بمعنى (اللام) كما تقول أتم الله عليه فأتم له. قال الشاعر:

رعته أشهراً وخلا عليها      فطار التى فيها واستعارا

أراد: وخلا لها.

وقيل: (الذى) بمعنى (ما)، يعنى آتينا موسى الكتاب تماماً على ما أحسن موسى من العلم والحكمة أى زيادة على ذلك.

وقال عبد الله بن بريدة: معناه تماماً مَنَى عَلَى مَنَى وإحسانى إلى موسى، وقال ابن زيد: معناه تماماً على إحسان الله إلى أنبيائه وأياديه عندهم، وقال الحسن: فمنهم المحسن ومنهم المسيء فنزل الكتاب تماماً على المحسنين، وقرأ يحيى بن يعمر: على الذى أحسن، بالرفع أى على ﴿الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلاً﴾: بيانا ﴿لِكُلِّ شَيْءٍ﴾: يحتاج إليه من شرائع الدين ﴿وَهَدَى وَرَحْمَةً لِّعَالَمِهِمْ يُلْقَاهَا رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ﴾: هذا يعنى ﴿وَهَذَا الْقُرْآنُ﴾ ﴿كِتَابٌ أُنزِلَتْهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ﴾: واعملوا بما فيه ﴿وَاتَّقُوا﴾: وأطيعوا ﴿لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾: فلا تعذبون.

﴿أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أُنْزِلَ الْكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ﴾

أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى  
وَرَحْمَةٌ مِّنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بَيِّنَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ  
آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ ﴿١٧٦﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ  
أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ  
مِن قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا قُلِ انظُرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ﴿١٧٧﴾ إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا  
شِيْعًا لَّسَتْ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿١٧٨﴾ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ  
فَلَهُ عَشْرٌ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يَجْزِي إِلَّا مِثْلُهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١٧٩﴾ قُلِ إِنِّي هَدَيْتُ رَبِّي  
إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيمًا مِثْلَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٨٠﴾ قُلِ إِن صِلَاقِي  
وَأُسْكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٨١﴾ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ  
الْمُسْلِمِينَ ﴿١٨٢﴾ قُلِ أَغْنَى اللَّهُ أَغْنَى رَبِّي وَمَا رَبِّي إِلَّا عَلَىٰ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ  
وِازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿١٨٣﴾ وَهُوَ الَّذِي  
جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ إِنَّ  
رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٨٤﴾

﴿أَنْ تَقُولُوا﴾: يعنى لثلاثا تقولوا كقوله ﴿يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا﴾ (النساء: ١٧٦) وقوله: ﴿قَدْ  
جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَىٰ فِتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا﴾ (المائدة: ١٩) يعنى أى لا تقولوا يعنى لثلاثا  
تقولوا.

وقيل: معناه أنزلناه كراهة أن يقولوا، وقال الكسائي: معناه: اتقوا أن تقولوا: يا أهل  
مكة، وقرأ ابن محيصن والأعمش كلاهما والقراءة بالياء بقوله تعالى: ﴿فَقَدْ جَاءَكُمْ﴾، ﴿إِنَّمَا  
أُنْزِلَ الْكِتَابُ عَلَىٰ طَائِفَتَيْنِ مِن قَبْلِنَا﴾: يعنى اليهود والنصارى ﴿وَإِنْ كُنَّا﴾: وقد كنا ﴿عَنِ  
دِرَاسَتِهِمْ﴾: قراءتهم ﴿لَعَلَّيْنِ﴾: لا نعلم ما هى وإنما قال: دراستهم، ولم يقل: دراستهما،  
لأن كل طائفة جماعة، كقوله تعالى: ﴿هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا﴾ (الحج: ١٩) وأن ما يقال ﴿مِنَ  
الْمُؤْمِنِينَ أَقْتُلُوا﴾، ﴿أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ﴾: يعنى أصوب من  
اليهود والنصارى دينا ﴿فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾: حجة واضحة لمن يعرفونها ﴿وَهُدًى﴾: وبيان

﴿وَرَحْمَةً﴾: ونعمة لمن اتبعه وعمل به ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ﴾: وأعرض عنها سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ: شدة العذاب ﴿يَمَّا كَانُوا يَصْدِفُونَ﴾: يعرضون ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ﴾: وينتظرون ﴿إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾: لقبض أرواحهم ﴿أَوْ يَأْتِي رَبُّكَ﴾: بلا كيف لفصل القضاء من خلقه فى موقف القيامة، وقال الضحاك: يأتى أمره وقضاؤه ﴿أَوْ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ﴾: يعنى طلوع الشمس من مغربها ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا﴾: وقرأ ابن عمر وابن الزبير: يوم تأتى بعض آيات ربك بالثناء، قال المبرد: على التأنيث على المجاورة لا على الأصل، كقولهم: ذهب بعض أصابعه. قال جرير:

لما أتى خبر الزبير تواضعت  
سور المدينة والجبال الخشع

فأنث فعل السور، وهو مذكر لاتصاله بمؤنث.

روى عبد الرحمن الأعرج عن أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فإذا طلعت ورأها الناس آمنوا أجمعين وذلك حين لا ينفع نفساً إيمانها ﴿أَمْ تَكُنْ ءَامِنَةٌ مِنْ قَبْلُ﴾ الآية.

وروى مقاتل بن حيان عن عكرمة عن ابن عباس: قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا غربت الشمس رفع بها إلى السماء السابعة فى سرعة طيران الملائكة وتحبس تحت العرش فتستأذن من أين تؤمر بالطلوع إلى مغربها أو من مطلعها فكسى ضوءها، وإن كان القمر منوراً على مقادير ساعات الليل والنهار ثم ينطلق بها ما بين السماء السابعة العليا وبين أسفل درجات الجنان فى سرعة طيران الملائكة فتتحدر جبال المشرق من سماء إلى سماء، فإذا ما وصلت إلى هذه السماء فذلك حين ينفجر الصبح ويضىء النهار فلا يظل الشمس والقمر، كذلك حتى يأتى الوقت الذى وقت الله التوبة للعباد وتكثر المعاصى فى الأرض، ويذهب المعروف فلا يأمر به أحد ويفشو المنكر فلا ينهى عنه أحد، فإذا فعلوا ذلك حبست الشمس مقدار ليلة تحت العرش كلما سجدت واستأذنت من أن تطلع لم يجئ لها جواب حتى يراقبها القمر فيجىء معها ويستأذن من أن يطلع فلا يجاب لهما بجواب حتى تحبس مقدار ثلاث ليال للشمس وليلتين للقمر فلا يعرف طول تلك الليالى إلا المتجهّدون فى الأرض، وهم يومئذ عصابة قليلة فى كل بلدة من بلاد المسلمين فى هوان من الناس وذلة من أنفسهم، فينام أحدهم تلك الليلة قدر ما كان ينام قبلها من الليالى، ثم يقوم ويتوضأ ويدخل مصلاه فيصلّى ورده، فلا يصبح نحو ما كان يصبح كل ليلة فينكر ذلك فيخرج فينظر إلى السماء فإذا هو بالليل فكأنه والنجوم قد استدارت مع السماء فصارت إلى أماكنها من أول الليل، فينكر ذلك ويظن فيها الظنون

فيقول: قد خففت قراءتي وقصرت صلواتي أم قمت قبل حينى .

قال: ثم يقوم فيعود إلى مصلاه فيصلّى نحو صلاته الليلة الثانية ثم ينظر فلا يرى الصباح فيخرج أيضاً فإذا بالليل مكانه فيزيده ذلك إنكاراً ويخالطه الخوف ويظن فى ذلك الظنون من السوء، ثم يقول فلعلّى قصرت صلواتي ثم خففت قراءتي أم قمت فى أول الليل ثم يعود وهو وجل مشّت خائف لما توقع من هول تلك الليلة فيقوم فيصلّى أيضاً مثل ورده كل ليلة قبل ذلك، ثم ينظر فلا يرى الصباح فيخرج الثالثة فينظر إلى السماء فإذا بالنجوم قد استدارت مع السماء فصارت فى أماكنها عند أول الليل فيشفقه عند ذلك شفقة المؤمن العارف لما كان يحذر فيستحييه الخفة ويستخفه الندامة، ثم ينادى بعضهم بعضاً وهم كانوا قبل ذلك يتعارفون ويتواصلون فيجتمع المهجدون من كل بلدة فى تلك الليلة فى مسجد من مساجد ويجأرون إلى الله تعالى بالبكاء ويصلّون بقيّة تلك الليلة .

فإذا ما تمّ لهما مقدار ثلاث ليال أرسل الله إليهما جبرئيل فيقول: إنّ الرب تبارك وتعالى يأمركما أن ترجعا إلى مغاربكما فطلعا منه وإنّه لا ضوء لكما عندنا ولا نور فيكيان عند ذلك وجلاً من الله عزّ وجلّ وخوف يوم القيامة بكاء يسمعه أهل سبع سموات ومن دونها وأهل سرادقات العرش وحملته ومن فوقهما، فيكون جميعاً لبكائهما من خوف الموت والقيامة، فيرجع الشمس والقمر فيطلعان من مغربهما فينما المهجدون ييكون ويتضرعون إلى الله عزّ وجلّ، والغافلون فى غفلاتهم إذ نادى مناد: ألا إن الشمس والقمر قد طلعا من المغرب فينظر الناس فإذا هم بهما أسودان لا ضوء للشمس ولا نور للقمر مثلهما فى كسوفهما قبل ذلك . فذلك قوله ﴿وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ﴾ (القيامة: ٩) وقوله ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ (التكوير: ١) فيرتفعان كذلك مثل البعيرين القرنين يُنازع كلّ واحد منهما صاحبه اشتياقاً، ويتصايح أهل الدنيا وتدخل الأمهات على أولادها والأحبة عن غمرات قلوبها، فتشتغل كل نفس بما ألها، فأما الصالحون والأبرار فإنّه ينفعهم بكاؤهم يومئذ فيكتب لهم ذلك عبادة، وأما الفاسقون والفجار فلا ينفعهم بكاؤهم يومئذ ويكتب ذلك حسرة عليهم فإذا ما بلغ الشمس والقمر سرت السماء وهى منصفها جاءهما جبرائيل (عليه السلام) فأخذ بقرونهما فردّهما إلى المغرب فلا يغربهما من مغاربهما ولكن يغربهما من باب التوبة .

فقال له عمر بن الخطاب (رضى الله عنه): بأبى أنت وأُمى يا رسول الله وما باب التوبة؟

فقال ﷺ: «يا عمر خلق الله تعالى باباً للتوبة خلف المغرب له مصرعان من ذهب مكلّان بالدرّ والجوهر ما بين المصراع إلى المصراع الآخر أربعون سنة للراكب المسرع فذلك الباب

مفتوح منذ خلق الله خلقه إلى صبيحة تلك الليلة عند طلوع الشمس والقمر من مغاربهما ولم يتب عبد من عباد الله توبة نصوحاً منذ خلق الله آدم إلى ذلك اليوم إلا ولجت تلك التوبة في ذلك الباب. لم يرفع إلى الله تعالى.

فقال له معاذ بن جبل: بأبى أنت وأُمى يا رسول الله وما التوبة النصوح؟  
قال: «أن يندم المذنب على الذنب الذى أصاب فيعتذر إلى الله عزّ وجلّ ثمّ لا يعود إليه كما لا يعود اللبن إلى الضرع».

قال: فيغربهما جبريل في ذلك الباب ثمّ يرد المصراعين ثمّ يلتئم ما بينهما فيصير كأنه لم يكن بينهما صدع قط، فإذا أغلق باب التوبة لم يقبل من العبد بعد ذلك توبة ولم ينفعه حسنة يعملها في الإسلام، إلاّ مَنْ كان قبل ذلك مُحسناً فإنّه يجرى عليه ما كان يجرى عليه قبل ذلك اليوم فذلك قوله عزّ وجلّ ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا﴾.

فقال أبى بن كعب: بأبى أنت وأُمى يا رسول الله فكيف بالشمس والقمر يومئذ بعد ذلك وكيف بالناس والدينا.

فقال: «يا أبى إنّ الشمس والقمر يكسيان بعد ذلك الضوء والنور، ثمّ يطلعان على الناس ويغربان، كما كانا قبل ذلك يطلعان ويغربان، فإنّ الناس رأوا ما رأوا في فضاة تلك الآلة يلحون على الدنيا حتّى يجروا فيها الأنهار ويغرسوا فيها الأشجار وينبوا البنيان. وأمّا الدنيا فلو نتج لرجل مُهرًا لم يركبه حتّى تقوم الساعة من لدن طلوع الشمس من مغربها إلى أن يُنفخ في الصور».

قال حذيفة بن أسيد والبراء بن عازب: كنّا نتذاكر الساعة إذ أشرف علينا رسول الله ﷺ فقال: «ما تذكرون؟». قلنا: نتذاكر الساعة. قال: «إنّها لا تقوم حتّى تروا قبلها عشر آيات: الدخان، ودابة الأرض، وخسفًا بالشرق، وخسفًا بالمغرب، وخسفًا بجزيرة العرب، ويأجوج ومأجوج، وناراً تخرج من قعر عدن، ونزول عيسى، وطلوع الشمس من مغربها».

ويقال: إنّ الآيات تتابع كالنظم فى الخيط عامًّا فعامًّا.

وقال عبد العزيز بن يحيى الكنانى: والحكمة فى طلوع الشمس من مغربها أن إبراهيم (عليه السلام) قال لنمرود: ﴿قَالَ اللَّهُ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ﴾ (البقرة: ٢٥٨).

وأنّ الملحدة والمنجّمة عن آخرهم ينكرون ذلك ويقولون هو غير كائن فيطلعها الله تعالى

يومًا من المغرب ليرى المنكرين قدرته فإنَّ الشمس من ملكه إن شاء أطلعها من المطلع وإن شاء من المغرب .

وقال عبد الله بن عمر : يبقى الناس بعد طلوع الشمس من مغربها مائة وعشرين سنة حتى يغرسوا النخل .

قال الله : ﴿ قُلْ أَتَظُنُّوْنَ إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ﴾ العذاب ﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ ﴾ قرأه حمزة والكسائي : فارقوا بالألف أى خرجوا من دينهم وتركوه وهى قراءة على بن أبى طالب - كرم الله وجهه - ، ورواه معاذ عن النبى ﷺ وقرأ الباقر مشدداً بغير ألف وهى قراءة ابن مسعود وابن عباس وأبى ابن كعب أى جعلوا دين الله - وهو واحد دين الحنفية - أدياناً مختلفة فتهود قوم وتنصر آخرون يدل عليه قوله ﴿ وَكَانُوا شِيْعًا ﴾ : أى صاروا فرقاً مختلفة وهم اليهود والنصارى فى قول مجاهد وقتادة والسدى والضحاك .

وروى ليث عن طائوس عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ هَذِهِ الْآيَةُ ﴾ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيْعًا لَأَسْتَمِثُّ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ ﴾ وليسوا منك ، هم أهل البدع وأهل الشبهات وأهل من هذه الأمة لست منهم فى شىء » ، أى نفر منهم ورسول الله .

قالوا : وهذه اللفظة منسوخة بآية القتال .

وقال زاذان أبو عمر قال لى على (عليه السلام) : « يا أبا عمر أتدرى كم افترقت اليهود ؟ . قلت : الله ورسوله أعلم . قال : « افترقت على إحدى وسبعين فرقة كلها فى الهاوية إلا واحدة وهى الناجية . أتدرى على كم افترقت النصارى ؟ » .

قلت : الله ورسوله أعلم .

قال : « افترقت على ثنتين وسبعين فرقة كلها فى الهاوية إلا واحدة هى الناجية » . « أتدرى على كم تفرق هذه الأمة ؟ » .

قلت : الله ورسوله أعلم .

قال : « تفرق على ثلاث وسبعين فرقة فى الهاوية إلا واحدة فهى الناجية » .

ثم قال على - رضى الله عنه - أتدرى على كم تفرق فى ؟

قلت : وإنه لتفرق فيك يا أمير المؤمنين ؟

قال : نعم تفرق فى اثنتا عشرة فرقة كلها فى الهاوية إلا واحدة وهى الناجية وأنت منهم يا

أبا عمر .

ومنهم فرق الروافض والخوارج.

﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ﴾: يعنى التوحيد: لا إله إلا أنت ﴿فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾: قرأ الحسن وسعيد بن جبير. ويعقوب عشر منون أمثالها رفع على معنى فله حسنات عشر أمثالها، وقرأ الباقر بالإضافة على معنى: فله عشر حسنات أمثالها، وإنما لم يقل عشرة والمثل مذكر فأنث العدد لأنه مضاف إلى مؤنث فردة إلى الحسنة والدرجة ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ﴾: فى الشرك ﴿فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا﴾: النار ﴿وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ﴾: وقيل: هو عام فى جميع الحسنات والسيئات.

روى المقدوس بن يزيد عن أبى ذر: قال: حدثنى الصادق المصطفى أن الله عز وجل قال: «الحسنة عشر أو أزيد والسيئة واحدة أو أغفرها فالويل لمن غلبت آحاده أعشاره ومن لقينى بقراب الأرض خطيئة ثم لا يشرك بى شيئاً جعلت له مثلها مغفرة».

قال ابن عمر وابن عباس: هذه الآية فى الأحزاب وأهل البدو، قيل: فما لأهل القرى قال: ﴿وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً بَضَعْنَاهَا وَيَوَّيْتُمْ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ (النساء: ٤٠) وأقلها سبعمائة ضعف، وقال قتادة: فى هذه الآية ذكر لنا أن رسول الله ﷺ قال: «الأعمال ستة فموجبة وموجبة مضاعفة ومثل ويمثل فأما الموجبتان فمن لقى الله لا يشرك به شيئاً دخل الجنة ومن لقى الله يشرك به دخل النار، فأما المضاعفتان فنفقة الرجل على أهله عشر بعشر أمثالها ونفقة الرجل فى سبيل الله سبعمائة ضعف، وأما مثل بمثل فإن العبد إذا هم بحسنة ثم لم يعملها كتبت واحدة وإذا عملها كتبت عشرة».

وعن سفيان الثورى لما نزلت: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ قال النبى ﷺ: «ربى زدنى» فنزلت ﴿مِثْلُ الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمِثْلِ حَبَّةٍ﴾ (البقرة: ٢٦١) الآية قال: يا رب زدنى فنزلت ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ الله قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً﴾ (البقرة: ٢٤٥) قال: رب زدنى فنزلت: ﴿إِنَّا يُوفَى الصَّادِقُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ (الزمر: ١٠).

﴿قُلْ﴾ يا محمد ﴿إِنِّي هَدَيْتَنِى رَبِّى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيمًا﴾ قرأ أهل الكوفة والشام: قِيمًا بكسر القاف وفتح الياء مخففاً. وقرأ الباقر: قِيمًا بفتح القاف وكسر الياء مشدداً وهما لغتان وتصديق التشديد قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ الَّذِي يُقِيمُ﴾ (التوبة: ٣٦، الروم: ٣٠، يوسف: ٤٠). و﴿دِينًا قِيمًا﴾: معناهما: ذلك الدين القويم المستقيم.

واختلف النحاة فى وجه انتصابه فقال الأخفش: معناه هدانى ديناً قِيمًا، وقيل: عرفت ديناً قِيمًا لله أعنى ديناً قِيمًا، وقيل: نصب على الآخر يعنى ابتغوا ديناً قِيمًا.

وقال قطرب: نصب على الحال وضع ﴿مَلَأَ إِبْرَاهِيمَ﴾ بدل من الدين ﴿حَنِيفًا﴾ نصب على الحال ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي ﴿قال أهل التفسير﴾ يعنى ذبيحتى فى الحج والعمرة.

وقيل: ديني ﴿وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي﴾: يعنى حياتى ووفاتى قال: يمان: محياى بالعمل الصالح ومماتى إذا مت على الإيمان. وقرأ أهل المدينة ومحياى بسكون الياء.

وقرأت العامة بفتح الياء لئلا يجتمع ساكنان. وقرأ ابن أبى إسحاق وعيسى: ومحياى بتشديد الياء الثانية من غير ألف وهى لغة عليا مضر يقولون: قفى وعصى وقرأ السلمى نسكى بجزم السين والباقون بضممتين ﴿اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ لا شريك له وبذلك أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴿قال قتادة أول المسلمين من هذه الأمة، قال الكلبي: أول من أطاع الله من أهل زمانه.

وروى سعيد بن جبير عن عمران بن حصين قال: قال رسول الله ﷺ: «يا فاطمة قومي واشهدى أضحيتك فإنه يغفر لك فى أول قطرة من دمها كل ذنب عملته ثم قولى: إنَّ صلاتى ونُسكى - إلى قوله - المسلمين». قال عمران: يا رسول الله هذه الآية لأهل بيتك خاصة أم للمسلمين عامة؟ قال: «بل للمسلمين عامة».

﴿قُلْ أَغْنَى اللَّهُ أَتْبَعَ رَبًّا﴾: سوى الله أطلب سيِّداً ﴿وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا﴾: لا تؤخذ مما أتت من المعصية وارتكبت من الذنوب سواها.

﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾: يعنى ولا تحمل نفس حمل طبق محل أخرى ما عليها من الذنوب ولا تأثم نفس آثمة بإثم أخرى، بل كل نفس مأخوذة بجرمها ومعاقبة بإثمها ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ: يعنى أهل القرون الماضية والأُمم الخالية وأورثكم الأرض ثم جعلكم خلائف منكم فيما يخلفونهم فيها ويعمرونها بعدهم والخلاف جمع خليفة، كالوصيف يجمع وصيفة فكل من جاء من بعد من مضى فهو خليفة يقال: خلف فلان فلاناً فى داره يخلفه خلافةً فهو خليفة كما قال الشماخ:

تصيبهم وتخطئنى المنايا وأخلف فى ربوع عن ربوع

﴿وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ﴾: يعنى وخالف بين أحوالكم فجعل بعضكم فوق بعض فى الخلق والرزق والقوة والبسطة والعلم والفضل والمعاش والمعاد ﴿لِيَبْلُوَكُمْ فى مَا آتَاكُمْ﴾: يعنى الغنى والفقير والشريف والوضيع والحر والعبد ﴿إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ﴾: يعنى ما هوأت

قريب، وقيل: الهلاك في الدنيا.

وقال الكلبي: إذا عاقب فعقابه سريع، وقال عطاء: سريع العقاب لأعدائه ﴿وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾: لأوليائه.



انتهى بفضل الله تعالى الجزء الثاني من تفسير الشعبي  
ويليه إن شاء الله تعالى الجزء الثالث وأوله: سورة الأعراف



## فهرس الموضوعات

الموضوع	الصفحة
سورة آل عمران	٣
سورة النساء	٢٢٢
سورة المائدة	٣٩٦
سورة الأنعام	٥١٧